

**THE BOOK WAS  
DRENCHED**

UNIVERSAL  
LIBRARY

**OU\_224126**

UNIVERSAL  
LIBRARY

# OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY

Call No. ۸۹۱۵ ۷۳۵

Accession No. ۲۹ / ۲۰

Author الزمان

Title ۱۹۴۱ - ۱۹۴۲ الزمان

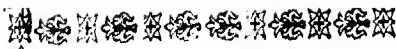
This book should be returned on or before the date last marked below.

---









# پیشکش

امانتہ

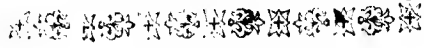
Checked 1975

**ہماری دعوت**  
 لا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ  
 اِس مکررہ اسلام کی بنیاد ہے اور ہمارا ایمان ہے کہ یہی انسانیت کی نجات کا گمراہ  
 لیکن یہ صحت ایک ہولناکی نہیں کہ بلکہ ایک شہادت ایک اصول اور ایک اہم اصول ہے اور میں یہ  
 اس بات کا یقین رکھتا ہوں کہ اللہ کی رحمت اور اللہ کی رحمت کے ہر شے میں اس کی رحمت ہے  
 اور صحت کو مسلمانوں کی ہر بات اور شریعت کی ہر بات میں اس کی رحمت ہے اور میں یہ  
 جو اس کی رحمت ہمارا ایمان ہے کہ میں ان کا فرض نہ کہ زندگی میں اللہ کے حکم کی کاروائی اور اس کی  
 زندگی کو نمایاں روح دینے کی کوشش کریں اور وہ اسی ہے پیدا ہونے، اہم اس کا  
 اللہ کرتے ہیں اسی کی دعوت ہے میں اور اسی پر مبنی اور مرنے والے ہیں  
 فَاِذْ رَاَ الْاٰمَنُوْنَ اَنَّ اللّٰهَ يَنْزِلُ فِي الْاَحْقَابِ  
 فَاِذْ رَاَ الْاٰمَنُوْنَ اَنَّ اللّٰهَ يَنْزِلُ فِي الْاَحْقَابِ  
 فَاِذْ رَاَ الْاٰمَنُوْنَ اَنَّ اللّٰهَ يَنْزِلُ فِي الْاَحْقَابِ



مَحْمُودُ طُورِ نَعْمَانِي

عَلِيٌّ بْنُ الرَّحْمَنِ سَيْفِي





مالک غیر سے  
اشنگات لاند  
اعزازی خریداروں سے  
سالانہ صفحہ

# دفتر لکھنؤ

نی کا پی آٹھ آنے (۸۰)

ہندستان پاکستان سے  
سالانہ (دیکھتے ہیں) ہند  
... (دیکھتے ہیں) پاکستان سے  
ششماہی ...

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۲	عقیق الرحمن سنہلی	۱
۵	مولانا محمد منظور نعمانی	۲
۱۲	...	۳
۱۳	مولانا شید ابوالحسن علی ندوی	۴
۱۶	ڈاکٹر عبد الجلیل فریدی	۵
۲۳	مولانا شید ابوالحسن علی ندوی	۶
۲۰	" " " "	۷
۲۶	" " " "	۸
۵۲	ع، س، م۔ ر۔	۹

## اگر دائرہ میں ○ شرح نشان ہو۔ تو

اس کا مطلب یہ ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔ براہ کرم آئندہ کے لئے سالانہ چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں ورنہ اگلا سالہ البیعۃ دی پی ارسال کیا جائے گا۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع دفتر میں زیادہ سے زیادہ ۱۵ جولائی تک ضرور پہنچ جانی چاہیئے۔

اطلاع دیتے وقت اپنا خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں

پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ سکرٹری ادارہ صلاح و تبلیغ اشرطین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور مئی آرڈر کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیجیں۔

دفتر لکھنؤ ہر انگریزی مہینے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر ۲۵ تا ۲۸ مارچ اشاعت :- بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔ ایک بعد سالہ بھیجے کی فراموشی نہ ہوگی۔

خط و کتابت و توسیل در کا پتہ  
دفتر لکھنؤ  
کچھری روڈ

دونوں نمبر منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر نے توہر پریس میں چھپوا کر دفتر الفرقان کچھری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

# نگاہِ اولیں

اسلامی جنتری کا ایک اور درق اُلٹ گیا اور اس کے ساتھ ہی الفتان نے اُنسیویں سال میں قدم رکھ دیا ہے۔ خدا تو فیت دے کہ یہ قدم جادہ حق پر ہے اور الفرقان کا یہ نیا سال اس کے لکھنے اور پڑھنے والوں کی زندگی میں اچھے اضافوں کا ذریعہ بنے۔

۳۱ دسمبر ۱۹۵۹ء کو بستی سے واپسی کی جس دینی تعلیمی تحریک کا آغاز ہوا تھا، ڈیڑھ سال کے عرصہ میں ریاست کے ایک بڑے حصہ میں پھیلنے کے بعد اس تحریک کی ایک ریاستی کانفرنس ۱۷-۱۸ جون کو لکھنؤ میں منعقد ہوئی۔ اس کانفرنس کو بجا طور پر تحریک کا سنگ میل قرار دیا جاسکتا ہے، گویا غیر معمولی شدت کے باوجود ریاست کے ۴۰ اضلاع سے چھ سو کے قریب نمائندے شریک ہوئے۔ اس تعداد سے بھی زیادہ حوصلہ افزا بات یہ تھی کہ نمائندگی بڑی وسیع اور جاندار تھی اضلاع کا بہت ہی باصلاحیت، نمایاں اور کارکن طبقہ ان نمائندوں میں شریک تھا جس سے معلوم ہوا کہ تحریک نے مسلمانوں کے بہت جاندار عنصر کو اپنی طرف کھینچ لیا ہے۔ اور اس لحاظ سے تحریک کو یا بہت ہی مختصر مدت میں اپنی بنیادیں کافی مضبوط کر چکی ہے۔

در اصل سرکاری نصاب تعلیم کے خطرات کا صحیح شعور اور آزاد دینی مکاتب کے قیام کا واضح اور ممکن العمل نقشہ اس تحریک کا وہ امتیاز ہے جس نے مسلمانوں کے بشعور طبقہ کو گہری فکر اور پوری امید کے ساتھ اس تحریک کی طرف مائل کر دیا ہے۔ اس تحریک سے پہلے سرکاری نصاب تعلیم کے دینی خطرات کا ادراک صرف افراد کم محدود تھا اور مسلمان بچوں کی عمومی دینی تعلیم کے نظام کا کوئی واضح اور ممکن العمل نقشہ سرے سے سامنے ہی نہ تھا، لیکن اس تحریک نے ایک طرف

ایک ایک بچے کی دینی تعلیم کے نظام کا ایک واضح اور قابل عمل نقشہ پیش کیا اور دوسری طرف ان دور رس خطرات کا شعور عام کیا جو موجودہ سرکاری مضاب تعلیم میں مسلمان نسلوں کے دین و ایمان کے لیے مضر ہیں۔ یہی چیز تھی جس نے ڈیڑھ سال کی قلیل مدت میں ایک عام بیداری مسلمانوں کے باعمل طبقوں میں پیدا کر دی۔ اس کا نفرن میں دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش کے جنرل سکرٹری نے ڈیڑھ سال کے کام کی جو رپورٹ پیش کی اس میں وہ لکھتے ہیں کہ

”آج ایک قلیل عرصہ کے بعد جب دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش کے زیر اہتمام امدادیں تعلیمات دین ضلع لکھنؤ کی دعوت پر یہ پہلی صوبائی دینی تعلیمی کانفرنس ہو رہی ہو تو یہ عجیب و غریب ہے کہ منزل کے حصول اور طریق کار کی کامیابی پر عامۃ المسلمین میں یقین و اعتماد پیدا ہو چکا ہو“ ۳۴ اصلاح میں کونسل کی شاخیں بن چکی ہیں اور دینی مکاتب کے اجراء میں ہر ضلع دوسرے پر سبقت لے جانے کی کوشش کر رہا ہے۔ جو لوگ مسلمانوں کے اندر کسی تعمیری کام کے پھیلنے سے باپس ہو کر گوشہ نشین ہو چکے تھے وہ پورے عزم و یقین کے ساتھ میدان میں آگئے ہیں۔ مسلمانوں فرقوں کے باہمی اختلافات کی پوا بھی اس کام میں کسی کو نہیں لگ رہی ہے ایک عام خطرے کے پیش نظر اختلافات اور باہمی تصادم و تضاد کو ”فرق دریا گردیا گیا ہے“

کام کی تیز رفتاری اور مسلمانوں کی عام دلچسپی کا اندازہ مکاتب کے قیام و احقاق کے اس تفصیلی نقشے سے ہوتا جو رپورٹ کے آخر میں منسلک کیا گیا ہے، جن نئے مکاتب کا قیام عمل میں آیا یا پرانے مکاتب کی تنظیم کی گئی ان کی مجموعی تعداد ۱۵۰۰ سے اوپر ہے، یقیناً یہ بڑی کامیابی ہو اور پورے دثوق کے ساتھ امید دلاتی ہے کہ انشاء اللہ اب یہ کاموں دینی اس منزل ہی پر جا کر دم لے گا جس کی طرف سکرٹری کی اس رپورٹ میں ان الفاظ میں اشارہ کیا گیا ہو کہ ”لوگ عادتاً خود بخود گاؤں گاؤں اور محلے محلے آزاد دینی مکاتب کھولنے لگیں گے نہ کسی دہن کی ضرورت ہوگی اور نہ کسی مبلغ کی، بالکل اسی طرح جیسے لوگ مساجد اور عید گاہیں بناتے ہیں اور عربی مدرسے کھولتے ہیں۔“

یہ سطر لکھنؤ کانفرنس کی کامیابیوں کے مسرت انگیز تذکرہ کے مقصد سے لکھی شروع

کی تھیں، مگر ابھی یہ ناممکن ہی تھیں کہ کانفرنس اور دینی تعلیمی تحریک کے سب متعلقین کے لیے ایک دلہ روز اور بالکل ناگہانی حادثہ پیش آ گیا۔ چنانچہ تین دن کے بعد ان سطروں کو بہت ہی اچھے ہوئے دل کے ساتھ جبراً تکمیل تک پہنچانے کی نوبت اس دگرخاش تذکرہ کے ساتھ آ رہی ہے کہ لکھنؤ کانفرنس کی مجلس استقبالیہ کے جنرل سکریٹری چودھری نعیم احمد صاحب ایڈوکیٹ جن کی دو ماہ کی شبانہ روز مساعی کو کانفرنس کی کامیابی میں بہت بڑا دخل تھا چھ دن کی مختصر علالت کے بعد ۲۷ مارچ ۱۹۴۸ء کو ان کی درمیانی شب میں بھر آخرت اختیار کر کے ہم سے جدا ہو گئے۔ اس کانفرنس کے سلسلہ میں ذمہ داران دینی تعلیمی کونسل اور انجمن تعلیمات دین لکھنؤ کے اداکار پر مرحوم کی ذہنی اور علمی صلاحیتوں کے جو جو ہر کھلے تھے ان نے دینی تعلیمی تحریک کے سلسلہ میں بڑی توانیات پیدا ہو گئی تھیں۔ انوس کہ اس میرے کو نظر لگ گئی اور وہ بہار سے اچھے سے ہمیشہ ہمیشہ کے لیے کھو گیا۔ مرحوم سے ادارہ الفکرین کا ذاتی تعلق بھی بہت گہرا اور پرانا تھا، خدا عزوجل رحمت کرے اور بہانندگان کو صبر جمیل سے نوازے، مرحوم کی عمر صرف ۳۷ سال تھی۔ بہانندگان میں والد بزرگوار، بہن اور بھائیوں کے علاوہ پانچ بچے اور ایک بیوہ ہیں۔ انظرین الفرقان سے التجا ہے کہ وہ مرحوم اور ان کے بہانندگان کو اپنی خصوصی دعاؤں سے یاد فرمائیں۔

## مکتوبات خواجہ محمد معصومؒ

ہرستان میں مجدد الف ثانیؒ کی شہسوار سربتؒ کا تاج پیری کا زمانہ اپنی مثال آپ ہے۔ اس باریش نے عالی سلطنت کا شرف بدل لیا اور پیرہ پنے رے جالاس کے بعد اسکی سزا ارشاد و ہدایت کو جس تہانے سے بھلا لیا اور اس کے ذمے ہوئے رخ کو توجہ تک پہنچایا وہ ہیں آپ کے صاحبزادے خواجہ محمد معصومؒ آپ کے مرنے کے بعد آپ کے من باب کے مکاتیب کی طرح آپ کے مصنفانہ کاوشوں کے آئینہ دار ہیں۔ فارسی کے اس خزانہ کو دانا اسیم احمد فریدی نے لکھنؤ کے ساتھ اردو میں منتقل کیا ہے اور کتب خانہ الفرقان نے اس کو شائع کیا ہے کہ تیرٹ

طبع و تالیف: علامہ محمد فریدی، پبلشر: کتب خانہ الفرقان، پتہ: لکھنؤ، صفحہ ۲۰۰، قیمت چار روپے





یہی کہو۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ، اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ، نَحْيُ عَلٰی الصَّلٰوةِ حَتّٰی عَلٰی الصَّلٰوةِ حَتّٰی عَلٰی الْفَلَاحِ حَتّٰی عَلٰی الْفَلَاحِ، اللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ۔

صحیح مسلم

(۳۵) عَنْ اَبِيْ مُحَمَّدٍ وَرَدَةَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَلَّمَهُ اَلَا اَنْ تَسْبَحَ عَشْرَةَ كَلِمَةً وَاِلَّا قَامَتِ سَبْعُ عَشْرَةَ  
كَلِمَةً۔

(رواہ احمد و الترمذی و ابو داؤد و الدارقانی و الدارمی و ابن ماجہ)

(ترجمہ) حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اذان سکھانی انیس کلمے اور اقامت سترہ کلمے۔

(سنن احمد، جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن نائی، سنن دارمی، سنن ابن ماجہ)

(تشریح) حضرت ابو محذورہ کی اوپر والی روایت میں، اذان کے پورے انیس کلمے ہیں کیونکہ شہادت کے چاروں کلمے اُس میں مکرر آئے ہیں اور اقامت میں سترہ کلمے اس طرح ہوں گے کہ شہادت کے طے مکرر نہ ہونے کی وجہ سے چار کلمے کم ہو جائیں گے اور ”قد قامت الصلوٰۃ، قد قامت الصلوٰۃ“ دو کلموں کا اضافہ ہو جائے گا۔ اس کئی ادبیشی کے بعد ان کی تعداد پوری سترہ ہو جائے گی۔

ابو محذورہ کو اذان سکھانے کا یہ واقعہ شوال ۳۳ھ کا ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ حنین سے فارغ ہو کر واپس آ رہے تھے۔ اس واقعہ کی تفصیل جو مختلف روایات کے جمع کرنے سے معلوم ہوتی ہے وچپ بھی ہے اور ایمان انفر د بھی۔ اس لیے اس کا ذکر مناسب معلوم ہوتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب فتح مکہ سے فارغ ہو کر اپنے لشکر کے ساتھ حنین کی طرف تشریف لے گئے، جبکہ آپ کے ساتھ ایک خاص بڑی تعداد مکہ کے اُن ظُلفاء کی بھی ہو گئی تھی جن کو آپ نے فتح مکہ کے دن ہی معافی سے کرنا دیا تھا تو یہ ابو محذورہ بھی

جو اس وقت ایک شوخ فوجوان تھے اور مسلمان بھی نہیں ہوئے تھے اپنے ہی جیسے فوجیوں اور یاہودوں کے ساتھ حنین کی طرف چلے گئے۔ خود بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حنین سے واپس ہوا ہے تھے۔ راستہ ہی میں حضور سے ہماری ملاقات ہوئی۔ نماز کا وقت آنے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موزن نے اذان دی۔ ہم سب اس اذان کے (بلکہ اذان والے دین ہی سے) منکر و متنفذ تھے۔ اس لیے ہم سب ساتھی مذاق اور مسخر کے طور پر اذان کی نقل کرنے لگے۔ اور میں نے بالکل موزن ہی کی طرح خوب بلند آواز سے نقل کرنی شروع کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آواز پہنچ گئی تو آپ نے ہم سب کو بوجھایا، ہم لاکھ آپ کے سامنے پیش کر دیے گئے۔ آپ نے فرمایا: "تو تم میں وہ کون ہے جس کی آواز بلند تھی۔" (ابو محذورہ کہتے ہیں کہ میرے سب ساتھیوں نے میری طرف اشارہ کر دیا، اور بات سچی بھی تھی، آپ نے اور سب کو تو چھوڑ دینے کا حکم دے دیا اور مجھے روک لیا اور فرمایا: "کھڑے ہو اور پھر اذان کہو" (ابو محذورہ کا بیان ہے کہ) اس وقت میرا حال یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور آپ نے جس اذان کے دینے کا حکم دیا تھا اس سے زیادہ مکرورہ اور مبالغہ میرے لیے کوئی چیز بھی نہ تھی یعنی میرا دل (معاذ اللہ) آپ کی نفرت اور بغض سے بھرا ہوا تھا۔ لیکن میں مجبوراً وہ بے بس تھا اس لیے ناچار حکم کی تعمیل کے لیے کھڑا ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے خود اذان بتانی شروع کی اور فرمایا: "کہو اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر" (آخر تک بالکل اسی طرح جس طرح اوپر والی حدیث میں گزر چکی ہے)۔ آگے ابو محذورہ بیان کرتے ہیں، جب میں اذان ختم کر چکا تو آپ نے مجھے ایک تھیلی عنایت فرمائی جس میں کچھ چاندی تھی، اور میرے سر کے اگلے حصہ پر آپ نے اپنا دست مبارک رکھا اور پھر آپ نے اپنا دست مبارک میرے چہرہ پر اور پھر میرے سامنے کے حصہ پر یعنی سینہ پر اور پھر قلب و جگر پر اور پھر نیچے ناف کی جگہ تک پھیرا پھر مجھے یوں دعا دی۔

"بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ وَبَارَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا" (اللہ تعالیٰ تیرے اندر برکت دے اور تجھ پر برکت نازل فرمائے) یہ دعا آپ نے مجھے تین دفعہ دی، (حضور کی اس دعا اور دست مبارک کی برکت سے میرے دل سے کفر اور نفرت کی وہ لعنت دور ہو گئی

یہی کہو۔۔۔ اللہ اشہدان لا الہ الا اللہ اشہدان لا الہ الا اللہ، اشہدان محمداً رسول اللہ اشہدان محمداً رسول اللہ، حی علی الصلوٰۃ حی علی الصلوٰۃ  
حی علی الفلاح حی علی الفلاح، اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ۔۔۔

صحیح

(۳۵) عَنْ أَبِي حَازِمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ: إِذَا دُنِيسَ عَشْرَةَ كَلِمَةً وَالْأَقَانَةُ سَبْعَ عَشْرَةَ  
كَلِمَةً

(رواها) والترمذی و ابو داؤد و النسائی و الدارمی و ابن ماجة

(ترجمہ) حضرت ابو محمد ورہمہی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اذان سکھانی نہیں کئی۔ اور اقامت شرہ کئی۔

در من را حمد، جاساک ترندی، حسن ابی داؤد، حسن نائی، هندواری، حسن ابن ماجة،

(تفسیر سراج) حضرت ابو محمد ورہ کی ادب و اداری، روایت میں، ذہن کے پورے انہیں کھلے ہیں کیونکہ شہادت کے چاروں کھلے اُس میں منکر آئے ہیں اور اقامت میں سترہ کھلے اس طرح ہوں گے کہ شہادت کے کھلے منکر نہ ہونے کی وجہ سے چار کھلے کم ہو جائیں گے اور ”قد قامت الصلوٰۃ، قد قامت الصلاۃ“ دو کلموں کا اضافہ ہو جائے گا۔ اس کمی اور مٹی کے بعد ان کی تعداد پوری سترہ ہو جائے گی۔

ابو مخذومہ کو اذان سکھانے کا یہ واقعہ شمال مشرق کا ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ حنین سے فارغ ہو کر واپس آ رہے تھے۔۔۔۔۔ اس واقعہ کی تفصیل جو مختلف روایات کے جمع کرنے سے معلوم ہوتی ہے دیکھ لی جاتی ہے اور ایمان انور ذرا بھی اس لیے اس کا ذکر نامناسب معلوم ہو سکتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبی فخر مکہ سے فارغ ہو کر اپنے لشکر کے ساتھ حنین کی طرف تشریف لے گئے، جبکہ آپ کے ساتھ ایک خاصی بڑی تعداد مکہ کے اُن ظلماء کی بھی ہو گئی تھی جن کو آپ نے فخر مکہ کے دن ہی معافی سے کرنا دکھایا تھا تو یہ ابو مخزومہ بھی

جو اس وقت ایک شوخ فوجوان تھے اور مسلمان بھی نہیں ہوئے تھے اپنے ہی جیسے نوادریاروں کے ساتھ حنین کی طرف چلے گئے۔ خود بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حنین سے واپس ہوتا ہوا تھا۔ راستہ ہی میں حضور سے ہماری ملاقات ہوئی۔ نماز کا وقت آنے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موذن نے اذان دی۔ ہم سب اس اذان کے (بلکہ اذان والے دین ہی سے) منکر و متفرق تھے۔ اس لیے ہم سب ساتھی مذاق اور مستحکم طور پر اذان کی نقل کرنے لگے۔ اور میں نے بالکل موذن ہی کی طرح خوب بلند آواز سے نقل کرنی شروع کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آواز پہنچ گئی تو آپ نے ہم سب کو بوجھایا، ہم لاکھ آپ کے سامنے پیش کر دیے گئے۔ آپ نے فرمایا: "یا تم میں وہ کون ہے جس کی آواز بلند تھی۔" (ابو محذورہ کہتے ہیں کہ میرے سب ساتھیوں نے میری طرف اشارہ کر دیا، اور بات سنی بھی تھی، آپ نے اور سب کو تو چھوڑ دینے کا حکم دے دیا اور مجھے روک لیا اور فرمایا: "کھڑے ہو اور پھر اذان کہو" (ابو محذورہ کا بیان ہے کہ) اس وقت میرا حال یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور آپ نے جس اذان کے دینے کا حکم دیا تھا اس سے زیادہ مکررہ اور مستحسن میرے لیے کوئی چیز بھی نہ تھی۔ یہی میرا دل (معاذ اللہ) آپ کی نفرت اور بغض سے بھرا ہوا تھا۔ لیکن میں مجبوراً وہ بے بس تھا اس لیے ناچار حکم کی تعمیل کے لیے کھڑا ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے خود اذان بتائی شروع کی اور فرمایا: "کہو اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر" اللہ اکبر" (آخر تک بالکل اسی طرح جس طرح اور پروردگار کی حدیث میں گزر چکی ہے۔۔۔ آگے ابو محذورہ بیان کرتے ہیں) جب میں اذان ختم کر چکا تو آپ نے مجھے ایک تعیلی عنایت فرمائی جس میں کچھ چاندی تھی، اور میرے سر کے اگلے حصہ پر آپ نے اپنا دست مبارک رکھا اور پھر آپ نے اپنا دست مبارک میرے پہرے پر اور پھر میرے سامنے کے حصہ پر یعنی سینہ پر اور پھر قلب و جگر پر اور پھر نیچے ناف کی جگہ تک پھیرا پھر مجھے یوں دعا دی۔

"بَارَكَ اللهُ فِيكَ وَبَارَكَ اللهُ عَلَيْنَا" (اللہ تعالیٰ تیرے اندر برکت دے اور تجھ پر برکت نازل فرمائے) یہ دعا آپ نے مجھے تین دفعہ دی، (حضور کی اس دعا اور دست مبارک کی برکت سے میرے دل سے کفر اور نفرت کی وہ لعنت دور ہو گئی

اور ایمان اور محبت کی دولت مجھے نصیب ہو گئی) اور میں نے عرض کیا کہ مجھے مکہ معظمہ میں مسجد حرام کا موزن بنادینے کا آپ نے فرمایا کہ جاؤ ہم حکم دیتے ہیں اب مسجد حرام میں تم اذان دلا کر دو!

اس پوری تفصیل سے یہ بات آسانی سے سمجھ میں آ سکتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے شہادت کے کلمے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ مکرر یعنی بجائے دو دو دفعہ کے چار چار دفعہ کیوں کہلوائے، غالباً اس کی وجہ یہ تھی کہ ان کے دل میں اس وقت تک ایمان آیا نہیں تھا۔ انہوں نے صرف حکم سے مجبور ہو کر اپنے اس وقت تک کے عقیدے کے بالکل خلاف اذان دینی شروع کر دی تھی، اور اذان کے کلمات میں سب سے زیادہ ناگواران کو اس وقت شہادت کے یہی دو کلمے تھے (یعنی اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ اور اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ) جبہ ایک دفعہ کہ چلے تو حضور نے فرمایا ان کھوں کو پھر دو بار کہو اور خوبان کو اسے کہو اس عاجز کا خیال ہو کہ آپ کی زبان سے کلمہ اُپے تھے اور خود اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ تھے کہ وہ ان کھوں کو اپنے من سے کہہ دیں تاہم ان کے بعض بیانات بالکل قرین قیام ہو کہ اس وقت کی ان کی خاص حالت کی وجہ سے آپ نے شہادت کے یہ کلمے مکرر کہلوائے ہوں۔

در نہ کسی صحیح روایت سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مستقل موزن حضرت طلال کو حکم دیا ہو اور وہ اذان میں شہادت کے یہ کلمے اس طرح چار چار دفعہ کہتے ہوں، اسی طرح عبداللہ بن زید کے خواب کی صحیح روایات میں بھی شہادت کے یہ کلمے دو بار دو دفعہ وار دہوئے ہیں، لیکن اس میں شبہ نہیں کہ ابو مخذومہ مکہ معظمہ میں ہمیشہ اسی طرح اذان دیتے رہے یعنی ان کھوں کو مذکورہ بالا ترتیب کے مطابق چار چار دفعہ کہتے رہے جس کو اصطلاح میں (ترجیع) کہتے ہیں جس کی وجہ غالباً یہ تھی کہ حضور نے جس طرح ان سے اذان کہلوائی تھی اور جس کی برکت سے ان کو دین کی دولت ملی تھی وہ ایک عاشق کی طرح چاہتے تھے کہ جو ہو وہی اذان ہمیشہ دیکریں وہ نہ وہ یہ عمرو و جلتے ہوں گے کہ حضور کے موزن طلال کس طرح اذان دیتے ہیں۔ اسی واقعہ کی روایات میں یہ بھی آتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو مخذومہ کے سر کے اگلے حصے (ناصیہ) پر جہاں دست مبارک

رکھا تھا وہ وہاں کے اپنے بالوں کو کبھی کھوٹتے نہیں تھے، اس عاجز کا خیال ہو کہ جیسی یہ ان کی ایک عاشقانہ ادا تھی اسی طرح ان کی ایک ادا یہ بھی تھی کہ وہ ہمیشہ ترجیع کے ساتھ اذان لکھتے تھے، اور بلاشبہ حضور کو اس کا علم تھا لیکن حضور نے منع نہیں فرمایا اس لیے اس کے بھی جواز میں کسی شبہ کی گنجائش نہیں! اور حقیقت وہی ہے جو حضرت شاہ ولی اللہؒ نے بیان فرمائی ہے کہ اذان و اقامت کے کلمات کا یہ اختلاف بس مختلف قراتوں کا سا اختلاف ہے۔ واللہ اعلم۔

### اذان و اقامت میں دین کے بنیادی اصولوں کی تعلیم و دعوت :-

اذان و اقامت کے سلسلہ میں یہاں اس حقیقت کی طرف اشارہ بھی ناظرین کے لیے انشاء اللہ مفید اور موجب بصیرت ہو گا کہ اگرچہ یہ دونوں چیزیں بظاہر وقت نماز کے اعلان کا ایک وسیلہ اور نماز کا بلاوا ہیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے ایسے جامع کلمات ایہام فرمائے ہیں جو دین کی روح بلکہ دین کے پورے بنیادی اصولوں کی تعلیم و دعوت کو اپنے اندر سمیٹے ہوئے ہیں۔ دین کے سلسلہ میں سب سے پہلی چیز اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا مسئلہ جو اس بارہ میں اسلام کا جو نظریہ ہو اس کے اعلان کے لیے اللہ اکبر اللہ اکبر سے بہتر اور اتنے جاندار الفاظ تلاش نہیں کیے جاسکتے، اس کے بعد نمبر آتا ہے عقیدہ توحید کا، بلکہ صفات کا مسئلہ اسی سے صاف اور مکمل ہوتا ہے۔ اس کے لیے اَشْهَدُ اَنْ لَّا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ جیسا جاندار اور موثر کوئی دوسرا مختصر کلمہ منتخب نہیں کیا جاسکتا، پھر اس حقیقت کے واضح اور معلوم ہو جانے کے بعد کہ بس اللہ ہی ہمارا الہ و معبود ہے، یہ سوال فوراً سامنے آجاتا ہے کہ اس اللہ تک پہنچنے کا راستہ یعنی اس سے بندگی کا صحیح رابطہ قائم کرنے کا طریقہ کہاں سے معلوم ہو سکے گا؟ اس کے جواب کے لیے اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ سے بہتر کوئی کلمہ نہیں سوچا جاسکتا، اس کے بعد "سُحِّيْ عَلٰی الصَّلٰوۃ" کے ذریعہ اس صلوة کی دعوت دی جاتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی عبادتِ مبدگی اور اس سے رابطہ قائم کرنے کا سب سے اعلیٰ ذریعہ ہے اور اللہ کی طرف چلنے والے کا سب سے پہلا قدم بھی ہے۔ اس کے بعد "سُحِّيْ عَلٰی الْفَلَاحِ" کے ذریعہ اس حقیقت کا اعلان

کیا جاتا ہے کہ یہی راستہ فلاح یعنی نجات و کامیابی کی منزل تک پہنچانے والا ہے۔ اور جو لوگ اس راستہ کو چھوڑ کر دوسری راہوں پر چلیں گے وہ فلاح سے محروم رہیں گے۔ گویا اس میں عقیدہ آخرت کا اعلان ہے اور ایسے الفاظ کے ذریعہ اعلان ہے کہ ان سے صرف عقیدہ ہی کا علم نہیں ہوتا بلکہ وہ زندگی کا سب سے اہم اور قابل فکر مسئلہ بن کر ہمارے سامنے کھڑا ہو جاتا ہے۔ اور آخر میں انشاء اکبر، انشاء اکبر، لا الہ الا اللہ کے ذریعہ پھر یہ اعلان اور پکار ہے کہ انتہائی عظمت و کبریائی والا بس اللہ ہی ہے اور وہی بلا شرک غیر اللہ برحق ہے۔ اس لیے بس اسی کی رضا کو اپنا مطلوب و مقصود بناؤ۔

بار بار غور کیجئے کہ اذان و اقامت کے ان چند کلمات میں دین کے بنیادی اصولوں کا کس قدر جامع اعلان ہے اور کتنی جاندار اور نوثر دعوت ہے۔ گویا ہماری ہر مسجد سے روزانہ پانچ وقت دین کی یہ تبلیغ دعوت نشر کی جاتی ہے۔

ہم مسلمان اگر استہای کر لیں کہ اپنے ہر بچے کو اذان یاد کرادیں اور کسی قدر تفصیل کے ساتھ اس کا مطلب سمجھا دیں، تھوہا اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ اور اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ کا مطلب زمانہ اور ماحول کی ضرورت کے مطابق سمجھا دیں تو انشاء اللہ کبھی کسی غیر اسلامی دعوت کا شکار نہ ہو سکے گا۔

# اسلام کیا ہے؟

غیر مجملہ اڈیشن

جو عرصہ سے نہیں چھپ رہا تھا اب کپسر چھپنے لگا ہے۔

قیمت علاوہ محصول ڈاک ۱/۷۵

کتب خانہ الفتان، کچھری روڈ



”بچے ملک و قوم کی دولت ہیں“ (مرد محبوب ہونا)

نشان  
استاد

ان کی

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا۔ ہے قیمت فی نشی ۲۰ روپے  
بہارِ نرسالہ بچوں کی صحت اور ان کی پرورش ”مفت طلب فرمائیے۔“

دواخانہ طبیبہ کالج، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

ایجنسیاں { (۱) الہ آباد، روشن باغ ایس بی دس (۲) لکھنؤ۔ اور جہول اسٹور اینڈ آباد  
(۳) کانپور۔..... چین گنج (۴) بنارس ..... دال منڈی

لکھنؤ کے مشہور معالج حکیم ڈاکٹر عبدالحی حسنی کے چند خاص تحریرات

## مشریت اکیر قوت

اس مشرت میں وہ ضروری معدنیات اور دوائیں پوری مقدار میں موجود ہیں جن سے انسان بنا ہے اور جن کی کمی سے صحت خراب ہو جاتی ہے۔ اس لئے اگر کسی بیماری یا موسم کے شرابی یا موت کے دہریہ یا افکار کی وجہ سے آدمی کمزور ہو جائے اور دل و دماغ پر کام نہ کر سکے ہوں، اچھے پیروں سے نکلے جاتی رہے تو اس کے استعمال سے کمزوریاں رفع ہو جائیں گی۔ اگر جو بڑھ و دل و لہری پیدا ہو جائے دانت و ہاڈ کی عمر ہونے پر ٹھکانا شروع نہ ہوں تو اس مشرت کے استعمال سے دانت آسانی سے نکلیں گے جو کہ درد مند بڑے کا بڑوں کا خوراک۔ ایلیا ایک چار کا چھوٹا صبح دو ہر شام بچہ کی خوراک ۱۵ سے ۲۰ روز تک صبح شام یا صبح دو ہر شام دودھ کے ساتھ پھین۔ قیمت بڑی نشی ۱۰ روپے، چھوٹی نشی ۵ روپے

## سفوف ذیابیطس

سفوف ذیابیطس کے استعمال سے چند ہی روز میں شکم کی مشرت شروع ہو جاتی ہے، قوت واپس آئے گی، کئی بیماریوں اور دانت کا بار بار اٹھانے اور نہ ہونے سے بچاؤ ملے گا، مانی ہو سفوف ذیابیطس کے چند مہینوں کے استعمال سے مریض بھی سے ٹکرو غائب نہیں ہو جاتی بلکہ نون میں بھی اتنی ہی رہ جاتی ہے جو تھوڑا قدرت آدمیوں کے خون میں ہوتی ہے سفوف ذیابیطس کے چند مہینوں کے استعمال سے دوا چھوڑ دینے پر بھی فائدہ قائم رہتا ہے۔ مقدار خوراک ۱۵ سے ۲۰ روز تک صبح شام  
۵ روپے کی نشی ..... ۱۰ روپے کی نشی ..... ۱۰ روپے کی نشی

## مرہم شرح

یہ بھی بیماری کا مہیا دوسرے مہینوں اور دوائی میں جو حکیم ہر وقت دیکھنے کے ساتھ پیش کر سکتے ہیں۔  
بچوں خصوصاً بچہ اور گردن کے بچوں کو بھی کارمل میں یہ مرہم بہت مفید ہے کہ کارمل پیچہ والو کی پرچہ اور پیچہ کے نشی اس سے بھی بڑا ہوا شروع سے طیف زیادہ ہوتی ہے پیچہ کے نام نشی لیتا، انوشیں پیچہ سے پیچہ کے شروع ہوتے ہیں اور دھمکی کے پیچہ کی سی شکل ہو جاتی ہے اگر اس کا پریش کر دیا جائے تو پریش کے بعد بھی ریحی طیف میں مبتلا رہتا ہے اور دھمکی کے بعد ایسا ہوتا ہے جو مرہم کا استعمال کرتے ہی درد میں کا فور ہو جاتی ہے اور دھمکی دھمکی دھمکی دھمکی ہو جاتی ہے حیرت انگیز آؤں ہے

حسنی فارمیسی۔ ۳۷۔ گولڈ روڈ، لکھنؤ



## صوبائی دینی تعلیمی کانفرنس لکھنؤ

۳۱ مارچ ۱۹۵۵ء کو لکھنؤ میں دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش کی جانب سے جو پہلی صوبائی دینی تعلیمی کانفرنس منعقد ہوئی تھی جس کا تذکرہ ہنگامہ آدائیں میں آیا ہے، آئندہ صفحات میں اس کا خطبہ استقبالیہ صدر کانفرنس کا خطبہ اور کانفرنس کی افتتاحی اور اختتامی تقریریں درج کی جا رہی ہیں۔

دینی تعلیمی تحریک ہم ہندوستانی مسلمانوں کے خاص حالات میں وقت کی سب سے اہم تحریک ہو، اس تحریک کی کامیابی پر ہماری آئندہ نسلوں کے دین و ایمان کی بقاء کا انحصار ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ ہم اسکے مقصد اور پروگرام سے پوری واقفیت حاصل کریں، اور اس واقفیت کو عام کریں، اسی ضرورت کے احساس کے تحت کانفرنس کی یہ اہم تقریریں اور خطبات ہدیہ ناظرین کئے جائے ہیں۔

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ

# افتتاحی تقریر

(دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش کی پہلی ریاستی دینی تعلیمی کانفرنس منعقدہ لکھنؤ کی کارروائی کا آغاز ۲۴ جون ۱۹۶۱ء کو صبح ۹ بجے اسلام آباد کے نمائندوں کی نشست سے ہوا۔ اس نشست میں صدر کانفرنس حضرت مولانا شبیر ابوالحسن علی ندوی دامت برکاتہم نے ایک مختصر افتتاحی خطاب فرمایا جو درج ذیل ہے۔)

الحمد لله الخمد لله ونستعينه ونستغفره ونؤمن به ونوكل عليه  
ونعوذ بالله من شرور النفسا ومن سيئات اعمالنا من يهدي الله  
فلا ضل له ومن يضلله فلا هادي له ونشهد ان لا اله الا الله  
وحد لا شريك له ونشهد ان سيدنا ومولانا محمد ا  
عبد ورسوله صلى الله تعالى عليه وعلى اله واصحابه  
واذواجه وذرياته وسلم تسليما كثيرا كثيرا۔

بزرگان محترم و نمائندگان!

میں اس وقت جب کچھ آپ کی خدمت میں عرض کروں گا اس کی نوعیت عام وعظ و تقریر کی نہیں، بلکہ میں یہ سمجھ کر عرض کروں گا کہ ہم ایک سفر کے رہ رہے ہیں اور ہم سفر ہیں اور ایک منزل کو سر کرنے کا مقصد ہمارے سامنے ہے، ہر رفیق کے کچھ تجربے ہوتے ہیں جو دوسرے رفیق کے کام آسکتے ہیں اور کچھ مشورے ہوتے ہیں جو وہ دوسروں کو پیش کر سکتا ہے۔

میں کچھ تجربے اور مشورے ہی اس وقت عرض کرنا چاہتا ہوں۔ میں کوشش کروں گا کہ اس وقت کے خطاب میں خطابت و بیان کے عناصر کم سے کم، اور تجربے اور سوچی سمجھی باتیں زیادہ سے زیادہ ہوں، ہم ایک اعلان کے اوپر لبیک کہہ کر کھڑے ہوئے ہیں جس ارادہ سے ہم نے یہ سفر شروع کیا ہے اس کی ضرورتوں کو پیش نظر رکھنا اور اس کے بارے میں بنیاد کیساتھ غور کرنا ہے۔

بغیر کسی تکلف اور نفیس کی آمیزش کے میں عرض کرتا ہوں کہ ہمارا اور آپ کا ساتھ خالص دینی رفاقت کا ساتھ ہے۔ ہم ایسے مسافر نہیں ہیں جو اتفاق سے ایک جگہ جمع ہو گئے ہوں، جن کی منزلیں مختلف یا اغراض و مقاصد جدا جدا ہوں۔ جو وقت کاٹنے یا سفر کو خوشگوار بنانے کے لئے باتوں میں لگ گئے ہوں۔ ہم نے ایک منزل کا انتخاب کیا ہے اور ایک مشترک ذہنی کیفیت کے ساتھ، موسم کی شدت کے باوجود یہاں جمع ہوئے ہیں۔ ہم نے اپنے لئے ایک سایہ کا انتخاب کیا ہے اور طے کیا ہے کہ خواہ کچھ بھی سالات ہوں، ہم ایک مقدس مقصد کے لئے یہاں جمع رہیں گے، ہمارا آپ کا ساتھ اخلاص کا ساتھ ہے، محکمہ لولے اور ارادے کے ساتھ خود کو اللہ کے دین کی خدمت کے لئے پیش کرنے کا ساتھ ہو۔

میرے رفیقو! پہلی بات تو یہ ہے کہ ہر عمل کی روح وہ خاص ذہنی کیفیت [نیت] اور وہ نیت ہے جس کی بنا پر عمل شروع کیا جائے۔ دنیا میں ہر کام کی قوت محرکہ اور قوت منظمہ یہی ذہنی کیفیت ہے۔ چھوٹی بڑی عقلیں اٹھیں وہ دراصل اسی ذہنی کیفیت کا نتیجہ تھیں جو ان سے محرکین نے اپنے اندر پیدا کی۔ اگر ہم وہ ذہنی کیفیت کھودیں گے جو ہمارے اس کام اور ہماری اس جدوجہد میں ہونی چاہیے تو بڑے خسارے میں رہیں گے، حدیث شریف میں ارشاد ہے:-

انما الاعمال بالنیات و انما لكل امرئ ما نوى فمن  
كانت هجرته الى الله ورسوله فاجرت له الى الله ورسوله  
ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها و الى امرأة تيزوجها  
فاجرت له الى ما هاجر اليه۔

یہ صحیحین کی حدیث ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نہز نبویؐ پر ٹھیکہ کر اس کو بیان فرمایا جو جس کا مطلب ہو کہ

اعمال کے اجر کا دار و مدار نیت پر ہے، ہر آدمی کو اپنی نیت کے مطابق بدلہ ملتا ہو جس کی ہجرت اللہ اور رسول کی نیت سے ہوگی اس کی ہجرت اللہ و رسول کی طرف شمار ہوگی، اور جس کی ہجرت دنیا حاصل کرنے یا کسی عورت سے عقد کرنے کی نیت سے ہوگی، اس کی ہجرت انھیں مقاصد کے لئے شمار ہوگی۔

ہمیں اور آپ کو اپنے دلوں کو ٹٹولنا اور اپنا جائزہ لینا چاہیئے کہ ہمارا اس کام میں کیا حال ہے۔ نیت کے معاملہ میں دو خطرے ہوتے ہیں۔ ایک بد نیتی۔ اس کا مجھے بھلا اللہ اندیشہ نہیں ہے، نہ آپ کے بارے میں نہ اپنے بارے میں، اس لئے کہ اس کی قباحت کو ہم سب سمجھتے ہیں، ہم میں سے کوئی ایسا نہ ہو گا جو اس کام کے ساتھ بری نیت رکھتا ہو، کسی نامناسب مقصد سے اس میں شامل ہو گیا ہو، لیکن دوسرا خطرہ ہے بے نیتی کا۔ یہ انسان کسے لئے بڑی سخت گھاٹیوں میں سے ایک گھاٹی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہم نے اس کام کی عظمت اُس کے تقدس اور اصل اہمیت کو سوچا ہی نہیں، اور غور ہی نہ کیا ہو کہ ہماری کیا نیت اس کام میں ہونی چاہیئے، نیت کے سلسلہ میں جو چیز ہمارے ذہنوں میں بیدار رہنی چاہیئے وہ جو اس کام کے مقصد اور اس کی عظمت کا احساس ہے۔ یا ابراہیم علیہ السلام سے جو دینی وراثت ہم کو ملی ہے، ہمارے اس کام کا مقصد اس عظیم وراثت کو خود محفوظ رکھنا اور اپنی آئندہ نسلوں تک اس کو منتقل کرتے رہنا ہے، مسئلہ پڑھا لکھا دینے اور اپنی آئندہ نسلوں کو علم سے آراستہ کر دینے کا نہیں ہے، علم کی جناب میں ادنیٰ گستاخی کے بغیر اور اگر گستاخی ہی ہو تو میں اس کا انکاب کرتے ہوئے یہ عرض کروں گا، کہ مطلق علم کی کوئی بڑی اہمیت میری نظر میں نہیں ہے، اردو زبان کے بقاء کو میں ہندوستانی مسلمانوں کی بڑی ضرورت سمجھتا ہوں اور اسکے لئے کام کرنے والوں کی ہر ممکن امداد اپنا فرض سمجھتا ہوں لیکن اس زبان کو بھی سلھا دینا میسر نہ ہو سکا۔ اتنا اہم نہیں ہے کہ اس تحریک سے میری دلچسپی اسکی وجہ سے ہو، بلکہ میں تو کہتا ہوں کہ قرآن شریف تک محض پڑھا دینا بھی اس کا منہا نہیں ہے۔ علم اور تعلیم سے ہماری دلچسپی کی اور اس کو اس درجہ اہمیت دینے کی اصل وجہ یہ ہے کہ کچھ خاص احوال و ظرفیت اور زمانہ کی خاص رفتار نے افکار و نظریات

اور تہذیبوں کی معرکہ آرائی اور فتح و شکست کا فیصلہ کن میدان تعلیم کو بنا دیا ہے، اب اس میدان میں جو تہذیب جیتے گی وہ جیتے گی اور جو ہارے گی وہ ہارے گی۔ اسلامی تہذیب اور جاہلی تہذیب کی جو جنگ حضرت آدم کے زمانہ سے جاری ہے اور جس میں اسلامی تہذیب

کے غلبہ سے نہیں ڈھکی ہے، یہ جنگ بھی اب علم و تعلیم کے میدان میں منتقل ہو گئی ہے۔ پس دراصل مسئلہ محض تعلیم کا نہیں بلکہ ابراہیمی اور محمدی تہذیب کی تعلیم کا ہے، اسلامی نسل کا اسلام اور اسلامی تہذیب پر باقی رہنا آج اس بات پر منحصر ہو گیا ہے کہ تعلیم کے میدان میں اسلامی، ابراہیمی اور محمدی تہذیب کا گہرا نقش اس کے دلوں پر قائم کر دیا جائے۔ اسی کے لئے یہ تحریک ہے، اور یہی تحریک کی روح ہے۔ اس کو اپنے دلوں میں بٹھائیے۔ اور اس مقدس مقصد سے پورے اخلاص کے ساتھ بار بار اپنے دلوں کا جائزہ لیتے رہیے۔ آپ پر اپنے نفس کے اور باہر کے زخموں اور جلے ہوں گے بڑے نازک مرحلے آپ کے اخلاص کو پیش آئیں گے ان سے ہوشیار رہیے اور اس مقدس تحریک کو کسی جاہ و دستبردار اور لالچ کی نذر نہ کیجئے۔ عوام کو جو اعتماد اس کام پر ہو گیا ہے اسے دوسرے مقصد کا آلہ کار نہ بنائیے۔

دوسری بات مجھے آپ سے یہ کہنی ہے کہ ہادی سیرت کو بھی اس مقدس تحریک سے مناسبت ہونی ضروری ہے، کہا تو ہمیشہ یہ گیا ہے کہ اُنظرائی ماقال دلائل اُنظرائی من قال کہنے والے کی بات دیکھو اس کی ذات نہ دیکھو۔ لیکن لوگ بات کے ساتھ ہمیشہ کہنے والے کو بھی دیکھتے ہیں۔ قول اور اس کی زندگی میں مناسبت تلاش کرتے ہیں، خود اللہ تعالیٰ کو بھی یہ بات پسند نہیں ہے کہ ہماری دعوت اور ہماری سیرت میں کوئی مناسبت نہ ہو جس اس تحریک کے کارکنوں اور داعیوں میں دینی خرافات کی ادائیگی اور سنتوں کا اہتمام سبھی ہونا ضروری ہے۔ اسی سے تحریک میں طاقت آئے گی اور ایسی پر اللہ کی مدد حاصل ہوگی۔

ایک مشورہ | ہر تحریک کا ایک مزاج اور اس کا ایک فکر و فلسفہ ہوتا ہے۔ اس کے سمجھے بغیر تحریک کی خدمت کا حق ادا نہیں کیا جاسکتا۔ ہمارے رفیقوں کو اس پر بھی

# خطبہ استقبالیہ

(از: ڈاکٹر عبد الجلیل فریدی)

استقبالیہ خطبوں میں عام طور پر پُر مغز باتوں کا رواج نہیں ہے۔ کانفرنس کے موضوع سے متعلق ایسی چٹکی مختصر گفتگو، اور کچھ مینر بانی دہاندازی کی باتیں، بس یہ ہوتا ہے خطبہ استقبالیہ۔ صوبائی دینی تعلیمی کانفرنس کھنڈ کا خطبہ استقبالیہ اس لحاظ سے ممتاز تھا کہ اس میں بعض متعلقہ مسائل پر بڑی فکر انگیز گفتگو کی گئی تھی۔ اسکا بنیادی اسکے شروع اور آخر کے رسمی اجزاء چھوڑ کر بقیہ حصہ یہاں درج کیا جا رہا ہے۔

(ادارہ)

یہ بار بار کہا جا چکا ہے کہ ہندوستانی مسلمان پہلے اپنے آپ کو مسلمان دینی تعلیم اور حب الوطنی سمجھتا ہے اور اس کے بعد ہندوستانی اور دینی تعلیم ان کو شہریت پسند مسلمان زیادہ بناتی ہے اور ہندوستانی کم، اس لئے دینی تعلیم پانے کے بعد مسلمانوں کی آئندہ نسل غیر قومی رجحانات کی حامل ہوگی۔ میں کہوں گا کہ اس سے بڑھ کر کھنڈ، اور شہریت پسند پروپیگنڈہ اور کوئی نہیں ہو سکتا۔ یہ تکنیک ان لوگوں نے اختیار کی ہے جو اسلام اور مسلمانوں کو بدنام کرنا چاہتے ہیں یا ان لوگوں نے جو وطن دوستی، عصیت، و فاداری اور خوشامد میں تیز کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتے ہیں۔ یہ لوگ مطلق نہیں جانتے کہ وطن دوستی کے بارہ میں اسلام کی کیا تعلیمات ہیں، جو الزامات وہ مسلمانوں پر لگانا چاہتے ہیں۔ ان کو ہندوستانی کی تاریخ بار بار دکر چکی ہے۔ کون نہیں جانتا ہے کہ ۱۹۴۷ء کی پہلی جنگ آزادی میں مسلمان علما، نے سبشیت ایک طبقہ کے کتنا نمایاں حصہ لیا تھا۔ آج جو گ حب الوطنی کے

اجارہ دار بنے ہیں ان کے آبا و اجداد اُس وقت انگریزوں سے ملازمتیں اور دوسری مراعات حاصل کرنے میں لگے ہوئے تھے۔ مولانا سبلی نعمانی، مولانا محمود الحسن، مولانا عبید اللہ سندھی، مولانا عظیم اللہ، مولانا حسین احمد، مولانا عطاء اللہ بخاری، مفتی کفایت اللہ، مولانا احمد سعید، مولانا یاقوت علی الہ آبادی، مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی، مولانا عبدالباری فرننگی علی، حکیم اجمل خاں، مولانا حسرت موہانی، مولانا آزاد، یہ چند نام ان ہزاروں علماء میں سے سنائے گئے ہیں جو سچے مسلمان تھے اور گہرا ذہنی علم رکھتے تھے اور اسی کے ساتھ ساتھ ہندوستان کی جنگ آزادی کے صعب اول کے رہنماؤں میں تھے۔ کوئی شخص بھی ان حضرات کے مذہبی علم، اسلام پر ان کے عقیدہ اور وطن سے ان کی محبت کا انکار نہیں کر سکتا ہے، اگر اسلام کی تعلیمات مسلمانوں میں وطن دشمنی کے جذبات پیدا کرتی ہیں تو پھر علماء کے اس پورے گروہ کو جن کے چند نام آپ حضرات کے سامنے پیش کئے گئے، وقت کا سب سے بڑا وطن دشمن ہونا چاہیے تھا۔

جہاں تک وطن دوستی کا سوال ہے ہندوستان کے شہریوں کے درمیان مذہب یا علاقہ کی بنا پر فرق کرنا ایک مضحکہ انگیز بات ہے۔ خدا کی اطاعت حب وطن سے ایک بالکل مختلف چیز ہے۔ وطن کی محبت خدا کی تعظیم کی منافی نہیں ہے۔ دینی تعلیم کے باعث ایک مسلمان اپنا وطنی دلولہ کھو نہیں بٹھاتا ہے۔ اسکے عکس وہ مادر وطن کا زیادہ پر خلوص خادم بن جاتا ہے مذہبیت اور وطنیت دو مختلف ذہنی انداز ہیں، ان کے اقدار مختلف ہیں اور ایک کا دوسرے مقابلہ نہیں کیا جاسکتا ہے۔ عیسائی خواہ وہ یورپ میں ہوں یا امریکہ، ایشیا اور آسٹریلیا میں یا کہیں اور اور آسٹریلیا ہی رہیں گے۔ ہندو، ہندوستان، لٹکا، انڈونیشیا یا جہاں کہیں بھی ہوں سب پہلے ہندو ہی ہوں گے۔ مذہب نسلی یا جغرافیائی حدود میں بند نہیں ہے، آپ کسی سکھ سے دریافت کیجئے، وہ یہی کہے گا کہ اسے اس کا خدا اور اس کے گرد دنیا کی تمام چیزوں سے زیادہ عزیز ہیں۔ ایک عیسائی حضرت عیسیٰ کو ہر چیز پر مقدم رکھے گا، ایک رومن کیتھولک پوپ کو اور ایک بدھ، گوتم بدھ کو۔ پھر یہ الزام آخر مسلمانوں پر کیوں لگایا جائے کہ وہ اسلام کو ہر دوسری چیز پر ترجیح دیتے ہیں۔ اس طرح ہر شخص خواہ وہ ہندو ہو یا مسلمان

یا عیسائی یا کسی اور مذہب کا پیرو ہو، گہری مذہبیت کے ساتھ سچا وطن دوست بھی ہو سکتا ہے۔ ..... ہر اس ملک میں جہاں کے لوگ خدا پر عقیدہ رکھتے ہیں صرف مذہب کے عقائد اور مہول ہی میں جو ہر حال میں قومیت سے بلند اور ماوراء رہتے ہیں۔ حب الوطنی اور اچھی شہریت کی تعلیم دینا ہم اور غیر متعین قومیت کا راگ الاپتے رہنے سے کہیں زیادہ بہتر ہے۔ قومی ریاست کا نظریہ ایک نیا نظریہ ہے جو اٹھارویں صدی کے آخر میں پیدا ہوا۔ ایشیائی قومن نے اپنے قومی دور کا افتتاح ترکی میں کمال اتاترک مصر میں سعد زغلول، ہندوستان میں گاندھی جی اور چین میں سُن یات بن کی قیادت میں اس صدی کے آغاز میں کیا۔ یہاں ریاست اور قومیت میں یکسانیت پیدا ہوتے کافی وقت لگے گا۔

یہ محسوس کیا جاتا ہے اور صحیح محسوس کیا جاتا ہے کہ ایک طرف ہندوؤں قومی ہم آہنگی اور مسلمان کی مختلف ذاتوں اور ان ذاتوں کی مختلف شاخوں اور دوسری طرف ہندوؤں اور اقلیتوں اور آخر میں مختلف ریاستوں، علاقوں اور لسانی خطوں میں ہم آہنگی اور اتحاد پیدا کرنے کی فوری اور شدید ضرورت ہے۔ ان طبقوں اور علاقوں کے متحدہ ہونے کی صورت میں ملک کا شیرازہ بکھر جانے کا اس سے کہیں زیادہ خطرہ ہے۔ سنا کہ تنہا ہندو مسلم اختلاف کے باعث۔ میسر نہ ہو دیکھ ہم کو ان سب لوگوں کا ہاتھ بٹانا چاہیے۔ جو ہندوستانی معاشرہ میں ایک تپا پیدا کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ دراصل مسلم ذہن ان، اگر اسے صحیح دینی تعلیم و تربیت ملے، اس کام کے لئے بہت موزوں ثابت ہو گا۔ ایک مسلمان کی حیثیت سے اسے ذات پات کے تعصبات، چھوت چھات اور علاقائی تنگ نظری وغیرہ سے کوئی سروکار نہ ہو گا۔ لیکن حکومت ہند کے قومی ایکٹائیکیشن (NATIONAL INTEGRATION COMMISSION) کو وسائل و ذرائع کے انتخاب میں بڑی احتیاط برتنے کی ضرورت ہو۔ ہندوستان کی آبادی مختلف معاشرتی گروہوں پر مشتمل ہے جو مختلف زبانیں بولتے ہیں، مختلف رواج رکھتے ہیں اور مختلف مذاہب کی پیروی کرتے ہیں اور ان میں سے ہر ایک کو اپنے مخصوص تہذیبی ورثہ پر فخر ہے۔ یہ سارے مختلف گروہ وہ بنیادی اکائیاں ہیں جو ملکر ہندوستانی قوم کی تشکیل کرتی ہیں۔ اگر ان کو جمہوری طرز پر پھیلنے پھولنے کا موقع دیا جائے تو



ہندوستانی قوم خود بخود عملی شکل میں آجائے گی، لیکن اگر اس کا شائبہ بھی ہو کہ جن نگھی ذہنیت کے ماتحت ان کو کپل ڈالنے، بدل ڈالنے، یا ضم یا جذب کر لینے کے مضموم پر چلا جا رہا ہے تو ان کے دہروں اور علاقوں کے درمیان فاصلہ اور بڑھ جائے گا۔ اہل ملک کی جذباتی ہم آہنگی مختلف معاشرتی گروہوں کی خواہش اور مرضی کے خلاف ہو کر حاصل نہیں کی جاسکتی۔ دنیا کے موجودہ حالات میں پولیس انکشن کے ذریعہ بھی اس کو حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ مکمل تہذیبی خود مختاری صحت مند ہندوستانی قومیت کی تشکیل اور ترقی کے لئے اولین شرط ہے جس میں تمام حصہ لینے والے عناصر کی خصوصیات واضح اور نمایاں ہوں۔

دوسرے ممالک میں بھی اقلیتیں پائی جاتی ہیں۔ مصر میں قبطی، عراق میں کُرد، شرقِ اڑل میں عیسائی بستے ہیں اور وہ سب بہت باعزت اور پُر امن زندگی بسر کر رہے ہیں۔ پروٹسٹنٹ، رومن کیتھولک کوکیوس (QUAKERS) اور آزاد خیال (PRESBYTARIANS) اور (METHODISTS) سب برطانیہ میں مل جھل کو زندگی گزارتے ہیں اور اپنے اپنے مذاہب پر عمل پیرا ہیں نسلی طور سے اہل برطانیہ، انگلینڈ، آئرلینڈ اور ویس کے باشندوں پر مشتمل ہیں۔ فرانسیسی، جرمن اور اطالوی جو ایک دوسرے سے اپنی زبان، روایات، تاریخ وغیرہ میں بہت مختلف ہیں، سوئٹزرلینڈ کے باشندے بن گئے ہیں۔ امریکن قوم یورپ کے تمام لسانی، نسلی اور تاریخی عناصر پر مشتمل ہے۔ نیگرو اور وہاں کے اصل قدیم باشندے اس کے علاوہ ہیں یہی معاملہ اور دوسرے ممالک میں بھی نظر آتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ امریکی دستور میں 'قوم' کا لفظ کہیں نہیں ملتا۔ اس کے بجائے 'شہری' کا لفظ کثرت استعمال کیا گیا ہے۔

ان تمام مختلف عناصر کو متحد کرنے کے لئے جو ہندوستان میں پائے جاتے ہیں قومی ایکٹامیشن کے لئے یہ مناسب ہو گا کہ وہ ایسے طریقے اختیار کرے جو طریقے سمجھ و ناسم گورنمنٹ نے یورپی میں استعمال کئے تھے۔ وہ درمی کتابیں جو اس دور حکومت میں تیار کی گئیں، اس درجہ ناقص تھیں کہ حکومت کو ان کا جائزہ لینے کے لئے پارلیمانی کمیٹی مقرر کرنا پڑی۔ سپورٹانڈ گورنمنٹ نے غالباً یہ اشارہ فرانس کی اس پالیسی سے حاصل کیا تھا

جو اس نے پہلی جنگ عظیم کے بعد (ALSACE-LORRAINE) کے لوگوں کو جذبہ با قی طور پر اپنانے کے لئے اختیار کی تھی چنانچہ اس صوبہ کے بچوں کے اسکولوں تک میں اس نے اپنے باپریوں کے نمونہ پر بنے ہوئے کھلونے، قومی جھنڈے اور قمرے وغیرہ بڑی تعداد میں بھیجے تھے، بعد میں نازیوں اور فاشستوں نے بھی اسی قسم کے طریقوں سے پورا فائدہ اٹھایا، ڈکٹیٹر طرز حکومت والے ممالک اپنے یہاں کے مختلف تہذیبی عناصر کو ذہنی جُلاب (BRAIN WASHING) دیکھ کر ان کو اپنے عقیدہ کے سانچے میں ڈھال کر (INDOCTRINATION) پہلے ان کی انفرادیت ختم کرتے ہیں پھر ان کو بھل جاتے ہیں۔ یہ بجا طور پر کہا گیا ہے کہ ”باتی تمام اقدار کو چھوڑ کر محض قومی اقدار پر خصوصیت کے ساتھ حد سے بڑھا ہوا اصرار اپنی قوم کے بارہ میں ایک غرور آمیز اور بے مکان بُرائی اور اہمیت کا احساس پیدا کر دیتا ہے جس کا لازمی نتیجہ دوسروں کی تباہی اور بربادی ہوتا ہے۔ اسی جادو خانہ اور توسیع پسند قومی جذبہ کی وجہ سے مختلف گروہ اور طبقے، اور خاص طور پر اقلیتیں خود اس مقصد یعنی قومی آہنگی کی طرف سے مشکوک ہونے لگتے ہیں، جسے انفرادی اور اجتماعی طور پر ہر شخص چاہتا ہے۔ اخبار ”پانیئر“ (THE PIONEER) نے اپنی ۲۴ مئی ۱۹۸۵ء کی اشاعت میں صحیح لکھا ہے کہ:-

”سرکاری زبان کی آڑ لے کر ہر صوبہ یہ چاہتا ہے کہ وہ اقلیتوں کو روزگار اور پیشوں سے بالکل بے دخل کر کے رکھ دے اور اس کے تعلیمی اور ثقافتی ورثہ کا خاتمہ اس طرح کر دے کہ نہ کوئی رکنے والا ہو نہ قائم کرنے والا۔ کیرے بھجوتے بھی جب حد سے زیادہ پریشان کئے جاتے ہیں تو لڑنے رنے پر آمادہ ہو جاتے ہیں۔“

دنیا کی تمام حکومتوں نے اقلیتوں کے حقوق تسلیم کئے ہیں۔ مجلسِ اقوام متحدہ (U.N.O) نے بھی ہمارے حقوق کی حفاظت کا یقین دلایا ہے۔ پھر بھی یہ بات بہت قابلِ توجہ ہے کہ ہندوستان میں جب بھی کسی اقلیت نے اکثریت کے برتاؤ سے غیر مطمئن ہو کر اپنے حقوق کے لئے آواز اٹھائی ہے تو اس کو غدار بتایا گیا ہے، اس کا مذاق اڑایا گیا ہے اور اسے

شدید انصافی اور بدظنی کا ہدف بنایا گیا ہے۔ اس طرح قومی ایکٹیشن کا یہ فرض ہو جاتا ہے کہ وہ پہلے اکثریت اور خاص طور پر اس کے ذہین، تعلیم یافتہ اور ادنیٰ ذات والے طبقہ کے انداز فکر میں تبدیلی پیدا کرے، ہم نے ابھی کچھ ایسے ملکوں کے نام لئے تھے جہاں نسلی، رسانی اور مذہبی اعتبار سے مختلف فرسے آباد ہیں اور جہاں اکثریت نے اقلیتوں کو مطمئن کرنے اور اس بات کا یقین دلانے کی خاطر کہ ان کو کسی بات کا اندیشہ نہ ہونا چاہیے کوئی دقیقہ اٹھانیں رکھا ہے۔ ان ممالک کو نو نہ بنا کر یہاں بھی مفید نتائج حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ ان ملکوں کی اقلیتوں سے ماور وطن سے وفاداری کا ثبوت کبھی نہیں طلب کیا جاتا ہے جیسا کہ ہندوستان میں طریقہ ہے۔

مجھے امید ہے کہ میں یہ کہہ کر آپ کے خیالات کی ترجمانی کر دں گا کہ قومی ہم آہنگی ایک پسندیدہ چیز ضرور ہے مگر تہا سلاٹوں کو اس کے ساتھ مخصوص نہ کرنا چاہیے۔ جذب کرنے اور ضم کرنے کی تمام کوششوں کی کڑی نگرانی کرنے کی ضرورت ہے۔

(بقیہ افتتاحی تقریر ص ۱۶)

توجہ کی ضرورت ہے، مجھے بعض جگہ اس کا احساس ہوا کہ کام میں لوگ شریک ہیں لیکن اس تحریک کو سمجھنے کے لیے جو ایک اہم کتاب ہے "دینی تعلیمی تحریک" اس کو ان لوگوں نے بالکل نہیں دیکھا ہے، میں بغیر کسی تکلف کے عرض کرتا ہوں کہ ہر ضلع کے نمائندوں کو اس کتاب کو بخود پڑھنا اور دوسروں کو پڑھوانا ضروری ہے، یہ کتاب اس لیے ضروری نہیں کہ وہ ہمارے قلم سے نکلی ہے بلکہ اس تحریک کے مزاج اور فکر کو سمجھانے میں بڑی حد تک مفید ہے۔

آخری چیز یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ اس تحریک کو ہم اسلام کے احیاء اور ہندستان کے خاص حالات میں اسلامی شعور کی بیداری کا ایک ذریعہ سمجھتے ہیں۔ اس چیز سے تحریک کا گہرا رشتہ تعلق نہ سہی، لیکن بالواسطہ گہرا تعلق ہے۔ اور اس کے پردہ گرامیوں کے ذریعہ کانفرنسوں اور جلسوں کے سبب عوام میں ایک بیداری اور احساس شعور پیدا ہوتا ہے، اس کی قدر کرنے اور اہمیت سمجھنے کی ضرورت ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اور آپ کو توفیق دے کہ ہم اس کانفرنس کو زیادہ سے زیادہ کامیاب بنائیں۔ آمین۔

# خطبہ صدارت

(از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

رب اشرح لی صدری و لیر لی امری و احلل  
عقدہ من لسانی یفقهوا قولی

حضرات :-

وقت کے اہم ترین مسئلے نے ہم کو آپ کو کھیلے کام کا جائزہ لینے اور آئندہ کے لئے نقشہ کار مرتب کرنے کے لئے دوبارہ مجمع کر دیا ہے۔ وقت کی نزاکت اور کام کی وسعت کا تقاضا ہے کہ رسوم و روایات کی پابندی کے بغیر ہمارا رادقت اصل موضوع پر صرت چوا در مغز کی بات بغیر کسی تہید و تکلف کے شروع کر دی جائے۔

صاحبو! کسی سیدھی سی بات اور کسی مسلم حقیقت کو نقصان پہنچانے کا دانشمندانہ طریقہ یہ ہے کہ اس کو علمی مسئلہ، در پیچیدہ فلسفہ بنا دیا جائے۔ مسلمانوں کا اپنے بچوں کے لئے ایسی تعلیم کا انتظام کرنا جو ان کے انور اسلامی شعور، اسلام کے اصول و عقائد پر یقین، اور اسلامی سیرت اور صفات سے متصف ہونے کی آمادگی اور صلاحیت پیدا کرے۔ کیوں ضروری ہے؟ نیز ایسا نظام تعلیم کیوں ان کے حق میں سم قاتل ہے جو ان کے بنیادی عقائد سے متصادم اور دوسرے متوازی عقائد کا داعی و مبلغ ہو، جو ان کا رشتہ اسلام کی عالم گیر تہذیب اور دنیا کے بین الاقوامی ابراہیمی کینے سے قطع کرتا ہو؟ اور اگر ایسا نظام تعلیم کسی ایسے ملک میں جہاں انھوں نے رہنے کا فیصلہ کیا ہے کسی منصوبے کے تحت یا محض نادانشی اور غفلت میں رائج ہو تو یہ صورت حال

کیوں ان کے لئے شدید ترین تشریش اور بے چینی کا باعث اور ان کی موت و زندگی کا مسئلہ بن جاتا ہے؟

یہ ایک نہایت واضح اور مبہین مسئلہ ہے جس کے سمجھنے کے لئے کسی بڑی ذہانت اور کسی وسیع علم اور مطالعہ کی ضرورت نہیں اس کے لئے محض اس رشتے اور تعلق کا جان لینا کافی ہو جو مسلمان اور اسلام کے درمیان ہے۔

### حضرات!

جس طرح ہماری اس دنیا میں بعض انسانی گروہ نسل و نسب یا ملک و وطن کے اتحاد، زبان و تہذیب کے اشتراک، یا مشترک دشمنی اور مشترک اغراض و خطرات یا سیاسی شعور وغیرہ کی بنیادوں پر وجود میں آتے ہیں اور وسعت و تنظیم کے بعد قوموں کے نام سے یاد کئے جاتے ہیں، اسی طرح کچھ انسانی گروہ اور مجموعے ہوتے ہیں جن کا دار و مدار کسی عقیدے اور کچھ مابعد طبیعی (غیبی) حقائق کے تسلیم و قبول پر ہوتا ہے، یہ عقیدہ اور یہ حقائق اس پورے گروہ کی عمارت کا سنگ بنیاد ہوتے ہیں وہ اس کے لئے دہی حیثیت رکھتے ہیں جو روح انسانی جسم میں رکھتی ہے، اس روح کا اخراج اس کے قتل کے مرادف اور اس کو نقصان پہنچانا اس کے ساتھ سبک بڑی دشمنی ہے خواہ دانستہ ہو، خواہ نادانستہ۔

مسلمانوں کا تعلق دراصل انسانی گروہوں اور مجموعوں کی اسی دوسری قسم سے ہے اس بات کا وجود محض ایک عقیدہ اور پسند دینی حقائق کی بنیاد پر عمل میں آیا ہے جو اس کے ایمان و یقین کے مطابق اپنے اپنے وقت میں خدا کے پیغمبر لے کر آئے اور اس تکمیل و تفصیل کے ساتھ خدا کے آخری پیغمبر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لائے۔ اس امت کا اس عقیدے سے تعلق ایسا واضح اور مستحکم ہے کہ اس کا وجود اس حقیقت سے ایسا مربوط و دائمی ہے کہ اللہ و رسولؐ نے اسی عقیدہ کی تصدیق اور تعمیل کو اس کا قومی لقب اور اجتماعی نام قرار دیا اور اس کے سچے پیروؤں نے اسی نام سے اپنے کو پکارا اور کسی نسل یا ملک یا شخصیت کے انتساب پر اپنی اجتماعی زندگی اور شہرت کی بنیاد نہیں رکھی اور اس کو اپنے نام کا جزو نہیں بنایا دنیا میں ایک بڑی مذہبی قوم یہودیائی اسرائیل یا اسرائیل (ISRAEL) کہلائی، جو ایک

واجب التعمیم شخصیت یہود یا اسرائیل (یعقوب) کی طرف نسبت ہے، دوسری ایک عظیم الشان مذہبی قوم کی شہرت عیسائی، مسیحی، کرسچین (CHRISTIAN) یا نصاریٰ کے ناموں سے ہے۔ عیسائی، مسیحی اور کرسچین تینوں ایک برگزیہ پیغمبرانہ شخصیت (حضرت مسیح علیہ السلام) کی طرف نسبت ہے، نصرائی یا نصاریٰ اس شہر ناصره (NAZARETH) کی طرف نسبت ہے جس کو حضرت مسیح علیہ السلام کے وطن ہونے کا شرف حاصل ہے، خود ہمارے ملک کے قدیم باشندوں نے مذہبی طور پر ہندو کہلا نا پسند کیا اور دنیا میں اسی نام سے شہرت پائی جو ایک ملک کی طرف نسبت ہے۔

اس کے برخلاف مسلمان کا مستند نام ”مسلم“ اور اس ملت کا نام ”امت مسلمہ“ ہے جس کے معنی خدا کے فرماں بردار یا اسلام کے پیرو کے ہیں۔

مِلَّةَ اِبْرٰہِیْمَ ھُوَ مَا کُمُ  
المُسْلِمِیْنَ مِنْ قَبْلُ وَفِیْ هٰذَا  
اس نے تمہارے لئے وہی دین تجویز کیا  
جو تمہارے باپ ابراہیم کا تھا۔ اسی خدا  
نے اگلی کتابوں میں پہلے سے تمہارا نام مسلمان  
(۱۰۶: الحج)

رکھا اور اس قرآن میں بھی۔

مسلمانوں کو اپنے پیغمبر (محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کی ذات گرامی سے جو شش و شصتگی اور جو حقیقت اور محبت ہے وہ دنیا میں ضرب المثل اور مذاہب و اقوام کی تاریخ میں بی مثال ہے۔ اسی طرح گوارہ اسلام عرب کی سر زمین اور اس کے دو محبوب شہر مدینہ و مکہ اور مدینہ سے جو روحانی اور ذہنی وابستگی ہے وہ بھی محتاج تشریح نہیں، لیکن اپنے تعارف اور امتیاز کے لئے انھوں نے ان محبوب مرکزوں میں سے کسی کی طرف نسبت کو اپنے نام کا جزو اور اپنا قومی لقب نہیں بنایا اور ہر دور میں صرف ”مسلم“ کہلائے۔

اس حقیقت سے آپ آسانی کے ساتھ یہ سمجھ سکتے ہیں کہ ایک مسلمان فرد یا جماعت کی زندگی میں اسلامی عقیدے، اس پر مضبوطی اور اس کے ساتھ وفاداری کو کیا مقام حاصل ہے، اور اس کا اس کی روح، اس کے ذہن و دماغ کے ساتھ کس قسم کا تعلق ہے، مسلمان کا ہر زمانہ اور ہر مقام پر اس عقیدے کے ساتھ وابستہ رہنا اور اپنی زندگی میں اس کا اظہار کرنا کس قدر

ضروری ہے، اس بات کا نتیجہ ہے کہ اسلام کو بحیثیت نظام اور مسلمانوں کو بحیثیت جماعت اپنا عقیدہ اور اپنے ملتات اتنے عزیز اور ان کی نظر میں ان کی بقا و اور ان کی سالمیت (INTEGRITY) اتنی اہم اور ناگزیر ہے کہ وہ اس پر اپنے عظیم ترین مصالحت اور اپنے عزیز ترین افراد کو قربان کر سکتے ہیں، جس طرح اسلام اپنی عالمگیر دعوت اور اپنے بین الاقوامی تعلقات میں نہایت فیاض اور وسیع القلب ہے وہ اپنے عقائد اور حدود کی حفاظت میں نہایت خوددار اور غیور واقع ہوا ہے، بنیادی عقائد کے بارے میں وہ کسی عزیز سے عزیز فرد کے لئے اور کسی نازک سے نازک نفسیاتی آزمائش میں بھی کسی رعایت، لوج یا خود فریبی کے لئے تیار نہیں، خاص طور پر توحید کا عقیدہ اس کے دینی نظام میں ایسی اہمیت اور نزاکت رکھتا ہے کہ وہ بڑی سے بڑی آزمائش میں بھی اس پر بال آنا گوارہ نہیں کر سکتا۔

انسان کے لئے سب سے بڑی آزمائش کا موقع وہ ہے جب اس کے نفس کے ساتھ یا اس کی اولاد، یا اس کے عزیز ترین افراد کے ساتھ اختلافات کے ضمن میں کوئی گمراہی یا غلطی شامل ہو، بڑے سے بڑے قانونی اور اصولی انسانوں نے ایسی غلطی کو معاف کر دیا ہے جس کے ساتھ نفس کی خاموش سفارش یا کسی عزیز کا معصوم و محبوب چہرہ ہو، پھر جب اس عزیز کی مفارقت کے تازہ داغ نے اس کی محبوبیت و دلآویزی میں ہزار چند امانہ کر دیا ہو تو پھر تو محبت اور غم میں ڈوبتی ہوئی فضا پکار پکار کر کہتی ہے کہ

جو گنہہ کیجئے ثواب ہے آج

لیکن توحید کا مسئلہ ایسا نازک اور اسلام کا مزاج اس کے بارے میں ایسا غیور واقع ہوا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرزند ابراہیم کی وفات کے عین موقع پر سورج گرہن ہوا اور صحابہ کرام کی زبانوں پر بے اختیار یہ آنے لگا کہ آج سورج بھی فرزند رسول کے سوگ میں یا ہ پوش ہو گیا ہے، تو نبوت کی پر جلال آداب بلند ہوئی۔

ان الشمس والقمر ایامان	سورج اور چاند اللہ کی نشانوں میں
آیات اللہ لا یخفان لموت	سے دو نشانیاں ہیں ان کے گرہن کا
احد ولا لحياتہ فاذا رایتہ	تعلق کسی کے مرنے جینے سے کچھ نہیں،

ذالک فاذکر واللہ۔ جب ایسا موقع پیش آئے تو اللہ کو

(صحیحین) یاد کرو۔

دوسرا نازک موقع وہ ہوتا ہے جب آدمی کی تعریف اور اس کے ساتھ اظہار عقیدت کیا جائے، اس موقع پر بھی بڑی سے بڑی عقل اصول پرست چشم پوشی اور خاموشی کا فتویٰ دیتی ہے لیکن جب ایک صحابی نے جو ایک عیسائی ملک سے تازہ تازہ واپس آئے تھے اور وہاں کے باشندوں کو اپنے پیشواؤں کے سامنے اظہار عقیدت میں سجدہ کرتے دیکھا تھا آپ کے لئے سجدہ کی اجازت طلب کی تو آپ نے سختی سے منع فرمایا، اسی طرح جب ایک موقع پر ایک شخص نے آپ کی تعریف میں حدود سے ایسا تجاؤ کیا کہ عقیدہ توحید پر زبرد پڑنے لگی تو آپ نے فوراً اس کا منہ بند کر دیا اور فرمایا جعلتہن للہ سنداً (تم نے مجھے خدا کا ہمسرا ہی بنا دیا؟) سیرت احادیث میں اس کی اتنی مثالیں ہیں کہ ان کا احاطہ مشکل ہے۔

اسی طرح مسلمانوں کا اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جس نوعیت کا تعلق ہے دوسروں کو اس کا اندازہ لگانا بھی مشکل ہے ان کے ایمان کے لئے یہ شرط ہے کہ آپ کی ذات گرامی اپنی جان، اپنے والدین، اپنی اولاد اور تمام انسانوں سے زیادہ محبوب ہو، یہ پیمانہ کا ایسا دینی مزاج ہے جو زندگی کے اختلافات اور عمل کے نفادات کے ساتھ ہمیشہ اور ہر جگہ قائم رہتا ہے، ان کا احساس آپ کی عزت و ناموس کے بارے میں اتنا نازک اور تیز و انتہا ہوا ہے کہ اس کا اندازہ بھی غیر متعلق لوگوں کے لئے مشکل ہے، محبت اور تعلق کا یہ وہ مقام ہے کہ جوش و سرستی میں بڑے بڑے اہل خود و عالی مرتبہ لوگوں نے کہا ہے

نسبت خود بگت کردم و بس منفعلم

ز انکہ نسبت بگ کوئے تو شد بے ادبی

توحید کی بال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز پیل صراط پر توازن اور پامردی کے ساتھ گزرتے ہوئے اور فرق مراتب کا پورا لحاظ رکھتے ہوئے امت نے اپنے نبی کے ساتھ جس تعلق کا اظہار کیا ہے اسکی مثال یعنی شکل ہے، اس امت کا شیرازہ اور گلدرتہ بھی محبت و عقیدت کے اسی دھارے سے بندھا ہوا ہے، اللہ کے پاک نام کے بعد جو نام



دل کا سرور اور آنکھوں کا نور ہے وہ یہی نام ہے اور کہنے والے نے بیجا اور غلط نہیں کہا کہ  
سبا یہ جا کے تو کیوں مرے سلام کے بعد  
کہ تیسرا نام کی رٹ ہے خدا کے نام کے بعد

### حضرات!

یہ چند مثالیں میں نے قصداً ارادۃً اس لئے پیش کی ہیں کہ آپ حضرات کے ذہن  
میں اور ہمارے غیر مسلم بھائیوں کے علم میں یہ بات پورے طور پر آجائے کہ توحید و رسالت  
جیسے بنیادی عقائد مسلمان کی زندگی اور اس کی نگاہ میں کیا حیثیت و اہمیت رکھتے ہیں، اسکا  
مراجع ان عقائد و مسلمات اور اسلام کی روح کے بارے میں کتنا غور و کتاؤ کی لیں (SENSITIVE)  
اور کتنا بیدار واقع ہوا ہے، وہ اپنے دن رات کے ساتھیوں اور محبت کا دم بھرنے والوں  
کے ساتھ بھی ان کے بارے میں کسی بے اصولی، کسی مراہت پر تیار نہیں اور اس کے لئے  
کسی زمانے اور کسی مقام پر بھی کسی شرکاء عقیدے یا شرکاء فعل یا شرکاء زعم کی گنجائش  
نہیں، ان کا خدا اور رسولؐ کے ساتھ کسی نوعیت کا تعلق ہے؟

پھر یہ بھی واضح ہو گیا کہ مسلمان کا تصور اسلام کے بغیر ممکن نہیں اور اسلام کسی ذات  
برادری اور کسی قومیت یا وطنیت کا نام نہیں، جس میں انسان کے ارادے اور اختیار کو  
کچھ دخل نہیں ہوتا، وہ ایک سوچا سمجھا فیصلہ، ایک پسندیدہ مسلک، زندگی اور ایک  
قبول کیا ہوا عقیدہ ہے جس کے لئے شعور، ارادہ صحیح، علم اور کوشش کی ضرورت ہے۔  
ایک ایسی ملت جس کا ظہور اور جس کا وجود تمام تر ایک خاص عقیدے اور مسلک  
زندگی کا رہنما ہے۔

ایک ایسی

تعلیم کے بغیر اس کے وجود و بقا، کا تصور تک نہیں کیا جاسکتا ہے جس کے ذریعہ وہ اپنے  
اصول و عقائد سے واقفیت پیدا کر سکے، اپنے فرائض کو ادا کرنے کے قابل بنے جو اس دین  
کے قبول کرنے کی بنا پر اس پر عائد ہوتے ہیں اور ان اعتقادی گمراہیوں اور ان جلی  
غلطیوں سے محفوظ رہ سکے جن کا (صحیح علم نہ ہونے کی صورت میں) خطرہ ہے، اسلام نے علم کو

جواہریت جو عظمت اور جو تقدس نبیؐ ہے وہ اسی یقین کا نتیجہ ہے کہ  
بے علم نہ تو اس خدا را شناخت

اسی لئے قرآن اور تاریخ اسلام میں جاہلیت (غیر اسلام) کی اصطلاح پائی جاتی ہے جس سے جہل کا خطرناک اور ہلک ہونا اور اسلام کے منافی ہونا آسانی سے سمجھ میں آسکتا ہے۔ اسی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بے پڑھوں اور نادانوں کو علم حاصل کرنے اور پڑھے لکھوں اور دانتوں کو پڑھانے اور کھانے کا پابند کیا اور دونوں طبقوں کو اپنا اپنا فرض نہ ادا کرنے پر وعید فرمائی اور اس دنیا میں وبال اور آخرت میں عذاب سے ڈرایا، اسی بنا پر مسلمانوں کو ایسے ماحول میں رہنے کی اجازت نہیں دی گئی جہاں اس ضروری علم اور واقفیت کے حصول کے ذرائع مفقود اور اس کے مطابق زندگی گزارنے کی راہ مسدود ہو، یہی ہجرت کے حکم ... کی غرض دعاہیت اور اسکی روح ہے اسی بنا پر ضروری قرار دیا گیا کہ ہر قریہ اور ہر شہر میں سے کچھ لوگ کسی دینی علمی ماحول میں جا کر دین کی سمجھ حاصل کریں تاکہ وہ اپنے اہل وطن کی دینی تعلیم اور واقفیت کا انتظام کریں، ان کو آخرت کے خطرات سے ڈرائیں اور نادان واقفیت اور جاہلیت کے اثرات سے بچائیں۔

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا  
كَأَنَّهُ قُلُوبًا نَفَرًا مِنْ كُلِّ  
فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ  
لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ  
وَلِيُنذِرُوا قُلُوبَهُمْ إِذَا  
رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ  
يَحْذَرُونَ ۝ ۶۴ (البقرة)

اور مومنوں کو نہ چاہیے کہ سب کے  
نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ ہر  
گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا  
ہو کرے تاکہ وہ دین کی سمجھ حاصل  
کریں اور اپنی قوم کو ڈراتے  
رہیں جب ان کے پاس  
واپس آجائیں عجب کیا کہ وہ غماہ ہیں۔

اسی بنا پر خلافت راشدہ میں (جب تعلیم و تربیت کے ذرائع مہیا ہوئے) ہر مسلمان کی ضروری دینی واقفیت اور تعلیم کا انتظام کیا گیا اور امراء و عمال حکومت کو گشتی فرمان

جاری ہوئے کہ اسلام کے قلمرو میں کوئی مسلمان بنیادی دینی تعلیم سے محروم اور ان ضروری دینی معلومات سے بے بہرہ نہ رہے جو ایک مسلمان کے لئے ضروری ہیں یہ ایک طرح کی جبری دینی تعلیم تھی جس کا دائرہ نابالغوں تک محدود نہ تھا، بلکہ بالغین بھی اس کے پابند تھے اس شخص کی تادیب و تنبیہ کی جاتی تھی جو بقدر ضرورت کبھی دینی معلومات نہ رکھتا ہو اور اتنا قرآن مجید بھی اسکو یاد نہ ہو جس سے وہ نماز ادا کر سکے اس کو ایک خاص مدت کے لئے ہجرت دی جاتی تھی کہ وہ اپنی اس کمی کو پورا کر لے، پھر اس کا امتحان لیا جاتا تھا، حضرت عمر فاروق اور حضرت عمر بن عبدالعزیز کے عہد میں آپ کو اسکی نمایاں مثالیں ملیں گی، یہ سب اس شعور و یقین پر مبنی تھا کہ بنیادی اسلامی تعلیم کے بغیر اسلام اور مسلمان کا وجود ممکن نہیں، اگر مسلمان بنا اور مسلمان رہنا ہے تو اسلام کے عقیدے سے ضروری حد تک واقفیت اور اس کے ارکان و فرائض ادا کرنے کی قابلیت پیدا کرنا ضروری ہے۔

### حضرات!

کسی ملک کے مسلمانوں کا خواہ وہاں مسلمان اکثریت میں ہوں یا اقلیت میں اولین اہم ترین مسئلہ یہ ہے کہ انھوں نے بالغین کی دینی واقفیت اور بچوں کی دینی تعلیم کا کیا بندوبست کیا ہے؟ میں اپنے محدود مطالعہ اور دینی واقفیت کی بنا پر یہ عقیدہ رکھنے پر مجبور ہوں کہ مسئلہ ان کے تمام قومی مسائل سے مقدم اور اہم ہے یہ ان کی زندگی کا بنیادی مسئلہ ہے یہ ابدی نجات یا ابدی ہلاکت کا سوال ہے اور ان کو عقل و ہوش کی پہلی فرصت میں طے کرنا پڑے گا کہ وہ ان دونوں میں سے کس راہ کا انتخاب کرتے ہیں؟ اگر وہ ابدی نجات کا راستہ اختیار کرتے ہیں تو یہ ضروری دینی علم کے بغیر عملاً ممکن نہیں جس سے اللہ تعالیٰ کی صحیح معرفت (خواہ اجمالی ہو) بنیادی اسلامی عقیدے کا علم، توحید سے وابستگی اور شرک سے دوری پیدا ہو، اگر ان کے نزدیک نجات و ہلاکت اور ہدایت و ضلالت کے مسئلے کی کوئی اہمیت نہیں اصل مسئلہ معاشی یا سیاسی ہے اور اصل فکر و اہتمام کی چیز بچے کی وہ تعلیم ہے جو اس کو اپنی معاشی اور جہانی ضروریات کی تکمیل کا اہل بنا سکے خواہ اس کا عقیدہ، اسکی سیرت کچھ ہو اور خواہ دوسرے عالم میں اس کا کچھ انجام ہو تو پھر

ان سے کچھ کہنے کی گنجائش ہی نہیں اس لئے کہ ایمان کی جس بنیاد پر یہ ساری گفتگو ہے وہ یہاں سے مفقود ہے۔

### حضرات!

ایک ایسے ملک میں بھی جہاں کوئی متوازی اور جارحانہ نظام تعلیم موجود نہ ہو، جہاں بچوں کی سادہ تختی پر اسلامی تعلیم کے نقش ثبت کرنے کی پوری سہولت اور گنجائش ہو یہ مسئلہ بنیادی اہمیت رکھتا ہے، مسلمان اپنے بچوں کی دینی تعلیم کا انتظام اور اپنی آئندہ نسلوں کے اسلام پر قائم رکھنے کا اطمینان حاصل کرنے کے ذمہ دار ہیں اور ان کو ایک دن کی تاخیر اور ایک لمحے کے التواء کے بغیر وہ تمام تدبیریں اور وسائل اختیار کرنے چاہئیں جو اس مقصد کے حصول کے لئے مفید اور ضروری ہوں۔

لیکن اس ملک میں ان کی ذمہ داری دہری اور ہنایت شدید ہو جاتی ہے جہاں لازمی طور پر کوئی ایسا نظام تعلیم و نصاب تعلیم جاری ہو جو اسلام کے بالمقابل عقائد کی تعلیم دیتا ہو اور جس کے مضامین اور مندرجات توحید و رسالت کے بنیادی اسلامی عقائد کے منافی اور شرک و وثنیت کے علانیہ داعی اور مبلغ ہوں، جہاں مسلمان بچے بھی کسی دوسری مذہبی قوم کی دیوالا (MYTHOLOGY) پڑھنے پر مجبور ہوں جس کا یقین کرنے سے کوئی مسلمان تاویل و تکلف کے ساتھ بھی مسلمان نہیں رہ سکتا، جہاں مسلمانوں کی اس محبوب شخصیت کا جس کی محبت و تعظیم مسلمانوں کا ایمان ہے تذکرہ و تعارف ایسے نازیبا اور خلاف واقعہ انداز میں کیا جائے جس کا پڑھنا مسلمانوں کے لئے سب سے بڑی روحانی اذیت اور ایمانی خطرہ ہے، جہاں مسلمانوں کی تاریخی شخصیتوں کو ایسے حقیر و اغدار طریقے پر پیش کیا جائے کہ مسلمان بچوں میں ان کی حقارت اور اپنے ماضی سے نفرت پیدا ہو، جہاں مسلمانوں کو جو اس ملک کے برابر کے شہری اور ہندوستانی جمہوریہ کا ایک ضروری عنصر ہیں ان الفاظ سے یاد کیا جائے جو پردیسوں، بیچ ذات اور ٹچہ اقوام کے لئے بولے جاتے ہیں۔ ایسے حالات میں مسلمانوں پر

لے یہ سب سرکاری نصاب تعلیم کے مضامین سے ماخوذ ہے۔ ملاحظہ ہو رسالہ ”دینی تعلیمی تحریک“ (باقی صفحہ ۳۲ پر)

دو ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں، ایک اس نامناسب صورت حال کی اصلاح و تبدیلی کی کوشش و دوسرے جب تک وہ قائم ہے اس کے مضر اثرات سے حفاظت کا سامان، اور خواہ وہ قائم یا دور ہو جائے دونوں حالتوں میں مسلمان بچوں کی اسلامی تعلیم کا مستقل بندوبست۔

### حضرات!

ایک حساس و غیور مسلمان کی حیثیت سے اس سخت قابل اعتراض نصاب تعلیم کے لئے کسی تادیل اور معذرت پر ضمیر اور زبان آمادہ نہیں، اور ایک آزاد نا مذہبی جمہوریہ جس نے آبادی کے تمام عناصر کو اس ملک کا برابر کا شہری تسلیم کیا ہے اور باعزت اور آزاد زندگی گزارنے اور بچنے پھولنے کے تمام وسائل و مواقع یکساں طریقہ پر عطا کئے ہیں ایسے جارحانہ (AGGRESSIVE) نصاب کے ایک دن باقی رکھنے کا جواز نہیں، اس ملک کے ساتھ سب سے بڑی وفاداری اور خیر خواہی یہ ہے کہ جلد سے جلد ہندوستان کی جمہوری روح اور نا مذہبی ریاست اور آئین کے خلاف اس تضاد کو رفع کیا جائے اور ہندوستان کی جمہوریت کے چہرے کے اس بدنامہ داغ کو دھو دیا جائے اور اس کے لئے وہ تمام مؤثر و مناسب ذرائع اختیار کئے جائیں جو ہماری دسترس میں ہیں اور جن کی نہ صرف قانون نے اجازت دی ہے بلکہ ہندوستان کی جمہوری روح اور اس کے ساتھ وفاداری کا عہدہ ہم سے اس کا مطالبہ کرتا ہے اور ہمیں اس کا پابند بنانا ہے۔

اس سب کے ساتھ میں یہ کہنے کی جرات کروں گا کہ اس میں ہماری اس کوتاہی کو بھی دخل ہے کہ ہم نے براہِ درانِ دطن اور محکمہ تعلیم کے ذمہ داروں پر ابھی تک واضح نہیں کیا ہے کہ مسلمان و اسلام کا رشتہ کس نوعیت اور کس درجہ کا ہے؟ ہمارے ہم دطن اور نصاب کے واضعین و مرتبین اپنے ذاتی و مذہبی تجربوں کی بنا پر اندازہ نہیں کر سکتے کہ مسلمان کے احسا

(بقیہ حاشیہ ص ۳۱) کا مضمون فرزندِ انان توحید کو شرک کی تعلیم از مولوی عتیق الرحمن، نیز مضامین مولوی فدا حسین صاحب "آزادی کی بہادری" نیز ملاحظہ ہو وہ یادداشت جو دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش کے وفد نے گورنمنٹ یو پی کی مقرر کردہ اصلاح نصاب کمیٹی کے صدر ایچ ایل جی کی خدمت میں پیش کی۔

دینی عقائد کے بارے میں کتنے نازک واقع ہوئے ہیں، توحید کا عقیدہ اور رسول کی شخصیت سے تعلق ان کے لئے کیا بنیادی اہمیت رکھتا ہے؟ اور اس سے محروم ہونے یا اس کو خطرہ میں ڈالنے کے بعد ان کا وجود کسی بھی ملک میں ان کے لئے کتنا ناخوشگوار اور دشوار ہو جاتا ہے؟ وہ ایسی حالت میں ایسے شدید ذہنی انتشار میں مبتلا ہوں گے کہ اس ملک کے تعمیری کاموں میں خوش دلی اور گرجوشتی سے حصہ نہ لے سکیں گے، یقیناً ہمارے ملک ہندوستان کا دستور آبادی کے کسی عنصر اور ملک کے کسی فرقے کو اسکی ان خصوصیات اور آزادیوں سے محروم نہیں کرتا جو اس کو اپنی جان اور اولاد سے زیادہ عزیز ہیں۔

..... یہ بات سب کی سمجھ میں آسانی سے آتی ہے کہ کسی فرقے کو بھوکا، پیاسا یا دست و پا بربدہ حالت میں رکھنا، اس کو شہری حقوق دینے اور ملک کا باشندہ تسلیم کرنے کے ہرگز مراد نہیں، کوئی آئینی حکومت اور کوئی آزاد جمہوریہ اس کا تصور بھی نہیں کر سکتی، ہمیں یہ ثابت کرنا چاہیے (اور ہندوستانی مسلمانوں کے مختلف مذاہب خیال کے مستند نمائندوں کے متفقہ بیان پر) اباب حکومت کو باور کرنا چاہیے کہ مسلمانوں کے لئے اپنی آئندہ نسلوں کو مذہبی اور تہذیبی ارتداد کے خطرے میں مبتلا کر کے اور ان کے بنیادی عقائد کو متزلزل، اور غیر اسلامی عقائد ان پر مسلط کر کے زندہ رہنا اس صورت حال سے قطعاً مختلف نہیں جس کا میں نے اوپر تذکرہ کیا ہے، بلکہ ایک گنہگار مسلمان کے نقطہ نظر سے بھی مذہبی حیثیت سے مفلوج و سرخ شدہ زندگی گزارنا اور اپنی آئندہ نسل کی اسلامیت سے محروم رہنا، بھوکے پیاسے رہنے سے زیادہ سنگین واقعہ ہے، یہ ایمان کا ابتدائی تقاضا اور اسلامیت کا اجماعی فتویٰ ہے جس میں میں نے کبھی مبالغہ یا شاعری سے کام نہیں لیا، میں آپ کو یقین دلاتا ہوں کہ اگر یہ صورت حال واضح اور مسلمانوں کا یہ احساس ثابت ہو جائے تو اسکی اصلاح میں کچھ دیر نہیں لگے گی، اور اگر ایسا نہیں ہے (اور میں اسکو فرض کرنے کے لئے بھی تیار نہیں) تو ہندوستان کو اپنے اس مقام اور احترام سے دستبردار ہونا پڑے گا جو اس کو دنیا کی جمہوری حکومتوں اور بین الاقوامی صفت میں حاصل ہے۔

## حضرات!

ہم نے اس ملک میں اپنی ملی خصوصیات، اپنے پورے دینی عقائد اور اسلامی تہذیب کے ساتھ رہنے کا عزم کیا ہے، یہ ملی خصوصیات، یہ دینی عقائد، اور یہ اسلامی تہذیب اب دگل اور گوشت و پوست کے تمام رشتوں اور علاقوں سے زیادہ عزیز ہے، یہ ایمان کا طبعی تقاضا، اور بنیادی مطالبہ ہے، اس کے بغیر ہم ایمان کے وصف اور خدا کی مدد کے مستحق نہیں۔

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ أُخْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تُرَضُّوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ

میں نے اپنے مسلمانوں کو سمجھا دیا کہ اگر تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے، اور تمہارے بھائی، اور تمہاری بیویاں، اور تمہارے کنبے دار، اور مال جو تم نے کمایا ہے اور سوداگری جس کے منہ پر جانے کا تم کو اندیشہ ہے اور مکانات جن میں رہنے کا تمہارا جی چاہتا ہے، اگر یہ چیزیں اللہ اور اس کے رسول، اور اللہ کے رستے میں انتہائی عہد و پیمان کرنے سے تم کو زیادہ عزیز ہوں تو ذرا صبر کرو یہاں تک کہ جو کچھ خدا کو کرنا ہے وہ تمہارے سامنے لا موجود

(البقرہ: ۱۷۶)

کرے اور اللہ ان لوگوں کو جو اس کے

حکم سے سرباکی کریں ہدایت نہیں دیا کرتا۔

ہم اپنے عقیدے اور دین کی رو سے اس فیصلے کے لئے مجبور تھے اور ہم کو بہر حال فیصلہ کرنا تھا۔ اور ہر قیمت پر اس فیصلے پر قائم رہنا ہے لیکن خوش قسمتی سے اس ملک کا دستور بھی اسکی اجازت دیتا ہے، وہ ہندوستان کو مختلف فرقوں، مختلف مذاہب اور مختلف تہذیبوں کا ملک تسلیم کرتا ہے اور نہ صرف ان کی بقا بلکہ ان کے نشوونما و ارتقاء کی ضمانت کرتا ہے،

اگر اس ملک میں صرف ایک عقیدہ اور تہذیب یا صرف اکثریت کے عقیدے، فلسفے اور تہذیب کی گنجائش ہے تو فرقوں (COMMUNITIES) اور اقلیتوں (MINORITIES) کے سیاسی و دستوری اصطلاحات کے کیا معنی ہیں؟ جس طرح کسی بیرونی طاقت یا قوم کی بالادستی اور استعماریت (IMPERIALISM) کو موجودہ جمہوری دور جائز نہیں قرار دیتا، اور اگر وہ کسی ملک میں موجود دوسرے قواسم کے خلاف جنگ جائز اور مقدس ہو اسی طرح کسی ملک کے اندر کسی فرقے، کسی زبان، کسی تہذیب کو کسی دوسرے فرقے کسی زبان اور تہذیب پر حکومت کرنے یا اس کو شادینے کی اجازت نہیں دی جاسکتی، یہ اعتقادی تہذیبی، لسانی سامراج، سامراج کی بدترین قسم ہے، ہندوستان کا غیر مذہبی دستور، ہندوستان کی جمہوری روح، ہندوستان کی جنگ آزادی کی عظمت و عظمت، ہندوستان کا صلح پسند مزاج، ہندوستان کا حساس و بیدار ضمیر کسی کوتاہ اندیشی، کسی تجربہ سازش کسی فرقے دارانہ عصبیت اور کسی تہذیبی و لسانی سامراج کو زیادہ دن تک برداشت نہیں کر سکتا، اور بالآخر عقل کی جذبات پر، علم و حقیقت کی ادھم و تخیلات پر، بے غرضی و خیر خواہی کی موقع پرستی اور خود غرضی پر جمہوریت و حریت کی غلامانہ ذہنیت پر فتح ہو کر رہنے لگی۔

حضرات!

ہم نے جب اس ملک میں اپنی ملی خصوصیات، دینی عقائد اور اسلامی تہذیب کے ساتھ رہنے اور ترقی کرنے کا عزم اور عہد کیا ہے تو ہم نے لازماً اس کی تمام ذمہ داریوں کو بھی قبول کیا ہے، ہمیں ایک ایسے ملک میں جہاں ہم اقلیت میں ہوں اور جہاں کی پچھلی تاریخ کا مطلع غبارِ آلود ہو عقیدہ و عقائد مسلمان بن کر رہنے کی نظیر قائم کرنی، اور دوسرے ملکوں کے لئے اعتماد و حوصلہ کی شمع روشن کرنی ہے، ہمیں اپنے جرات و اعتماد، صلاحیت و قوت کار اور ذہانت و اجتہاد



کا ایک نمونہ قائم کرنا ہے، دنیا کے وہ ممالک جہاں مسلمان اقلیت میں ہیں اور اپنے دینی مستقبل کی تشکیل کے کا عظیم سے دوچار ہیں، ہماری رہنمائی کے منتظر ہیں، اس لئے کہ ہم دنیا کی سب سے بڑی اسلامی اقلیت ہیں جو کسی ملک میں پائی جاتی ہے، اور ہم نے ماضی میں بارہا عالم اسلام کی رہنمائی کی ہے، ہمیں نہ صرف اپنی آئندہ نسلوں کی اسلامیت کا غیر مشکوک اطمینان حاصل کرنا ہے، نہ صرف اپنے دینی مستقبل کی تائید کی کا یقین پیدا کرنا ہے، بلکہ اپنی ذہانت اپنے عبقریت (GENIOUS) اپنی صحیح اور غیر متزلزل حب الوطنی اپنی بے پایاں شرافت اپنی صلاحیت کا غیر فانی نقش قائم کرنا ہے، ان تمام صلاحیتوں کے ساتھ جو خدا نے ہم کو بخشی ہیں اور اسلام نے ان کی پرورش کی ہے، ہمیں جدید ہندوستان کی تعمیر و ترقی میں بڑھ چڑھ کر حصہ لینا ہے، اور اُس کو چار چاند لگانا ہے، ہمیں دُنیا پر یہ ثابت کر کے کہ ہم اس ملک میں اپنی ملی خصوصیات اپنے عقائد اور اپنی اسلامی تہذیب کے ساتھ ترقی کر سکتے ہیں دنیا میں ہندوستان کا نام روشن کرنا اور اس کے جمہوری و نامذہبی ہونے کا ناقابل تردید ثبوت فراہم کرنا ہے، نیز یہ ثابت کرنا ہے کہ اسلام میں زمان و مکان کے تغیرات سے عہدہ برآ ہونے، وقت کی مشکلات کو حل کرنے، دنیا کی تمام قوموں اور ملکوں کو یکساں فیض پہنچانے اور بلا تفریق مذہب و ملت انسان کی خدمت کرنے کی کتنی عظیم طاقت و صلاحیت ہے۔

## حضرات !!

یہ کانفرنس سفر کا اختتام نہیں، سفر کا آغاز ہے، بے شک ہم نے اپنے سفر کی ایک منزل طے کی ہے ۱۹۵۹ء کی آخری تاریخوں میں جب ہم بستی میں جمع ہوئے تھے اس وقت تک خدا کی توفیق سے ہم نے کچھ کام کیا، صوبے کے نصف سے زائد اضلاع میں انجمن کی شاخیں قائم ہوئیں اور کونسل کا پیغام پہنچانے کے لئے جیلے اور کنونشن ہوئے سرکاری نصاب کی خامیوں اور کوتاہیوں کا چرچا ملک میں عام ہو گیا اور حکومت نے بھی اس کا اعتراف کیا اور اسکی اصلاح کا ارادہ ظاہر کیا، جدید مکاتب کی ایک بڑی تعداد کا قیام اور قدیم مکاتب کی ایک بڑی تعداد کی تنظیم ہوئی، لیکن دراصل ابھی کام کا آغاز ہی ہوا ہے ابھی کام کا پورا میدان پڑا ہوا ہے، کتنے مسائل ہیں جو حکومت اور محکمہ تعلیم کے دائرے میں طے کرنے ہیں ابھی ہمارے پیغام نے قومی نفسہ اور مذہبی عقیدے کی حیثیت اختیار نہیں کی، ہمارا کام اس وقت تک قابل اطمینان نہیں ہو گا جب تک مسلمان اپنے بچوں کی تعلیم کو ان کی غذا و دوا سے زیادہ اہم نہ سمجھیں گے اور دینی مکاتب و مدارس کو اسی سنجیدگی اور اسی ذوق و شوق سے قائم نہ کریں گے جس سنجیدگی اور ذوق و شوق سے وہ مساجد کی تعمیر کرتے ہیں اس لئے کہ ان مساجد کی آبادی ان مکاتب کے بغیر ممکن نہیں) جب تک ہم اس راہ کے مصارف کو اپنا اہم ترین اور مقدس ترین فرض نہ سمجھیں گے اور اس میں صدیقی ذوق اور عثمانی جذبے کے ساتھ حصہ نہ لیں گے، جب تک ہم اس راہ کی کوشش کو عبادت کا درجہ نہ دیں گے۔

ہمارے لئے جو چیز اس کوشش کا محرک ہوئی ہے وہ اس کی دینی حیثیت اور اسلامی اہمیت ہے۔ ضرورت ہے کہ یہی روح ہم سب میں پیدا ہو، یہی روح ہے جس نے تاریخ میں خادق عادت اور محیر العقول کام انجام دیئے ہیں اور یہی روح آج تمام رکاوٹوں اور سارے اختلافات پر غالب آسکتی ہے۔

## حضرات !

ریاستوں کے مذہبی فرقہ وارانہ نصاب کی اصلاح اور اس کو حقیقی معنی میں مذہبی

(سکول) بنانے کی آئینی کوشش، ایسے آزاد اسلامی مکاتب کا قیام جن میں حکومت کے مطلوب معیار اور مقرر کردہ مضامین (CURRICULUM) کے مطابق پانچویں درجہ تک معیاری تعلیم کا انتظام اور اردو دینیات اور قرآن پڑھانے کا بندوبست ہو، ہمارے چونچے سرکاری اسکول میں تعلیم پاتے ہیں ان کے لئے ایسے صباغی اور شہینہ مدارس کا قیام جہاں وہ ضروری دینی معلومات اور اردو دینیات سے ضروری واقفیت حاصل کر سکیں، ان سب مدارس کے لئے مناسب معلمین و اساتذہ کی تربیت، اوپر کے درجوں اور عام مسلمان طالب علموں کے مطالعہ کے لئے دینی واقفیت کا، اردو اور ہندی نصاب تیار کرنا اور توسیعی معلوماتی خطبات کا انتظام کرنا کونسل کے مقاصد و پروگرام میں شامل ہے ہماری نظر میں ہندوستان میں مسلمانوں کی آئندہ نسلوں کی اسلامیت کی بقا اور ان میں اس آزاد اور مختلف المذاہب جمہوریہ کے اندر اپنا صحیح پارٹ ادا کرنے اور اس کا تعمیری عنصر بننے کے لئے یہ سب انتظامات ضروری ہیں، اس کے لئے ایک عظیم اور منظم مہم کی ضرورت ہے، اس کے لئے جذبہ عمل، ذہانت، جرأت، خلوص، ادراک اور ایشیاء کی ضرورت ہے، اس کے لئے قومی فیصلے اور عزم کی ضرورت ہے اللہ تعالیٰ کی ذات سے امید ہے کہ اس کا نفرین سے کام کے ایک نئے دور کا آغاز ہو گا، آپ کونسل اور اس عظیم اجتماع کا پیغام گھر گھر پہنچائیں گے اور پوری قوم میں ایک نئی روح، ایک نیا یقین اور ایک نیا ولولہ عمل پیدا کر دیں گے، اور مدارس و مکاتب کا ایک جال سامنے ملک میں پھیلا دیں گے۔

### حضرَات!

قوموں کے سیاسی و تعلیمی تغیرات، قوموں کے اجتماعی و باہمی تعلقات انسانی گروہوں کی افسردگی و زنہ دلی، زمانے کے تیور و واقعات کے اشارے، مشکلات کے پہاڑ اور وقت کے دھارے ان میں سے کوئی چیز بھی تقدیر الہی اور مشیت خداوندی کی طرح آخری اور مہم اور لاملاح و غیر تغیر پذیر نہیں۔ نصرت الہی اور اہل ایمان کے صدق و اخلاص اور اہل یقین کے عزم و فیصلہ نے بارہا ان میں تغیر و انقلاب پیدا کر دیا ہے، اور تاریخ کے دھارے کو موڑ دیا ہے، زنہ قوموں کی کوئی چیز آخری اور ابدی نہیں، آپ

ایک زندہ اور صاحبِ عزم قوم کی طرح ہندوستان میں اپنا مقام بنانے، اپنی راہ نکالنے اور ہندوستان کو ایسا آزاد جمہوریہ بنانے کی کوشش کیجئے جو اس کے اعلان اور دستور کے مطابق اور آپ کے حالات اور ضروریات کے مناسب ہو، اپنے اس تعلیمی مسئلے کو اپنے ایمان و یقین، اپنے عزم و فیصلہ، جوشِ عمل اور دلولہ کار سے حل کرنا ہے۔ اگر آپ نے اس کی شرطیں پوری کر دیں تو ہر شکلِ آسان اور ہر عقدہ حل ہے۔

نشان یہی ہے زمانہ میں زندہ قوموں کا کہ صبح و شام بدلتی ہیں انکی تقدیریں  
کمالِ صدق و مروت ہے زندگی ان کی معائنہ کرتی جو فطرت بھی انکی تعمیر میں  
خودی سے مرد خود آگاہ کا جامِ نبال کہ یہ کتابچہ باقی تمام تفسیریں  
حکیم نیری نواؤں کا راز کیا جانے  
ورائے عقل ہیں اہل جنوں کی تدبیریں

## دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش لکھنؤ کی اپیل

لکھنؤ کا نفرنس کے موقع پر دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش کی نوشتیں ہوئیں انہیں کونسل کے سامنے بڑے سوال یہ تھا کہ کونسل کے پاس نہ کوئی مستقل ذریعہ آمدنی ہے نہ اُس کے فنڈ میں کچھ موجود ہے۔ ایسی صورت میں کونسل اپنے منصوبوں کے مطابق کس طرح کام جاری رکھ سکتی ہے، جبکہ اس کو ساڑھے بارہ سو روپے ماہانہ اور ۱۵ ہزار روپے سالانہ کی لازمی ضرورت ہے۔

کونسل کے نزدیک ضروری ہے کہ اُس کے پاس کم سے کم پچاس ہزار روپے کا فنڈ موجود ہو تاکہ پیش نظر منصوبوں کو پوری کیسوی کے ساتھ عملی جامہ پہنانے کی جدوجہد کی جاسکے۔ اس مقصد کیلئے کونسل نے دو دفعہ دوروں کی بھی تجویز منظور کی ہے۔ لیکن کونسل کا یہ نشانہ اسی وقت پورا ہو سکتا ہے جبکہ اہل خیر و اہل در و در خود ہی دستِ اعانت دراز فرمائیں۔ جملہ ترسیل زرا اس پتہ پر ہونی چاہئے۔

جناب سید اصغر حسین ایڈیٹر کیوٹ (خاندن دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش) بیروڑوڈ لکھنؤ۔

(مولانا) سید ابوالحسن علی (دندوی) صدر دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش لکھنؤ

# ایک عزم، ایک فیصلہ

## اختتامی تقریر

(از، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

(یہ تقریر مولانا ہی کے الفاظ میں قلمبند کرنے کی کوشش کی گئی ہے اور مولانا کی نظر ثانی کے بعد شائع کی جا رہی ہے۔)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

خطبہ مسنونہ کے بعد

حضرات! — آج کا فرض کی آخری نشست ہے، آپ حضرات اپنے اپنے مقامات پر جائیں گے، میں چاہتا ہوں کہ آپ یہاں سے ایک پیغام لے کر جائیں اور ایک فیصلہ کر کے لیں، ہمارے آپ کے مستقبل کا انحصار اسی فیصلے پر ہے۔ اس فیصلے کے دو جز ہیں، ایک جز یہ ہے کہ یہ ہندوستان ہمارا ملک اور وطن ہے، اس کو اپنا ملک و وطن سمجھ کر ہمیں یہاں رہنا ہے، اس ملک پر ہمارا وہی حق ہے جو یہاں کے کسی بڑے سے بڑے اور قدیم سے قدیم شہری کا ہوتا ہے ہندوستان کا کوئی متنفذ اس کا دعویٰ نہیں کر سکتا کہ اس کا حق اس ملک پر ہمارے حق سے زیادہ ہے، صدر جمہوریہ سے

لے کر بڑے سے بڑے قوم دار ہندوستانی کا اس سرزمین پر جو حق ہو سکتا ہے، وہی ہمارا حق ہے، اس طرح سے ہم کو یہ ملک عزیز ہو، ہم اس کے اور اس کے جمہوری دستور کے محافظ ہیں، اس دستور کی آبرو کے محافظ ہیں، ہم اس دستور و آئین کے خلاف کوئی بے عزتانی کوئی بے اصولی کوئی سازش برداشت نہیں کر سکتے، ہمارا فرض ہے کہ ہم اس ملک اور اس آئین کی حفاظت کریں، اس سرزمین کے چپے چپے پر ہماری تعمیری صلاحیتوں کے نقش اور ہماری لازوال یادگاریں ہیں، ہم نے اس ملک کو وہ عطا کیا ہے جو اس ملک میں بننے والی قوموں میں سے کسی قوم نے اس کو نہیں عطا کیا۔ ہم نے اس ملک کو ازسرنو بنایا اور سنوارا اور اس ملک کو تمدن و تہذیب آراستگی و شانستگی میں کہیں سے کہیں پہنچا دیا اگر آپ کو یہ دیکھنا ہو کہ ہماری آمد سے پہلے یہ ملک کیا تھا اور ہماری آمد کے بعد اس ملک کا کیا نقشہ ہو گیا تو بابر کی تزک کا مطالعہ کیجئے جس نے اس وقت کے ہندوستان کی تصویر کھینچی ہے، اس لحاظ سے یہ پورا ملک ہمارا وطن ہے، ہمارا نیشن ہے، ہمارا چمن ہے، اور میں یہ کہنے کا حق ہے کہ ع

میں چمن میں چاہے جہاں رہوں میرا حق ہو فصل بہار پر

اس بارے میں ہماری وطنیت اور ہمارے شہری حقوق کو کوئی چیلنج نہیں کر سکتا، آپ کا ذہن اس بارے میں بالکل واضح اور صاف رہنا چاہیئے اور تردد و تذبذب کے ہر شائبے سے پاک، ہم ہندوستانی ہیں ہم کو اسی ہندوستان میں رہنا ہے اور اس کی تعمیر و ترقی میں حصہ لینا ہو، اگر پورے ملک میں کوئی ایک انسان بھی یہاں کے دستور و آئین کی حفاظت کرنے والا اس کی عزت و قائم رکھنے والا اور اس کی

طرف سے لڑنے والا نہ ہوگا تو ہم یہ فرض انجام دیں گے، اور اس کے لئے سینہ سپر ہو جائیں گے، ہم کسی بے آئینی و بے عزتی اور کسی زبردستی کو برداشت نہیں کریں گے، یہ ہمارا ایک سوچا سمجھا فیصلہ ہو اور اس مجلس میں ہم کو دوبارہ اس فیصلے کی تجدید کرنی چاہیے۔

ہمارے فیصلے کا دوسرا اہم جز یہ ہو کہ ہمیں اس ملک میں اپنی پوری ملی خصوصیات اپنی اسلامی تہذیب اسلامی شعائر اسلامی اخلاق اور اپنی پوری اسلامی شخصیت کے ساتھ رہنا ہو، ہم اس کے کسی شوشے سے بھی دست بردار ہونے کے لئے تیار نہیں ہیں، اور اس سے محروم رہ کر زندگی گزارنا نہ ہمارے لئے جائز ہے نہ پر لطف نہ خوشگوار، اگر ہم کو یہ حق و آزادی حاصل نہیں کہ ہم اپنی آئندہ نسلوں تک اپنا عقیدہ اور اپنا تہذیبی ورثہ منتقل کر سکیں، ہم ان کو اپنے اصول و عقائد کے مطابق تعلیم دے سکیں ہم ان کی اسلامیت اور ایمان کے مناظر سے اپنی آنکھیں ٹھنڈی کر سکیں، تو یہ زندگی نہ مسلمان کی ہے نہ کسی شریف و باعزت انسان کی، جانور کے لئے اتنا کافی ہے کہ اس کو رات بوتا رہے، اس پر کوئی حملہ نہ کرے اس کی نسل بڑھتی اور بھلتی رہے، کتے کو جب خوراک ملتی رہتی ہے، اس کے بچوں پر کوئی حملہ نہیں کرتا تو وہ مطمئن رہتا ہو اس کے نزدیک یہ مکمل زندگی و آزادی ہے، لیکن انسان کے لئے اتنا کافی نہیں، اس کی فطری خواہش اور حق ہے کہ وہ اپنا عقیدہ اپنی عزیز خصوصیتیں اپنے جانشینوں اور اپنی اولاد تک منتقل کرے۔ اگر آپ کے لئے اتنا کافی ہے کہ آپ کو اس ملک میں راشن ملتا رہے، آپ ننگے بھوکے نہ رہیں آپ کی جان و مال محفوظ ہو آپ کو اپنی نسل بڑھانے کے مواقع حاصل ہوں آپ کی اولاد کے لئے کچھ اسمیاں موجود یا مخصوص ہوں تو یہ زندگی اثرات المخلوقات کی زندگی نہیں بلکہ ارذل المخلوقات کی زندگی ہو۔

یہ زندگی انسان اور مسلمان کی زندگی نہیں، بہائم اور چوپایوں کی زندگی ہو، بیلوں گدھوں اور کتوں کی زندگی ہو، فیصلہ کیجئے کہ اس ملک میں کتوں کی طرح زندگی نہیں گزارنی ہو کہ ہم کو کھانے پینے کی، نوکری حاصل کرنے کی، بچوں کی جسمانی پرورش کی آزادی حاصل ہو، لیکن اپنی مرضی کے مطابق اپنے عقیدے اور ایمان کے مطابق انکی ذہنی و روحانی علمی و اخلاقی تربیت اور ان کو اپنے رنگ میں رنگنے اور مسلمان بنانے کی آزادی و مواقع حاصل نہوں، ہم اس زندگی سے بیزار ہیں اور اس محدود آزادی کو ہرگز آزادی نہیں سمجھتے۔

**حضرات! اس ملک میں پہانہ اقام بھی رہتی ہیں جن کو اس ملک کے فاتحین نے ہزاروں برس پہلے غلام بنایا تھا اور ان کو ایک ذلیل شہری کی حیثیت سے زندگی گزارنے پر مجبور کر دیا تھا آج وہ نیچ ذات کی قومیں اور اچھوت سمجھی جاتی ہیں، ان مظلوم قوموں سے غلطی یہ ہوئی کہ انھوں نے زندگی نما موت کو موت نما زندگی پر ترجیح دی، انھوں نے ذلت کی زندگی کو عزت کی موت پر ترجیح دی، قوموں سے غلطی ایک بار ہوتی ہو بار بار نہیں ہوتی، لیکن ایک بار کی غلطی کا خمیازہ ہزاروں سال بھگتنا پڑتا ہو، ہم ایسی غلطی نہیں کریں گے، ہم ہندوستان میں عسکر کی زندگی گزارنے کا عہد کرتے ہیں، ہم یہاں نہ کتوں کی زندگی گذاریں گے نہ پہانہ اقوام کی، ہم اس ملک میں غلام بن کر نہیں رہیں گے، ہم اس ملک میں برابر کے شریک ہیں، اس ملک کے معمار اور محسن ہیں، اس ملک کی عزت اور اس کے دستور و آئین کے محافظ ہیں، دنیا کی کوئی طاقت ہم کو ہمارے اس فطری اور آئینی حق سے محروم نہیں کر سکتی، غلامی و سامراج کا زمانہ ختم ہو گیا، آج نہ قوموں کا سا۔راج برداشت کیا جاتا ہو نہ زبانوں اور تہذیبوں کا، آج ساری دنیا ایک گھر بن گئی ہو، آج کسی ملک کی بے آئینی چھپی ڈھکی نہیں رہ سکتی، دنیا کا ضمیر بیدار ہو چکا ہو، افریقہ کے کسی حصے میں سیاہ فام انسانوں پر! امریکہ میں نیگروں پر ظلم ہوتا ہو تو ساری**



دنیا جج اٹھتی ہو، اگر ہمارے ساتھ کوئی بے اضافی یا بے آئینی ہوئی تو سب سے پہلے ہم اس ملک کے غمیر سے اپیل کریں گے، اور انصاف حاصل کرنے کے لئے وہ تمام آئینی ذرائع اختیار کریں گے جو اس ملک میں ممکن ہیں، پھر ہم دنیا کی رائے سے اپیل کریں گے، ہم لاوارث نہیں ہیں ہمارا کنبہ ساری دنیا میں پھیلا ہوا ہو، ہم کو اپنا جائز حق حاصل کرنے کے لئے تمام جائز ذرائع اختیار کرنے چاہئیں، یہ ٹھیک ہو کہ ہم بہت نازک حالات سے گذر رہے ہیں، ہمارے لئے بڑی مشکلات ہیں، لیکن ہم ایک زندہ قوم ہیں، ہمارے اندر وہ تمام صلاحیتیں پوشیدہ ہیں جنہوں نے انسانیت اور اس ملک کو فیض پہنچایا تھا، ہم اب بھی ذہنی و اخلاقی حیثیت سے کوئی دلیلم قوم نہیں ہیں، ع

بجلیاں برسے ہوئے بادل میں بھی خوابیدہ ہیں

حضرات! انسان کی قدیم کمزوری ہو کہ وہ تذبذب و توہم کا مریض ہوتا ہو، مشکلات کو باہر دیکھتا ہو، مشکلات و مصائب باہر نہیں بلکہ آپ کے اندر ہیں۔ بیرونی دنیا میں ان کا کوئی وجود نہیں، صرف آپ کے اندر ان کا وجود ہو آپ توہم کے مریض ہیں۔ تعلیم کے سلسلے میں کوئی پیچیدگی نہیں، کچھ بھی مشکل نہیں، صرف آپ خوفزدہ ہیں، خوفزدہ انسان اپنے سایہ سے ڈر جاتا ہو، آپ تذبذب کو دور کر دیں، ہندوستان میں ایک باعزت شہری کی طرح زندگی گزارنے کا فیصلہ کریں، اس کا عزم کریں کہ ہم کو اس ملک میں رہنا ہو اور اپنی پوری ملی خصوصیات کے ساتھ رہنا ہو۔ آپ کو بہر حال اس کا فیصلہ کرنا چاہیے تھا لیکن خوش قسمتی سے اس ملک کا دستور نہ صرف اس کی اجازت دیتا ہے بلکہ ضمانت کرتا ہو، آئیے اس مبارک وقت میں کہ رات آخر ہو رہی ہو اور خدا کی رحمتوں کے نزول کا وقت ہو سچے دل سے عزم اور جہد کریں کہ ہم کو اس ملک میں اپنی اسلامیت کے ساتھ رہنا ہو اور اپنی آئندہ نسلوں کی اسلامیت کا اطمینان حاصل کرنا ہو اور پھر اس راہ میں اگر آزمائشیں پیش آئیں تو انکو گوارا کرنا ہو،

لیکن اس صراطِ مستقیم سے ہال برابر بھی نہیں ہٹنا ہو، قرآن مجید میں مسلمانوں کے دو ہی گروہوں کے وجود کو تسلیم کیا گیا ہو اور انھیں کا محبت و عتق کے ساتھ ذکر کیا گیا ہو، ایک وہ گروہ جس نے اپنے عہد کو پورا کر دیا اور خدا سے جو نذر کی تھی وہ دفا کی، اور دوسرا وہ جو اپنے عہد پر قائم ہو اور اس سے انحراف قبول کرنے کے لئے تیار نہیں۔ مَنِ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا

مَا عَاهَدَ اللَّهُ عَلَيْهِ، فَبِمَتُّهُمْ مِنْ قَضَىٰ نَحْبِهِ وَمِنْهُمْ مَّن يَنْتَظِرُ مَا بَدَّلُوا ثَبَاتًا بَلَا، (اہل ایمان میں سے کچھ وہ ہیں جنھوں نے وہ سچا کر دیا جو انھوں نے اپنے اللہ سے عہد کیا تھا ان میں بعض وہ ہیں جنھوں نے اپنی منت پوری کر دی، اور ان میں سے کچھ وہ ہیں جو ابھی انتظار میں ہیں۔ اور انھوں نے (اپنے موقف میں) کوئی تبدیلی نہیں کی۔)

اپنے اصولوں پر قائم رہتے ہوئے عزت کی زندگی گزارنے کے لئے اگر کوئی جائز جدوجہد کی جائے، اس کے لئے اگر اپنی خواہشات اور عزیز چیزوں کو قربان کیا جائے اسکی اگر کوئی قیمت ادا کرنی پڑے تو یہ تمام تر نفع ہی کا سودا ہو۔ اور ایک باعزت اور خوشگوار زندگی کی ضمانت۔ ع

لے دل تمام نفع ہے سودائے عشق میں

اک جان کا زیاں ہے سوا یا زیاں نہیں

آئیے پھر آخر میں اس بات کا عہد کریں کہ ہم کو اس ملک میں اپنی تمام خصوصیات کے ساتھ جو ہمارے دین و ایمان کا جز ہیں اور جن کے بغیر زندگی کا لطف نہیں انسان دوست خیر خواہ وطن، پرامن اور تعمیر پذیر شہری کی طرح رہنا ہو اور اس حق کو حاصل کرنے کے لئے وہ پوری جدوجہد کرنی ہو جو وقت کا تقاضا اور ایک آزاد شہری کا حق ہے۔

وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

قسط (۲)

# ڈاکٹر عبد العلی صاحب مرحوم کے چند خطوط

(ترجمہ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

برادر عزیز از جان سلیمؑ۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ  
ہم لوگ بفضلہ تعالیٰ اچھے ہیں۔ اچھی بھڑا کے خط سے معلوم ہوا کہ تم اُن کے یہاں نہیں ہو۔  
جہاں مناسب ہو رہو۔ مگر کھانے کا انتظام اپنا ہو (یہ مقصود نہیں کہ اچھی بھڑا کے یہاں بھی اپنا انتظام  
ہو) مولانا سے روپیہ لیتے رہو اور کھانے کے مصارف ادا کرتے رہو۔ جتنے دن ضرورت سمجھو رہو اور  
جب آنے لگو تو غائب رہو اور کھانا بھون ہوتے ہوئے آؤ۔ کھانا بھون میں خواجہ عزیز الحسن صاحب  
تعلیم ہیں ان کے یہاں ٹھہر سکتے ہو تم سے اگر ملاقات نہ ہو تو میرا نام بتا دینا میں انھیں خط بھی لکھ  
دوں گا۔ جاننے سے بشیر مولانا اشرف علی صاحب کو خط کے ساتھ جوابی لغاض بھیج دو اور اس میں  
اپنا مختصر تعارف اس طرح کرادو کہ فلاں کا بیٹا ہوں اتنی تعلیم حاصل کی ہے اور فلاں سے بیعت  
لکھی ہے اور عہدہ آمد محض شرف ملاقات و زیارت ہے۔ ورنہ دن تقریباً قیام رہے گا جب

۱۔ یہ خط لاہور لکھا گیا تھا سنہ غالباً ۱۳۲۰ھ۔ مکتوب الیہ اس وقت مولانا احمد علی صاحب کے مدرسہ  
قاسم العلوم میں پڑھتا تھا۔ ۲۔ بھو بھی صاحب مرحوم مولانا سید ظفر صاحب۔ ۳۔ مولانا سید ظفر صاحب۔  
۴۔ خان پلہ کے قریب دین پور ایک جگہ ہے، وہاں مولانا احمد علی صاحب مدظلہ کے شیخ حضرت خلیفہ غلام محمد  
صاحب تشریف رکھتے تھے میری پہلی بیعت حضرت ہی سے تھی۔

مولانا کا جواب اچھے تو اپنے ساتھ جواب لیتے جانا اور پہنچنے پر جواب دکھلا دینا۔  
اگر وہاں رہنا معینہ معلوم ہو تو کچھ دن ٹھہر جانا، گھر کی ضرورتوں کے خیال سے آنے میں  
عذر ہی نہ کرنا۔ غالباً جتنے دن وہاں رہو کچھ فائدہ ہی پہنچنے میں۔ لائسنس جلیسٹم  
مولوی مسعود علی صاحب کے جلدنے کے بعد میں نے پھر طلبہ میں کسی قسم کی تحریک محسوس  
نہیں کی گویا وہ کبھی آئے ہی نہ تھے۔ اب پھر آنے والے ہیں۔

علیہ گوپا مسو میں ہیں۔ اپنی خوشی سے گئے ہیں بطور ہمان کے مقیم ہیں۔ ان کے میزبان  
کتنے تھے کہ جب تک رہنا چاہیں گے رہیں گے۔

محمود و محمد ثانی کی تعلیم کا انتظام قابل اطمینان نہیں ہے میرے خیال میں لکھنؤ میں رہنا چاہیے  
اور دارالعلوم میں داخل ہونا چاہیے محمد عربی سے فائدہ پہنچے گا، محمود اور دو صاحب اور دنیا سے  
پرٹھو سکتے ہیں۔ درجہ ابتدائی میں۔

استھارات آئے پر تھیم کر دیے جائیں گے۔

عبد العلی ۔ ۱۷ اپریل

برادر عزیز سلیم اللہ تعالیٰ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔  
تمہارے متعذر خطوط پہنچے۔ مگر جواب دینے میں غیر معمولی تاخیر ہوئی اس سے تمہیں بہت  
تشریش ہوئی ہوگی، ہم لوگ بے تعللہ تعالیٰ تھے۔ تمہارے جانے کے بعد ایک بار خدیجہ کو

لے کر مولانا مسعود علی صاحب ندوی نے کچھ روز مسجد کی تعمیر کے زمانہ میں دارالعلوم میں قیام فرمایا تھا اس  
طلبہ میں خاصی تحریک اور محسوس پیدا ہو گئی تھی۔

لکھ ایک عرب نوجوان مدینہ طیبہ کے رہنے والے اس وقت دارالعلوم میں مقیم تھے۔  
لکھ ہمارے بھائی تھے۔ ہمارے استاد شیخ توفیق الدین، الملای المراءشی کے بھٹے بھائی عروس دتھ دارالعلوم میں  
دوس تھے۔ یاد نہیں کسی قسم کے استھارات نہ ہو۔ یہ خط اس وقت لکھا گیا جب کہ کتاب لکھ دارالعلوم دیوبند  
پر مقیم تھا۔ اور مولانا مدنی کے دس حدیث میں شرکت کرنا تھا۔

بجائے یا تھا اور ایک بار اہمال کی شکایت ہوئی تھی۔ اب بھلا اللہ کوئی شکایت نہیں ہے۔  
اس سے بہت خوشی ہوئی کہ بخاری صحت اچھی ہو اور بھوک اور مصیبت کی قوت بڑھ گئی ہو۔  
جن کپڑوں کی ضرورت تھی وہیں سے ہونے لگے دیے جائیں گے۔ حلیہ مطلع کرو جب سے باور چٹا  
میں کھانا کھانے لگے ہوا اس وقت سے ناشتہ کا کیا انتظام ہے۔ اگر کوئی انتظام نہ ہو تو بانار سے کچا ہوا  
دودھ اور بسکٹ لے کر کھالیا کر دو۔

فاناً قیام دلانا بھی کے یہاں ہوگا۔ اس سے بھی مطلع کرو۔

مولانا نور شاہ صاحب ہیں یا گئے اگر ہوں تو ان سے بھی استفادہ کا موقع ملتا ہے یا نہیں؟  
اپنے چوبیس گھنٹے کے پروگرام سے مطلع کرو اور لکھو کہ جمعرات و جمعہ کے سبق ہوتا ہے یا نہیں اور  
ان ایام کے علاوہ بھی کسی مسئلہ پر گفتگو کا موقع ملتا ہے یا نہیں۔ یہ بھی لکھو کہ حضرت مولانا کی خدمت  
میں رہنے کا کتنا موقع ملتا ہے۔

جاں رہتے ہو وہاں کے دوسرے رہنے والوں کے ساتھ کیسے تعلقات میں اور وہ کس قسم کے  
لوگ ہیں۔

جب تم وہاں گئے تھے اس وقت سے اب تک اپنے میں کوئی تغیر محسوس کرتے ہو یا نہیں، جو کچھ  
میں نے لکھا ہے اس کا مفصل جواب لکھنا اور میرے خط کو سامنے رکھ کر لکھنا تاکہ کوئی بات نہ  
بھول جائے۔

حضرت مولانا کی خدمت میں سلام عرض کر دینا۔

عبدالغنی

لکھنؤ ۲۷ ستمبر ۱۳۲۲ء

جناب خالہ صاحبہ دام محمد

سلام سنوں کے بعد گزارش ہے کہ ہم لوگ بفضلہ تعالیٰ اچھے ہیں۔ امید ہے کہ

۱۵ مولانا امین حسین احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ۔ ۱۶ خط والدہ صاحبہ مدظلہا کے نام جو۔ یہ وہ زمانہ تھا  
جب میں نے مولانا محمد الیاس صاحب کی خدمت سے درپیش کر لکھنؤ میں تبلیغی کام شروع کیا تھا۔ (باقی اگلے صفحہ)

آپ لوگ بھی بخیر و عافیت ہوں گی۔

علی سلمہ بدستور تبلیغ دین کا کام کر رہے ہیں۔ اس کام سے بہتر دنیا میں کوئی کام نہیں اس لیے کہ انبیاء اسی کام کے لیے مبعوث کیے گئے تھے۔ میری تمنا تھی کہ ہم دونوں ساتھ ساتھ کام کرتے۔ مگر معاش کی مجبوریاں ماننے ہیں۔

تعلیم کا کام بھی انھیں کرنا پڑتا ہے اس لیے انھیں بہت محنت کرنا پڑتی ہے اللہ تعالیٰ ان کی مدد فرمائے اور ان کی صحت اور قوت میں برکت عطا فرمائے۔ اور اپنے دین کی خدمت عرصہ دراز تک لیتا رہے۔

زراعت و باغبانی کا جو کچھ کام میں کر رہا ہوں اس کی عرض یہ تھی کہ ہم دونوں مل کر اعلاء کلمۃ اللہ میں اپنا وقت صرف کر سکیں اور نہ انھیں ملازمت کی حاجت رہے اور نہ مجھے مطلب کی پابندی رہے۔ تعلیم دین بھی ذرا کام ہے مگر ملازمت کی پابندی سے مقصد میں خلل ہوتا ہے۔ ملازمت نہ ہوتی تب بھی وہ انشاء اللہ قرآن و حدیث کی تعلیم دیتے اور تبلیغ کا کام بھی کرتے اور میں بھی کرتا۔ دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ ہم دونوں کو اپنی رضامندی کی راہ پر چلا تارے اور اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر قائم رکھے اور اپنے دین کی خدمت لے اور بہارے ذریعہ سے گمراہوں کو سیدھی راہ دکھائے اور اس طرح رزق عطا فرمائے کہ سوا اللہ کے کسی کی حاجت نہ رہے۔

جس طرح علی سلمہ کام کر رہے ہیں اس سے میرا دل بالکل مطمئن ہے۔ عرصہ سے جس بات کی تمنا تھی وہ حاصل ہو رہی ہے۔ دل کو قرار ہو گیا اور آنکھیں ٹھنڈی ہو گئیں، مگر ثوق اس کا طالب ہے کہ اور ترقی ہو اور جس طرح سید صاحب سے اسلام کو ترقی ہوئی ویسے ہی علی سلمہ کی کوششوں سے ترقی ہو اور مجھے بھی کام میں شرکت کا موقع ملے۔ دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ یہ تمنا پوری فرمائے اور ہم لوگوں کی صحت و قوت میں ایسی برکت عطا فرمائے کہ یہ کام

جو بھائی صاحب کے خاص ذوق اور دھچکی کی چیر تھی اور مدت سے ان کی آمد دیکھی کہ میں اس کام میں مشغول ہوں اس وقت میں دارالعلوم میں تدریس کا کام بھی کرتا تھا۔ سید بھائی صاحب وطن میں کچھ بارے گا رہے تھے تاکہ معاش سے فارغ ہو سکیں۔

پورا ہو۔

رجو و محمود سلہا سے دعا فرما دیجئے۔

عبدالعسی . ۲۰ مارچ سنہ ۱۴۰۰ھ

برادر عزیز از جان سلیم اللہ تعالیٰ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ تمہارے خطوط سے خیریت معلوم ہوتی رہی دل کو بڑا اطمینان رہا۔ دہاں کے حالات سے بھی بڑی خوشی رہی، آخری خط سے حضرت سید صاحبؒ کے حمد کا نقشہ آنکھوں کے سامنے آگیا دل کی عجیب کیفیت رہی، سید صاحب کے تذکرے سے قلب میں جو رقت اور نور پیدا ہوتا ہے وہ تو تھا ہی اسی کے ساتھ اس زمانہ کے اندوہناک واقعات اور مسلمانوں کی بدستستی نے دل کو ایسا پڑمردہ کر دیا کہ اب تک اثر باقی ہے، فتح خان کے اعقاب کا حال سن کر بے اختیار دل چاہا کہ میں بھی دہاں جاتا، جی چاہتا ہے کہ انھیں کوئی پدیر بھیجا طویل مسافت اگر اس سے مانع ہے تو کم از کم جی چاہتا ہے کہ میرا سلام پہنچ جائے۔ خادۂ خاں نے جو کیا اس سے ہم لوگوں کا دل ٹکڑے ہوتا ہے، مگر ان کے اعقاب اگر نامد ہوں اور سید صاحب کی یاد پر ہوں تو ہم ان سے بھی دہی بڑاؤ کریں گے جو سید صاحبؒ نے دُن کے بزرگوں کے ساتھ کیا۔ شاید اللہ تعالیٰ انھیں یا ان کی اولاد کو دین کی کسی خدمت کی توفیق عطا فرمائیں، صوبہ سرحد میں تمہارا سفر قریب ختم ہوگا۔ اللہ تعالیٰ اس سفر کو سید صاحب کے مشن کا جزو بنائے اور اس مشن کی تکمیل میں اپنے ان مایہ ناز بندوں سے بھی کچھ خدمت لے۔ ہمارے قدیم دشمنوں کی اولاد اگر اللہ کا کام کرنے پر آمادہ ہوں تو ہمارے سردار آنکھوں پر اللہ تعالیٰ ہمیں البعض فی اللہ والحب فی اللہ کی توفیق عطا فرمائیں۔

۱۔ یہ خط اس وقت کا ہے جب کہ تباہی صوبہ سرحد کے دوہ اور پنجاب کے سفر سے (جو کئی سال تک حضرت سید صاحبؒ کا مستقر رہا ہے) واپس لاہور آیا تھا اور صحابی صاحب کو پنجاب کا حال لکھ چکا تھا۔ ۲۔ علامہ صاحب کا دس جیس کے مرکز پنجاب میں سید صاحب کا عرصہ تک قیام رہا۔ ۳۔ ہنڈ کا دس جیس صاحب کے مقابلہ میں مارا گیا۔

مولانا الیاس صاحب کا حال آخر میں چودھری نعیم اللہ صاحب سے معلوم ہوا تھا وہ ہولی کی تعطیل میں گئے تھے۔ کہتے تھے کہ دست کے دورے ہوتے ہیں، کمزوری زیادہ ہے، غذا میں مٹھا ہوتا ہے۔

میری طبیعت تھا اسے سامنے سے خراب بھی، مختلف شکایتیں بیل بیل کر ہوتی تھیں۔ تین مہینے لینے کے بعد بہت کمی ہے۔ اب برائے نام شکایت باقی ہے۔

عبد الغفار صاحب نگرانی علی گڑھ گئے تھے۔ مسلم یونیورسٹی کے دس پندرہ طلبہ میوات کے لیے اور کام کے لیے آدھ ہو گئے ہیں بھر لایا جو۔ بارہ بجی میں عمران خاں اور مطلوب صاحب ہانسہ گئے تھے اچھا کام ہوا اور بنیاد پڑ گئی، ہر دوئی، گوڈہ اور دیوہ میں بھی کام درمیش ہو۔ یہاں بھٹلہ قتالی خیریت ہے۔

عبد العلی ۲۳ مارچ ۱۳۴۷ھ

برادر عزیز از جان سلیم اللہ و نفکم لما سبب ویرعنی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ کراچی سے اور بھکر کامران کے قریب سے نکھائے خطوط ملے، دوسرا خط تم نے ہوائی ڈاک سے بھیجا تھا مگر تیرہ روز میں پہونچا، معلوم نہیں کیا سبب ہوا بڑی فکر تھی کہ لاہور اور کراچی کے درمیان خالہ جان کی طبیعت نہ خراب ہو جائے۔ گرمی کی تکلیف نہ ہوئی مگر اچھا بشر کہ طبیعت اچھی رہی، پھر سمندر کا سفر اور برسات کا زمانہ اس کی فکر رہی، خط سے معلوم ہوا کہ سات روز طبیعت خراب رہی اس کا اندیشہ ہی تھا۔ اللہ تعالیٰ ان

۱۔ مولانا عبد الغفار نگری ندوی ۱۳۴۷ھ مولانا محمد عمران خان ندوی، امیر دارالعلوم تاج الماسہ بمبئی ان وقت دارالعلوم ندوۃ العلماء کے ستم اور کتہہ بانی کے رفیق ۲۔ مولانا مطلوب الرحمن ندوی نگرانی مرحوم ۳۔ حضرت سید عبد الرحمن رنج لاناظم الدین کا وطن ضلع بارہ بک میں ایک گاؤں ۴۔ یہ خط ۱۳۴۷ھ میں پہلے حج کے موقع پر حبیب کو تالیف والدہ ماجدہ اور اہل خانہ کے ساتھ عزیز مولوی سید محمد نانی سلمہ کی میت میں حجاز میں لے گیا تھا کہ وہاں کے تبلیغی کام میں حصہ اور خاص طور پر عربوں میں دینی دعوت کے لیے زمین تیار کرنے کی کوشش کی جائے۔ یہ خط درجہ طیبہ سید سید کے بعد ہوا۔



تکلیفوں کو کفائہ بیئات اور رفع درجات کا ذریعہ بنائے۔ امید ہو کہ یہ تکلیفیں برکات نہ جائیں گی اور وہاں کے کام کے لیے طبیعت کو زیادہ تیار کر دیں گی۔ چکر اور متلی اور صنعت کی وجہ سے ان ایام میں کام کا موقع نہ ملا تو انشاء اللہ اجر میں کچھ کمی نہ ہوگی جس کام کی نیت تھی اور ان عوارض سے وہ نہ ہو سکا اس کا پورا اجر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے ملنے کی پوری توقع ہے بلکہ نیت المرد خیر من عملہ، اچھے رہتے اور کام کرتے تو جتنا اجر ملتا اس سے زیادہ کی توقع رکھنا چاہیے۔ جس سفر پر تم لوگ گئے ہو اگر اتنا لمبا سفر کسی دوسرے مقصد سے ہوتا تو ہم لوگ ہر وقت پریشان رہتے۔ مگر اس مقصد کی برکت یہ ہے کہ ہم لوگوں کو بڑی خوشی رہتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم سب کو اپنے دربار میں حاضری کی عزت بخشی۔ ہم لوگ دعا کرتے رہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پورے اخلاص کے ساتھ اور سنت کے مطابق عمل کی توفیق عطا فرمائیں اور قبول فرمائیں۔ اگر دل میں کھٹک رہتی ہے تو یہ کہ انوس کہ میں تم لوگوں کے ساتھ نہ جا سکا۔ دعا کرنا کہ اللہ تعالیٰ دوبارہ یہ سعاد نصیب فرمائے اور میں بھی ہمراہ ہوں۔ انشاء اللہ تعالیٰ اب تم لوگ مسجد نبوی علیٰ معاصیہ الصلوٰۃ والسلام کی حاضری اور روضہ اقدس کی زیارت سے شرف ہر چلے ہو گے۔ یہ خیال کر کے پورا نقشہ آنکھوں کے سامنے بھر رہا ہے اور بے اختیار دل کھینچ رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمارے اور تمہارے دلوں کو اپنی اور اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت اور اتباع سے منور فرمائے۔

حج و زیارت کے سوا دوسرا کام جو اہمیت میں کم نہیں ہے شروع ہو چکا ہوگا جہاں سے اس کام کی ابتدا ہوئی تھی اور پھر تمام عالم منور ہوا تھا وہیں اللہ تعالیٰ نے اسی کام کے کرنے کا مقصد موقع عنایت فرمایا ہے اور جس نے ابتدا کی تھی اسی کے ظل عافیت میں کرنے کی توفیق عطا فرمائی ہے اس کا شکر بندہ کے بس ہے! اللہُمَّ صَلِّ عَلَى الْحَمْدِ وَالشُّكْرِ أَحْسَنُ ثَنَاءٍ عَلَیْكَ أَنْتَ كَمَا أَشْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ اللہ تعالیٰ کی قدرت عظیم عاجز و ناتوانوں کا کارہ بندوں سے بڑے سے بڑا کام لے سکتی ہے۔ کیا تعجب کہ اللہ تعالیٰ اس بیج کو تناور درخت کرنے جس کی جڑ اس ارض پاک میں ہو اور شاخیں تمام عالم کو اپنے سایہ میں لے لیں۔ ممکن ہے کہ جو بیج

تمہارے ہاتھوں لگ رہا ہے وہ کزرع اخراج شیطانیہ فائدہ خاست غلط فاسقوی علی  
سوقہ یحبب الزراع لیغیظ بہم الکفار کا مصداق ثابت ہو۔ اپنے کام کو بیچ اور اکاڑہ  
سمجھتے ہوئے اس کے نتائج کو محض تائید الہی کی امید پر بڑے بڑے بڑا اور اہم ہے اہم سمجھنا چاہیے  
اور اسی تخیل کے مطابق اجر کی امید رکھنا چاہیے۔ اور اناعند ظن عبدی جی کا خیال کر کے  
اس کے ملنے کا یقین رکھنا چاہیے، کام کرتے وقت حوصلہ لبذکر رکھنا چاہیے اور تمام عالم کو نگاہ  
میں رکھنا چاہیے۔ ایک دفعہ تمام عالم یہاں کی شاعروں سے منور ہو چکا ہے دعا کرنی چاہیے کہ اللہ  
تعالیٰ ابھرہیں سے اُمت کی نشاۃ ثانیہ کا سامان کرے اور تمہیں بھی اس کا ذریعہ بننے کی توفیق  
عطا فرمائے اور ہم دورانِ فادہ دعا گو یوں کو محض اپنے لطف و کرم سے تم لوگوں کے ساتھ مثال فرمائے  
حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ توقع بیجا نہیں ہے، کسی عمل سے رضامندی بھی اجر کا سبب بنتی ہو۔  
تمہیں اندازہ ہو گا کہ کتنا عظیم الشان کام ہے۔ گویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت ہو پھر  
اس کے لیے کتنی جدوجہد درکار ہوگی۔ یہی کام ایسا ہے جس کے لیے آدمی مرے، اللہ تعالیٰ تمہیں  
اور سب کام کرنے والوں کو جدوجہد کا حق ادا کرنے کی توفیق عطا فرمائے، حق تو یہ ہے کہ کون  
حق ادا کر سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ دل و جان سے اپنے کام میں لگنے کی توفیق عطا فرمائیں اور  
اسے قبول فرمائیں اور اس کا اجر اپنے کرم کے اندازہ سے عطا فرمائیں۔

رابع کو جو تم نے میرے خط میں لکھا تھا وہ میں انشاء اللہ کل ان کو لکھ دوں گا آج کے  
خط میں لکھنا بھول گیا۔ امید ہے کہ خالہ جان ہمیشہ، محمد ثانی اور سب خیریت سے ہوں گے رب  
سلام اور دعا کہہ دینا۔ معین کی والدہ کا بیضہ میں انتقال ہو گیا دعا و مغفرت کرنا۔ اور خالہ جان  
سبھی کننا۔ خالہ جان اور ہمیشہ سے کہنا کہ امید ہو کہ دعاؤں میں فراموش نہ کریں گی۔ تم سے تو اس کے  
کننے کی ضرورت نہیں اور ان سے بھی بغیر کئے ہوئے ابی کی امید ہو۔ راتوں یا دیویں دن خط لکھ دیا  
کرنا۔ امید ہو کہ مدینہ طیبہ سے ہوائی ڈاک پہنچ جایا کرے گی۔ سب تمہیں اور خالہ جان ہمیشہ  
وغیرہ کو سلام کہہ رہے ہیں۔ فضل عظیم اور دوسرے معارف حضرات سلام قبول فرمائیں۔

عبدالحی  
۱۰ رمضان المبارک ۱۳۶۶ھ

ان لکھنؤ

# تعارف و تبصرہ

حندائی وعدہ

مصنفہ ڈاکٹر طہ حسین، مترجمہ معراج محمد یارن  
صفحات ۲۶۰، سائز خورد، قیمت ۲/۵۰

ناشر:- نور محمد اصح المطابع، کارخانہ تجارت کتب، آرام باغ، کراچی۔  
منجہ کی سسر زمین پر اللہ کے احسن ہی رسول نے جب کلمہ حق بلند کیا اور  
اس سرزمین کی سعید روئیں اس نازلے حق کی طرف اپنا شروع ہوئیں تو حجابی نظام حیات کے  
پرتار جبر و ستم کے سارے تیر و ترکش سنبھال کر ان کی طرف متوجہ ہو گئے، ظلم و ستم کی ان وحیاء  
مشقوں کا رزق اجیرہ سال تک مکہ کی وادی میں ہوتی رہی، یوں تو ان سبھی سعید روئوں نے  
چلکھا لیکن ان میں جو بے شمار اور کمر درختے وہ تو گویا متعلق تختہ مشق بنے رہے، مثلاً بلالؓ  
حسبی، عصبیہ رومیؓ، عمار بن یاسرؓ، خطاب بن اریطہؓ وغیرہ۔ مگر اللہ کے وعدے کے مطابق  
ایک دن نہ صرف ان کو اس مغلوبیت سے نجات ملی بلکہ عزت و شرف کے تاج ان کے  
سر پہ رکھے گئے۔ ان بزرگوں کی زندگیوں کے یہ دوڑن پہلے اس کتاب میں منظر کشی کے  
انرازم دیکھائے گئے ہیں۔ گویا کہ اسلامی تاریخ کے ان نہایت اثر انگیز اور ان کو نادل  
کے سانچے میں ڈھالی دیا گیا ہے۔ اور منظر کشی کے اسلوب سے واقعات میں جو ایک خاص  
تاثیر پیدا ہو جاتی ہے اس کتاب کے ذریعہ اسلامی تاریخ کے ان واقعات میں وہی تاثیر پیدا  
کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ ترجمہ بہت سہی کا میاب اور ترجمہ کی سادگی و لیاقت  
کا آئینہ دار ہے۔ کسی جگہ بھی ترجمہ پر تنبیہ کی گئی ہے۔

خداوند کے پہلے میں حضرت عثمانؓ کے متعلق ڈاکٹر طہ حسین کے خیالات بہت  
گمراہ کن ہیں، جو موصوف کی کتاب المغتصبۃ الکبریٰ حصہ اول اور اس کے ترجمے عثمان  
صورت تارستان کی روشنی میں ”سے منظر عام پر آچکے ہیں۔ حضرت عمار بن یاسرؓ وغیرہ کے  
مذکرہ کے پہلے میں اس کتاب میں ڈاکٹر صاحب کے ان خیالات کی جھلک آگئی ہے۔ یہ اس  
کتاب کا ایک قابل تفسیر رخ ہے۔ دوسرے کتاب بہت اچھی اور قابل مطالعہ ہے۔

## زبدۃ المناسک مع عمدۃ المناسک

مؤلف مولانا الحاج شیر محمد شاہ صاحب سندھی۔ ناشر:- مولانا غلام محمد یوسف نورگت۔ تبلیغ آفس نرگیسر۔ دایا کیم ضلع سورت صفحات ۵۰۰ ۲۲ x ۱۸ کتابت طباعت اور کاغذ بہتر قیمت ۵

مناسک حج پر بہت سی کتابیں لکھی جا چکی ہیں مگر غالباً یہ کتاب سب سے زیادہ جامع ہے یہ اس سلسلہ کی متعدد مستند کتابوں کا (باحوالہ) خلاصہ ہے۔ خود مؤلف کے علمی پایہ کے بارے میں حضرت مولانا بدر عالم مدظلہ جیسے معتد عالم کے الفاظ یہ ہیں کہ مولانا شیر محمد صاحب کو میں حج کے مسائل کے بارے میں امام مانتا ہوں“ (ع-س)

مؤلف مولوی وحید الزماں صاحب کیرانوی شائع کردہ دار الفکر القا موس الخید علیہ دیوبند بہت چھوٹی قطع صفحات ۷۴ قیمت مجلد ۵۰/۷

ہندستان میں عربی کی ترویج و اشاعت کا کام اس حیثیت سے تو اچھا خاصا ہوا تھا کہ عربی کی کتابوں کی تعلیم مدارس عربیہ اور دوسرے مراکز علم میں ہوتی تھی اور اس سلسلہ میں عربی قواعد صرف و نحو اور علوم بلاغت و ادب کی طرف بھی یہاں کے علماء کی توجہ تھی لیکن ہندستان کے علماء نے اس بات کی فکر کم کی تھی کہ عربی زبان کے جو الفاظ ان کو معلوم ہیں ان الفاظ کو وہ صحیح طور پر اپنی زبان و قلم سے بہ تکلف ادا کریں اس گوشہ میں ہندستان کا یہ نقص گذشتہ دور میں تو ایک حد تک پُر ملتا تھا جب کہ عالم عربی اور عالم اسلامی سے رابطہ و تعلق کی گنجائشیں کم تھیں لیکن اب جب کہ ذرائع اس قدر بڑھ گئے ہیں کہ وقتاً فوقتاً یہاں کے افراد کہ سب افراد سے ملنے اور تبادلہ خیالات اور خط کتابت کرنے کے مواقع مل رہے ہیں اس کی بڑی ضرورت ہو گئی ہے۔

اس ضرورت کے پیش نظر میں لکھنؤ اور کتاہوں کی ضرورت ہے وہ ہندستان اور اردو میں تقریباً مفقود تھیں اب کچھ عرصہ سے بعض لوگوں کو توجہ ہوئی اور یہ کام شروع ہوا۔ اس ضرورت کی ایک کڑی اردو عربی لغات کی تیاری کا کام بھی اس کی انجام دہی دارغ بیل پڑ گئی ہے اس سلسلہ کی ابتداء مولانا عبدالحق صاحب بلیاء کی نے کی اور

اس سلسلہ کی دوسری پیش کش وہ کتاب ہو جو اوقت پیش نظر ہے اس میں کوشش کی گئی ہے کہ اردو کے تمام عام اور کثیر الاستعمال الفاظ کے لیے متعل اور صحیح عربی الفاظ پیش کیے جائیں کتاب پر ایک ملکی نظر ڈالنے سے یہ اندازہ ہو جاتا ہے کہ صاحب کتاب اپنی اس کوشش میں بہت حد تک کامیاب ہیں، اور اس کامیابی پر مبارک باد کے مستحق ہیں۔

کتاب مختصر ہے اور راج متعل الفاظ پر مشتمل ہے اس میں زیادہ علمی اور ادق الفاظ نہیں دیئے گئے ہیں، اور یہی اس کی سب سے بڑی خصوصیت ہے

کتاب میں کہیں کہیں کچھ قوامیات بھی ہیں، جو کتاب کی افادیت اور زیادہ تر کامیاب و مفید ہونے کی صورت میں قابل نظر انداز ہیں، لیکن مصنف کی توجہ کے لیے چند اشارے پیش کیے جاتے ہیں۔

صفحہ نمبر پر لفظ آب پاش کے آگے آب پاش کی صرف تصویر بنی ہوئی ہے حالانکہ اس کے لیے عربی لفظ ہونا چاہیے۔ آبیدہ کے لفظ کے آگے کئی عربی الفاظ دیئے گئے ہیں جن میں حزن اور مغموم بھی ہیں حالانکہ یہ بالکل دوسرے معنی رکھتے ہیں۔

صفحہ ۲۶۲ پر رزق پاش ہونا کے لیے اکشف السر لکھا ہے حالانکہ اکشف متعدی ہے۔ صفحہ ۵۰۴ پر قدم جو منا کے آگے لکھا ہے (۱) النجاج حلیفہ (۲) قبل اقدام اس میں پہلا ترجمہ صحیح نہیں ہے کامیابی اس کے قدم چومتی ہے کے جملے کو عربی میں ادا کرنے کے لیے النجاج حلیفہ بھی استعمال کیا جاتا ہے لیکن اس لیے کہ اس کا مفہوم ادا ہوتا ہے نہ کہ یہ اس کا ترجمہ ہو اور پھر صرف قدم چومنے کے لیے تو یہ ترجمہ بالکل بغیر صحیح ہے۔

بہر حال یہ چند مثالیں بطور مشورے کے پیش ہیں امید ہے کہ آئندہ اشاعت میں اس طرح کے قوامیات دور کر دیے جائیں گے اور امید ہے کہ آئندہ ایڈیشن زیادہ کامیاب اور مفید ہوں گے۔

## ہماری دعوت

لا اله الا الله محمد رسول الله

[illegible]

فما جاز الشكر نالاً لرضائت وتبها في الدنيا والآخرة

في يوم الاثنين ١١ من الشهر المذكور

زواره الفرقان

مَحَبَّتِ

عَلَيْهِمُ الرِّحْمَانُ سَلَامِي

مَيْتُونِ

محمد منظور نعمانی

کُتُبُ خانۃ الفِیَن کی مطبوعات

کراٹیبہ کی حقیقت

از وفات سلطان افغانی  
 اکرم اسلام کے گزشتہ دعوت  
 "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ"  
 کو ترجیح دی جس کے ساتھ یہی نثر افغان  
 میں لکھی گئی ہے کہ اس طرح کے ایمان و یقین میں  
 عبادت ہے اس کے  
 بعد اس کے ساتھ لکھی گئی ہے کہ اس کے  
 قیمت - - - ۱۶۸

برکات رمضان

از انعامات و ملاقاتی  
 سلام کہ کہ ہم کن جسم رمضان اور ماہ رمضان  
 دوس کی خاص محال و وقایع زادہ و  
 حکایت و خبر کے فضائل و اہکات اور ان کی  
 حوالی از کتابت کاتب نوروزی شریعتی  
 و علم حضرت شاہ ولی اللہ کے عزیز و  
 مدرسہ مبارک فیضیہ شریعتی جس سے ولی اللہ  
 شریعتی و ملاقاتی فیضیہ شریعتی

## نماز کی حقیقت

از انعامات و مہمانی  
بر غیر مسلم از مسلمان کہ بہار انعام از مشنوں  
کہانہ کے مقام اور اس کی مدح و تحققت  
و اہت برنے کے لیے اس راز کو اعلیٰ ضرور  
قواس کو اس طرح کی حقیقت کے لیے یہی محض  
جذبات اور دل و مدح کو کجاں ستارہ کا  
فیست

## اسلام کیا ہے؟

حضرت امام رضا علیہ السلام  
 ائمہ و اولاد میں کیا فرق ہونا چاہیے  
 اس کتاب کے نتیجے میں اس کا تمام حاسن و برکت و برکتی حالت میں  
 کوئی خاص نتیجہ نہ ہے۔ لیکن اس کتاب میں جو کچھ بتایا گیا ہے اس سے  
 میں اس کی تائید کرتا ہوں۔  
 امام کے تعلق سے یہ کہنا درست ہے کہ ان کے لیے جو کچھ کہا گیا ہے  
 اس کے ساتھ کہ ان کے لیے بھی اس کا حال و روز افسانہ کا ہے۔  
 ان کا عبادت گاہ میں ہونے کے ساتھ ساتھ ان کے لیے جو کچھ بتایا گیا ہے  
 اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان کے لیے جو کچھ بتایا گیا ہے  
 اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان کے لیے جو کچھ بتایا گیا ہے

## آپ کے کربین؟

[illegible]

منہجہ لانا محمد ایساں ان کی  
دینی دعوت

تالیف فرموده ایام احمد حسن مسکن دہلوی  
 شریف مرسلہ اسلامیہ دہلوی کے کتب خانہ  
 خانقاہ دارالعلوم لاہور سے  
 محفوظات حضرت مولانا محمد الیاس  
 صاحب مرسلہ لاہور کے کتب خانہ  
 دارالامان دہلوی  
 دارالعلوم لاہور سے

## انہیں فسواں

در خزانہ بکرم، در خزانہ صاحب  
 سلطان، جو، جن خاص کو قلعہ پرانہ بہنوں میں  
 یوں کی طرف سے جو بہنوں کی اور بہنوں کی  
 طرف سے بہنوں کی بہنوں کی بہنوں کی  
 علاج اور ان کے لیے ایک بہنوں کی بہنوں کی  
 راز گھاسے، شروع میں مولانا صاحب کے قلم  
 سے پیش لکھا ہے۔

قادیانیت پر غور کرنے کا یہ حارثہ  
فیفت ۱۹۶۱ء

شاہ اسماعیل شہید،  
معاذین کے الزامات  
جست ۱۶۶۶ء

غیر ملکی سے  
سالانہ چندہ ۱۰ لاکھ  
اعزازی خریداری سے  
سالانہ چندہ ۵ لاکھ

# انفسترن

فی کاپی آٹھ آنے (۸۰)

ہندستان و پاکستان سے  
سالانہ چندہ (ہندوستان)  
۵ لاکھ  
سالانہ چندہ (پاکستان)  
۵ لاکھ

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہِ ادیس	علیق الرحمن سنجنی	۲
۲	معارف الحدیث	مولانا محمد منظور نعمانی	۵
۳	ہندستان کی تہذیبی تمدن پر مسلمانوں کے اثرات	مولانا ابوالحسن علی ندوی	۱۸
۴	ڈاکٹر یحییٰ علی صاحب کے چند خطوط	" " " "	۳۲
۵	تعارف و تبصرہ	ع، س	۳۷
۶	انتخاب	" " " "	۵۱
۷	یوپی لسانی کمیٹی کا سوالنامہ	سکرٹری لسانی کمیٹی	۵۲

## اگر اس ادارہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہوگا کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہوگئی۔ براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہر تو مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۱ اگست تک دفتر میں غور فرمائی جائے۔ ورنہ اگلا سالہ الصیغہ دی جاتی ارسال کیا جائے گا۔  
پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور مئی آرڈر کی دہائی ہمارے پاس فوراً بھیجیں۔

نمبر جنرل خریداری :- خطا کتابت اور مئی آرڈر پر اپنا نمبر خریداری لکھنا ہرگز نہ بھولئے۔

تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ۳۱ مارچ تک بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔ انکی اطلاع ۳۱ مارچ کے اندر آتی چاہئے، اسکے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

مقام اشاعت دفتر انفسترن کپری روڈ، لاہور

(معلومات) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر نے نو بریس لکھنؤ میں چھپوا کر دفتر انفسترن کو دی روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## نِکالِ اَوَّلِیْنَ

مسلم کنونشن، ایسے حضرات کی دعوت، ایسے حضرات کی قیادت اور رہنمائی میں منعقد ہوا تھا جن کی پوری زندگی پرفرتہ پرستی کا کوئی ادنیٰ داغ نہیں، جو متحدہ قومیت کے اس وقت بھی نقیب اور علمبردار تھے جب جداگانہ قومیتوں کا نعرہ ملک میں گونج رہا تھا، اور جداگانہ قومیتوں کی بنیاد پر ملک کی تقسیم کو قبول کرنے سے اس وقت بھی انکاری رہے جب گاندھی جی بھی ہتھیار ڈال چکے تھے، یہ وہ حضرات تھے جنہوں نے اتحاد وطن کے نصب العین پر عزت و آبرو کا سرمایہ بھی لٹانے سے دریغ نہیں کیا۔ اور یہ وہ قربانی تھی جس میں ان نیشنلسٹ مسلمانوں کا کوئی دوسرا شریک دہیم نہیں!

ایسے کنونشن کے بارے میں قدرتی طور پر یہ توقع تھی کہ کانگریس اور دوسری نیشنلسٹ جماعتیں اس کا احترام کریں گی، اسکے پلیٹ فارم سے کبھی گئی باتوں کو وزن دیں گی اور مسلمانوں کے اس خاص اجتماع کو کوئی غلط معنی پہنانے کی کوشش نہیں کریں گی۔

لیکن اس توقع کے بالکل برعکس صورت حال پر ہوئی ہے کہ کانگریس کے وہ الائنڈ لیڈر جن کے مکمل اظہار اطمینان کے بعد یہ کنونشن منعقد ہوا تھا، اپنی اس ”غلطی“ پر ملک کے سامنے معذرت پیش کرتے ہوئے نظر آرہے ہیں۔ صوبوں کے کانگریسی لیڈر تو گویا کنونشن منعقد کرنے والوں پر پل پڑے ہیں کہ انہوں نے ملک کے مفاد سے غداری کی ہے۔ مسلمانوں میں فتنہ پھیل گئی ہے۔ وغیرہ وغیرہ

اسی طرح کے تبصرے دو سر ہی نیشنلسٹ جماعتوں کی صفوں سے بھی سنا کیے رہے ہیں۔

اس رد عمل کا میجر صرف یہی نہیں ہوا کہ مسلمانوں کی حق تلفیوں اور مظلومیت کے جو مسائل اس کنونشن کے ذریعہ اٹھائے گئے تھے وہ گویا پس پشت جا پڑے بلکہ ملک کے اندر فرقہ وارانہ مسئلہ کی جو نوعیت مدھیہ پردیش کے ہولناک واقعات کی روشنی میں قرار پائی تھی دیکھتے ہی دیکھتے وہ بدل کر رہ گئی۔ مدھیہ پردیش کے ساتھ نے لوگوں کو یہ ماننے پر مجبور کیا تھا کہ فرقہ واریت کے نام سے ہندوستان میں اب اگر کوئی مسئلہ ہے تو وہ ہندو فرقہ پرستی کا مسئلہ ہے۔ لیکن کنونشن پر اس رد عمل کے بعد سے یکایک مسلم فرقہ پرستی کا زور دھڑکھٹا اس ملک میں بھی دریافت ہوئے لگھا، اسکے خطرات سے آگاہی بھی دی جانے لگی اور مذمہ داران امن و امان کو اس پر کڑی نگرانی رکھنے کی ضرورت بھی محسوس ہونے لگی۔

اس صورت حال نے ہندو فرقہ پرست جماعتوں کے لئے بہترین موقع فراہم کر دیا ہے کہ وہ مسلمانوں کے خلاف پروپیگنڈے کی ملیغادر کر کے انھیں ایسا سراسیمہ اور بھونچکا کر دیں کہ وہ ان جماعتوں کے خلاف سرگرم عمل ہونے کی صلاحیت اور ہمت کھو بیٹھیں۔ ہمارے خیال میں آنے والے الگشن تاک یہ جماعتیں اس صورت حال سے پورا پورا فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں گی۔ تاکہ مسلمان اپنے دو ٹوں کو ان طاقتوں کے خلاف منظم کرنے کا موقع نہ پاسکیں جس کا کافی امکان مدھیہ پردیش کے حادثات کے نتیجے میں پیدا ہو گیا تھا۔ اگر ان مسلم دشمن جماعتوں کی یہ چال کار گر ہوگئی تو بلاشبہ یہ ایک عظیم نقصان ہوگا، مسلمانوں کو اس چال سے ہوشیار ہونے اور وقت کے تقاضے کو پہچاننے کی ضرورت ہے۔ انھیں بالکل نڈر اور بیخون ہو کر اس مسئلہ پر سوچنا چاہیے کہ ان کے ووٹ کا استعمال کس طرح ان جماعتوں کے خلاف زیادہ سے زیادہ مؤثر ہو سکتا ہے۔ اس وقت مسلمانوں کا سب سے اہم مسئلہ یہ ہے کہ فرقہ پرست جماعتوں کو برسرِ اتوار آنے سے کس طرح روکا جائے۔ مسلمانوں کو آنے والے الگشن کے سلسلہ میں اس نقطہ نظر سے تجویز کی کے ساتھ غور کرنا چاہیے، اور اس کی کوشش ہونی چاہیے کہ ان کے ووٹ فرقہ پرستوں کی شکست میں فیصلہ کن ثابت ہوں۔

## مقالاتِ ستیر

از، ڈاکٹر محمد آصف قدوائی ایم، اے  
سیرت نبوی کے موضوع پر آٹھ مقالات کا قابل قدر مجموعہ۔ خاص طور پر جدید تعلیمی طبقہ کے پڑھنے کے لائق۔ کاغذ اور کتب و طباعت نہایت اعلیٰ۔ مجلد مع گرد پوش، قیمت ۴/۵۰

## طوفان سے ساحلِ تہک

مشہور نو مسلم یورپین فاضل (لیوپولڈ ویس) محمد علی کی کتاب روڈ ٹو ٹیکہ کارڈ و ترجمہ جس میں نصف نے اپنی سوانح حیات اور اپنے قبول اسلام کی نہایت دلچسپ اور بصیرت افروز داستان بیان کی ہے قیمت ۵/-

## ہندوستانی مسلمان

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی بالکل نئی کتاب  
مسلمانوں نے ہندوستان کو کیا دیا، اور کیا سے کیا بنا دیا، ملک کی جنگ آزادی میں ان کا کیا حصہ لیا،  
ہندوستانی مسلمانوں نے دین اور علم دین کی کیا بنیاد یہ خدمات انجام دیں؟ کسی کیسی عظیم شخصیتیں ہر شعبے  
میں پیدا کیں؟ اسی طرح کے عنوانات پر مولانا ندوی کی دس ٹکڑی ہلکی تقریریں اور مضامین  
اعلیٰ کاغذ، عمدہ طباعت، سادہ و سادہ صفحات، مجلد اعلیٰ گرد پوش، قیمت ۳/۵۰

## دجالی فتنہ اور سورہ کہف

مغربی تہذیب دشمن دراصل دجالی فتنہ ہے۔ قرآن پاک کی سورہ کہف اس فتنہ پر ایک ایسی ضرب ہے  
مولانا سید مناظر الحسن گیلانی نے اپنی غیر معمولی ذہانت اور تکتہ بندی سے اس سورہ کے عجیب و غریب  
نکات و اشارات کھولے ہیں۔ جس سے یہ سورت آج کے دجالی فتنہ میں اہل ایمان کے لئے مثلِ شاہ  
بنجانی ہے تعلیم یافتہ حضرات کے مطالعہ کے لائق ہے۔ قیمت ۱/۵۰

میلنے کا پتہ کتب خانہ افترن لکھنؤ

کتب خانہ افترن کی مفصل فہرست کتب مفت طلب فرمائیے۔

# معارف الحدیث

(مسلسل)

## اذان و اقامت کے متعلق بعض احکام

(۳۶) عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِبِلَالٍ إِذَا أَذَنْتَ فَتَرَسَّلْ وَإِذَا أَقَمْتَ فَأَحْدَرْ وَاجْعَلْ بَيْنَ أَذَانِكَ وَأَقَامَتِكَ قَدْرَ مَا تَعْدُو الْأَكْلَ مِنَ الشَّارِبِ مِنَ شُرْبِهِ وَالْمُعْصِرُ إِذَا دَخَلَ لِقَضَاءِ حَاجَتِهِ وَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي۔

(رواہ الترمذی)

(ترجمہ) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مؤذن بلال سے فرمایا کہ جب تم اذان دو تو آہستہ آہستہ اور ٹھہر ٹھہر کر دیا کرو۔ (یعنی ہر کلمہ پر پانس توڑو اور وقفہ کیا کرو) اور جب اقامت کہو تو رواں کہا کرو، اور اپنی اذان اور اقامت کے درمیان اتنا فاصلہ کیا کرو کہ جو شخص کھانے پینے میں مشغول ہے وہ فارغ ہو جائے اور جس کو استنجے کا تقاضا ہے وہ جا کر اپنی ضرورت سے فارغ ہو لے۔ اور کھڑے نہ ہوا کرو جب تک کہ مجھے دیکھ نہ لو۔

(جامع ترمذی)

(تشریح) اس حدیث میں اذان اور اقامت کے متعلق جو ہدایات دی گئی ہیں وہ تو

بالکل واضح ہیں کسی تشریح کی محتاج نہیں، البتہ آخری ہدایت ”ذاتِ تقویٰ مواجہتی ترویجی“ داد  
 کھڑے نہ ہوا کہ وجہ تک کہ مجھے دیکھ نہ لو، وضاحت طلب ہے، غالباً کبھی کبھی ایسا ہوتا تھا  
 کہ حجرہ شریفہ سے حضور کے مسجد میں تشریف لانے سے پہلے ہی یہ اندازہ کر کے کہ آپ مناز  
 پڑھانے کے لیے غریب باہر تشریف لانے والے ہیں، لوگ نماز کے لیے کھڑے ہو جاتے تھے  
 اس کی آپ نے ممانعت فرمادی اور ارشاد فرمایا کہ میں جب تک مسجد میں آنے جاؤں اور تم  
 مجھے دیکھ نہ لو اس وقت تک کھڑے نہ ہوا کرو۔۔۔ اس ممانعت کی یہ وجہ تو ظاہر ہے کہ پہلے  
 سے کھڑے ہو جانا بے وجہ کی تکلیف اٹھانا ہے، اور ہو سکتا ہے کہ کسی وجہ سے آپ کو  
 تشریف لانے میں دیر ہو جائے لیکن اس کے علاوہ آپ کی توضیح پسند طبیعت کے لیے  
 بھی یہ بات تکلیف اور گرائی کا باعث ہوتی ہوگی کہ اللہ کے بندے صفت باندہ کو آپ کے  
 انتظار میں کھڑے ہوں۔

(۳۷) عَنْ سَعْدِ مَوْذُنٍ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 قَالَ لَمَّا صَلَّى اللهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِأَنْ لَا يَجْعَلَ إِبْصَعِيهِ فِيهِ

أَذْيَافُ ذَاكَ لَمْ يَأْتِ بِهِنَّ لَصْنَتِكَ (رواہ ابن ماجہ)  
 ترجمہ: سعد قرظ جو کسی قبا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقرر  
 کیے ہوئے موزن تھے ان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے ہال کو کلمہ دیا کہ اذان دیتے وقت وہ اپنا دونوں انگلیاں کانوں میں نہ  
 لپکریں، آپ نے ان سے فرمایا کہ ایسا کرنے سے تمہاری آواز زیادہ بلند ہو جائے گی  
 (سنن ابن ماجہ)

(۳۸) عَنْ زَيْنَادِ بْنِ الْحَارِثِ الصَّدُوقِيِّ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ  
 اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَتَى فِي صَلَاةِ الْغُضْبِ  
 فَأَذْنْتُ فَأَلَا ذِي بِلَالٍ أَنْ يُعْقِمَ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَخَا صَلَاةٍ قَدْ أَذَنَ وَمَنْ أَذَنَ فَهُوَ مُعْقِمٌ

(رواہ الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

(ترجمہ) زیادہاں حارث صدائی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ فجر کی نماز کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ تم اذان پڑھو، میں نے اذان پڑھی۔ اس کے بعد جب اقامت کہنے کا وقت آیا تو بلال نے ارادہ کیا کہ اقامت وہ کہیں تو حضور نے (میرے متعلق) فرمایا کہ اس صدائی نے اذان پڑھی ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ جو اذان پڑھے وہی اقامت کہے۔

(جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، ہنن ابن ماجہ)

(۳۹) عَنْ عَثْمَانَ بْنِ أَبِي الْأَعْصَى قَالَ إِنْ مِثْلَ أَخْبَرِ مَا عَمِدَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ اتَّخَذَ مَوْجِدًا لَا يَأْخُذُ عَلَى آذَانِهِمْ أَجْرًا ————— رواه الترمذی

(ترجمہ) عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (جب طائف کا غل بننا کر مجھے روانہ فرمایا تو اس وقت آپ نے) آخر میں جو تاکیہی ہدائیں مجھے فرمائیں ان میں سے ایک یہ ہوتی: بھی تھی کہ کوئی ایسا مؤذن مقرر کر لینا جو اذان پڑھنے کی مزدوری نہ لے (میں اللہ کے لیے اور آخرت کے ثواب کی نیت سے اذان پڑھا کرے)

(جامع ترمذی)

(تشریح) اس حدیث کی روشنی میں اکثر ائمہ دین کا جن میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں مسلک یہ ہے کہ اذان پڑھنے کی تنخواہ اور اجرت لینا درست نہیں ہے دوسرے حضرات نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس ہدایت کو تقویٰ اور حرمت پر بھی محمول کیا ہے۔ حنفیہ میں بعض متاخرین اہل فتنے نے زمانہ کے بدلے ہوئے حالات کے تحت اس میں گنجائش سمجھی ہو۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ اذان اور امامت جیسے دینی اعمال کی عظمت اور تقدس کا تقاضا یہی ہو کہ وہ خاصا لوجبہ اللہ ہوں۔ اور تنخواہ کا معاملہ اگر ناگزیر ہی ہو تو دوسری مخلوق خدمتوں اور پابندیوں کے عوض میں ہو اور موالمہ کے وقت یہ بات صاف کر لی جائے۔

(۴۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِمَامُ ضَامِنٌ وَالْمُؤَذِّنُ مُؤْتَمَنٌ اللَّهُمَّ ارْشِدِ  
الْأُمَّةَ وَاعْصِرِ لِلْمُؤَذِّنِينَ ..... رواه احمد والبيهقي والترمذي والشافعي  
(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام ضامن اور ذمہ دار ہے اور مؤذن (میں ہے) اللہ  
اماموں کو ٹھیک چلنے کی توفیق دے اور مؤذنین کی منفعت فرما۔

(مسند احمد، سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن شافعی)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ امام پر اپنی نماز کے علاوہ مقتدیوں کی نماز کی بھی ذمہ داری ہے  
اس لیے اس کو اپنے امکان کی حد تک ظاہراً اور باطناً اچھی سے اچھی نماز پڑھنے کی کوشش کرنی  
چاہیے۔ اور مؤذن پر لوگوں نے اذان کے بارے میں اعتماد کیا ہے لہذا اس کو چاہیے کہ وہ اپنی  
ذاتی مصالحت اور خواہشات کی رعایت کے بغیر صحیح وقت پر اذان پڑھے، رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے اس حدیث میں مؤذن اور امام دونوں کی ذمہ داری بتلائی اور دونوں کے حق  
میں وعائے خیر فرمائی۔

(۴۱) عَنْ مَالِكِ بْنِ النُّعْمَانِ قَالَ آتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَنَا وَابْنُ عَجْمٍ بِي فَقَالَ إِذَا سَأَلْتُمَا خَادَنَا وَاقِبَا  
وَكُنِيُوكُمَا أَكْبَرُكُمَا ..... رواه البخاری

(ترجمہ) مالک بن النعمان اور ابو عجم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور میرے ایک چچا زاد بھائی بھی  
ساتھ تھے، تو حضور نے ارشاد فرمایا کہ جب تم سفر کرو تو نماز کے لیے اذان اور  
اقامت کہو اور جو تم میں بڑا ہو وہ امامت کرے اور نماز پڑھائے۔

(صحیح بخاری)

(تشریح) صحیح بخاری ہی کی دوسری ایک روایت میں ہے کہ یہ مالک بن النعمان  
اپنے قبیلہ کے بعض اور آدمیوں کے ساتھ حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے اور دین  
یکھنے اور حضور کے فیض صحبت سے مستفیض ہونے کی نیت سے قریباً بیس دن قیام کیا تھا

اپنی اس روایت میں انھوں نے حضور کے جس ارشاد کا ذکر کیا ہے وہ غالباً اُس وقت کا ہے جب وطن واپس جانے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو رخصت فرمایا تھا، اس میں آپ نے ان کو دو ہدایتیں فرمائیں ایک یہ کہ سفر میں بھی نماز کے لیے اذان و اقامت کا اہتمام کیا جائے اور دوسری یہ ہے کہ جو بڑا ہمد وہ امامت کرے، چونکہ دین اور علم دین کے لحاظ سے یہ اذان کے ساتھ لفظ ہر برابر تھے کسی کو دوسرے کے مقابلے میں کوئی خاص فضیلت اور فوقیت حاصل نہیں تھی اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یہ ہدایت فرمائی کہ تم میں عمر کے لحاظ سے جو بڑا ہو وہ امامت کرے اور انہی صورت میں یہی اصول اور مسئلہ جو

## اذان اور مؤذنون کی فضیلت :-

(۴۲) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْمِعُ مَدَى صَوْتِ الْمُؤَذِّنِ حِينَ يَدْعُو وَلَا إِنْسٌ وَلَا شَيْءٌ إِلَّا شَهِدَ لَنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ -

ترجمہ: رواہ البخاری

(ترجمہ) حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز کی آواز جہاں تک پہنچتی ہے وہاں تک جو جن اور جو انسان اور جو چیز بھی اس کی آواز سنتی ہے وہ قیامت کے دن ضرور اس کے حق میں شہادت دے گی۔ (صحیح بخاری)

(تشریح) اللہ تعالیٰ نے اس کائنات کی ہر چیز کو اپنی معرفت کا کائنات عطا فرمایا ہے (وَابْنِ مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا تَسْبِّحُ بِحَمْدِهِ) لہذا اس لیے جب مؤذن اذان دیتا ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبر پائی اور اس کی تحید اور اس کے رسول کی رسالت اور اس کی

لے یہ فرقان مجید کی آیت ہو جس کا حاصل یہ ہے کہ ہر چیز اور ہر مخلوق اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور حمد کرتی ہو لیکن اس کی یہ تسبیح اور حمد ان لوگوں کے فہم و ادراک سے باہر ہے۔ ۱۲



دعوت کا اعلان کرتے ہیں تو جن دامن کے علاوہ دوسری مخلوقات بھی اس کو سنتی اور سمجھتی ہیں اور قیامت میں اس کی شہادت ادا کریں گی۔ بلاشبہ اذان اور مؤذن کی یہ بڑی قابل رشک فضیلت ہے۔ وَفِي ذَلِكَ لَعَلٌّ لِّذُنَا هِنِ الْمُنْتَهِيْنَ

(۴۳) عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

إِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَمِعَ الْبَدَاءَ بِالصَّلَاةِ ذَهَبَ حَتَّى يَكُونَ مَكَانَ

الرَّوْحَاءِ۔ ————— رواہ مسلم

(ترجمہ) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے

کہ شیطان جب نماز کی پکار یعنی اذان سنتا ہے تو

مقام روحہ کی برادر درجہ چلا جاتا ہے۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) اللہ کی مخلوق میں بعض چیزیں ایسی ہیں جو بعض دوسری چیزوں کے لیے ناقابل برداشت

ہیں مثلاً اندھیرے کے لیے آفتاب ناقابل برداشت ہے، آفتاب کے نکلنے ہی اندھیرا کا فوراً خاتمہ

ہے۔ اسی طرح سردی کے لیے آگ ناقابل برداشت ہے، جہاں آگ روشن کر دی جائے وہاں سے

سردی دفع ہو جاتی ہے۔ بس کچھ ہی حال شیطان کا اذان کی پکار سے ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ جیسے ہی وہ اس کو سنتا ہے اتنی دور چلا جاتا ہے جتنی دور مدینہ سے

مثلاً مقام روحہ ہے۔ (حضرت جابر سے اس حدیث کے روایت کرتے ہوئے راوی کا ظہر بن

نافع کا بیان اسی حدیث کے ساتھ صحیح مسلم میں مروی ہے کہ روحہ مدینہ سے ۳۶ میل دور ہے)

حدیث کی روح یہ ہے کہ اذان جو توحید اور ایمان کی پکار ہے اس طرح وہ اللہ تعالیٰ کو نہایت

محبوب ہے اور اس کے اچھے بندے اس کو سن کر مسجدوں کی طرف دوڑ پڑتے ہیں۔ اسی طرح

شیطان مردود کے لیے وہ گریہ کا گناہ ہے جہاں اللہ کے فراموشی نے اذان شروع کی وہ اس

ایسا بھڑکتا ہے جیسے آفتاب سے اندھیرا کا فوراً خاتمہ ہے۔ واللہ اعلم۔

(۴۴) عَنْ مُسَدَّدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَيْفَ تَكُونُ أَهْلُ النَّاسِ إِحْسَانًا فَإِخْوَمُ

الْقِيَمَةِ۔ ————— رواہ مسلم

(ترجمہ) حضرت معاذ بن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ اذان کہنے والے قیامت کے دن دوسرے سب لوگوں کے مقابلہ میں دراز گردن (یعنی سر بلند) ہونگے۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کے الفاظ ”أَطْوَلُ النَّاسِ اخْتِاقًا“ کا لفظی ترجمہ تو دراز گردن ہی ہے۔ لیکن شارحین نے اس کے کئی مطلب بیان کیے ہیں۔ اس عاجز کے نزدیک اس سے مراد انکی سر بلندی سے اور قیامت میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کو یہ امتیاز اسی طرح حاصل ہوگا جیسا کہ آگے آنے والی حدیث میں ان کا یہ امتیاز بھی بتایا گیا ہے کہ وہ قیامت کے دن مشک کے ٹیلوں پر ہوں گے۔

(۴۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ عَلَى كُتُبَانِ الْمُسْلِمِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَبْدٌ أَدَّى حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوْلَاهُ وَرَجُلٌ آمَنَ هَوْمَا هُم بِهِ رَا ضُونَ وَرَجُلٌ يَتَأَدَّى بِالصَّلَاةِ الْخَمْسِ كُلَّ يَوْمٍ وَ

لَيْسَ تَبَرًا۔ ————— رواہ الترمذی

(ترجمہ) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن تین قسم کے آدمی مشک کے ٹیلوں پر چھڑائے جائیں گے۔ ایک وہ نیک غلام جس نے دنیا میں اللہ کا حق بھی ادا کیا اور اپنے آقا کا بھی، دوسرا وہ آدمی جو کسی جماعت کا امام بنا اور لوگ اس کی نیکیاں کیں اور، تیسرا وہ سیرت کی وجہ سے اس سے راضی اور خوش رہے۔ اور تیسروں، بندہ جو دن رات کی پانچوں نمازوں کے لیے روزانہ اذان دیا کرتا تھا۔

(جامع ترمذی)

(۴۶) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَذَّنَ سَبْعَ سِنِينَ مُحْتَسِبًا كُتِبَ لَهُ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ

رواہ الترمذی را ابو داؤد و ابن ماجہ  
(ترجمہ) حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کے جس بندہ نے سات سال تک اللہ کے واسطے  
اور ثواب کی نیت سے اذان دی اس کے لیے آتش دوزخ سے برات لکھ دی  
جاتی ہے۔ (یعنی اس کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ ملے فرمایا جاتا ہے کہ  
دوزخ سے اس کا کوئی واسطہ نہیں اور اس کی آگ اور لپٹ کو اس بندہ کو  
چھونے کی بھی اجازت نہیں۔) (جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن ابن ماجہ)

(۴۴) عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِنَّ الْمُؤَذِّنِينَ وَالْمَلْبِئِينَ يَخْتَفُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ يُؤَذِّنُ الْمُؤَذِّنُ  
وَيَلْبِئُ الْمَلْبِئُ۔ رواہ الطبرانی فی الاوسط

(ترجمہ) حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
”اذان کرنے والے اور تلبیہ پڑھنے والے اپنی قبروں سے اس حال میں نکلیں گے کہ  
اذان کرنے والے اذان پکارتے ہوں گے اور تلبیہ پڑھنے والے تلبیہ کی صدا بلند  
کرتے ہوں گے۔“ (معجم اوسط للطبرانی)

(تشریح) اذان اور مؤذن کی جو غیر معمولی فضیلتیں ان حدیثوں میں بیان فرمائی گئی  
ہیں ان کا راز یہی ہے کہ اذان ایمان و اسلام کا شعار اور اپنے معنی اور ترتیب کے لحاظ سے  
دین کی نہایت مبلغ اور جامع دعوت و پکار ہے اور مؤذن اس کا داعی اور گویا اللہ تعالیٰ  
کا نقیب اور منادی ہے، انہوں نے آج ہم مسلمانوں نے اس حقیقت کو بالکل بھلا دیا ہے۔  
اور اذان کہنا ایک بغیر چہ بن گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمارے اس عظیم ترین اجتماعِ گاہ کو معاف  
فرمائے اور توبہ و اصلاح کی توفیق دے۔

اذان کا جواب اور اس کے بعد کی دعا۔

(۴۵) عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا

قَالَ الْمُؤَدِّثُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ أَحَدُكُمْ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ  
 أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا  
 إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أَشْهَدُ  
 أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ حَيٍّ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ  
 وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ حَيٍّ عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا  
 قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ  
 اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ  
 قَلْبِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ

رداء مسلم

(ترجمہ) حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے فرمایا جب مؤذن کہے اللہ اکبر اللہ اکبر اور اس کے جواب میں تم میں سے  
 کوئی کہے اللہ اکبر اللہ اکبر، پھر مؤذن کہے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہ اور وہ جوتا  
 دینے والا بھی (اور) کہے تو اب میں کہے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہ، پھر مؤذن کہے  
 اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللہ اور جواب دینے والا بھی کہے اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ  
 اللہ، پھر مؤذن کہے حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ تو جواب دینے والا کہے لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ  
 اِلَّا بِاللَّہ، پھر مؤذن کہے حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، اور جواب دینے والا کہے لَا حَوْلَ  
 وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللَّہ، پھر مؤذن کہے اللہ اکبر اللہ اکبر اور جواب دینے والا بھی کہے  
 اللہ اکبر اللہ اکبر، پھر مؤذن کہے لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہ اور جواب دینے والا بھی کہے  
 لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہ اور یہ کہنا دل سے ہو تو وہ جنت میں جائے گا۔ (صحیح مسلم)

(تفسیر ربیع) ناظرین کو جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا ہے اذان کے در پہلو میں یا کہنا چاہیے کہ  
 اذان دو حیثیتوں کی حامل ہے۔ ایک یہ کہ وہ نماز باجماعت کا اعلان اور بلا دہی۔ دوسرے  
 یہ کہ وہ ایمان کی دعوت و پکار اور دین حق کا مشورہ ہے۔ پہلی حیثیت سے اذان سننے والے  
 ہر مسلمان کے یہ شعور رہا ہے کہ وہ اذان کو آواز سننے ہی نماز میں شرکت کے لیے تیار  
 ہو جائے اور ایسے وقت مسجد میں پہنچ جائے کہ جماعت میں شریک ہو سکے اور دوسری

۱۰ اس بارہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تاکید، ارشادات و آثار اللہ کے "جماعت" کے بیان میں  
 درج کیے جا رہے ہیں۔

حیثیت سے ہر مسلمان کو حکم ہے کہ وہ اذان سنتے وقت اس ایمانی دعوت کے ہر جز اور ہر کلمے کی اور اس آسمانی فتور کی ہر دفعہ کی اپنے دل اور اپنی زبان سے تصدیق کرے اور اس طرح پوری اسلامی آبادی ہر اذان کے وقت اپنے ایمانی عہد و میثاق کی تجدید کیا کرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان کا جواب دینے کی اور اس کے بعد کی دعائیں پھر کلمہ شہادۃ پڑھنے کی اپنے ارشادات میں جو تعلیم و ترغیب دیا ہے۔ اس عاجز کے نزدیک اس کی خاص حکمت یہی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔۔۔۔۔ اس سے یہ بات بھی سمجھ میں آجاتی ہے کہ اذان کا جواب جو بظاہر ایک معمولی سا عمل ہے اس پر داخل جنت کی بشارت کا کیا راز ہے؟

(۴۹) عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يُسْمَعُ الْمُؤَذِّنُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا غُفِرَ لَهُ ذَنْبُهُ.

رواہ مسلم

(ترجمہ) حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص مؤذن کی اذان سننے کے وقت (یعنی جب وہ اذان پڑھ کر فارغ ہو جائے) کہے کہ میں بھی شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور شہادت دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں اور میں اللہ ہی کو رب ہوں اور اللہ کو سب مان کر اور حضرت محمد کو رسول مان کر اور اسلام کو دین حق مان کر، تو اس کے گناہ بخش دیے جائیں گے۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) نیک ایمان کی برکت سے گناہوں کی بخشش کے بارے میں کچھ ضروری وضاحت وضو کے فضائل و برکات کے بیان میں کیا جاسکتی ہے وہ یہاں بھی ملحوظ رہنی چاہیے۔

(۵۰) عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يُسْمَعُ الْمُؤَذِّنُ اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ

التَّائِمَةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ اِمَامُ مُحَمَّدٍ اَنَّ الْوَسِيْلَةَ وَالْفَضِيْلَةَ  
وَالْبَعْثُ مَقَامًا مَحْمُودًا فِي الَّذِي وَعَدْتَهُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ

رواہ البخاری

(ترجمہ) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی بندہ اذان سننے کے وقت اللہ تعالیٰ سے یوں دعا کرے "اے اللہ اس دعوتِ تائمہ کاملہ اور اس صلوة قائمہ دائمہ کے رب! (یعنی اے وہ اللہ جس کے لیے اور جس کے حکم سے یہ اذان اور یہ قائمہ ہے) (اپنے رسول پاک) محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ اور فضیلہ کا خاص درجہ اور مرتبہ عطا فرما اور ان کو اس مقامِ محمود پر سرفراز فرما جس کا تو نے ان کے لیے وعدہ فرمایا ہے" تو وہ بندہ قیامت کے دن میری شفاعت کا حقدار ہو گیا۔ (صحیح بخاری)

(تشریح) اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تین چیزوں کی دعا کا ذکر کیا گیا ہے اور فرمایا گیا ہے کہ جو بندہ اذان سننے کے وقت اللہ تعالیٰ سے ان تین چیزوں کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کرنے کی دعا کرے گا وہ قیامت کے دن شفاعتِ محمدی کا خاص طور سے حقدار ہوگا۔ ایک وسیلہ۔ دوسرے فضیلہ۔

تیسرے مقامِ محمود۔ صحیح مسلم کی ایک حدیث میں اس وسیلہ کی تشریح خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مروی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی مقبولیت و محبوبیت کا ایک خاص حصہ مقام و مرتبہ اور جنت کا ایک مخصوص و ممتاز درجہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے کسی ایک ہی بندہ کو ملنے والا ہے، اور سمجھنا چاہیے کہ فضیلہ بھی گویا اسی مقامِ اختصاص و امتیاز کا ایک عنوان ہے۔ اور اسی طرح مقامِ محمود وہ مقامِ عزت ہے جس پر فائز ہونے والا ہر ایک کی نگاہ میں محمود اور محترم ہوگا اور سب اس کے ثنا خواں اور شکر گزار ہوں گے۔

اسی مسئلہ "معارف" کی پہلی جلد میں شفاعت کے بیان میں وہ حدیثیں ناظرین کی نظر سے گزر چکی ہوں گی جن میں بیان کیا گیا ہے کہ قیامت کے دن جو اللہ تعالیٰ کے حلالہ کے

ظہور کا خاص دن ہوگا اور سارے انسان اپنے اعمال اور احوال کے اختلافات کے باوجود اس وقت دہشت زدہ اور پریشان ہوں گے۔ حتیٰ کہ حضرت نوح و ابراہیم اور موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام جیسے اولوالعزم منیر بھی اللہ تعالیٰ کے حضور میں کچھ عرض کرنے کی ہمت نہ کر سکیں گے تو اُس وقت سید الرسل حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی اَنَا اَنَا اَنَا کہہ کر احکام احوالین کی بارگاہِ جلال میں سب سے پہلے سارے انسانوں کے لیے حساب و در فیضہ کی استعاذہ اور شفاعت کریں گے اور اسکے بعد گنہگاروں کی سفارش اور ان کے دوزخ سے نکالنے کی استعاذہ کا دروازہ بھی آپ ہی کے اقدام سے کھلے گا، خود آپ کا ارشاد ہے۔ ”اَنَا اَوَّلُ شَافِعٍ وَ اَوَّلُ مُشَفَّعٍ“ سب سے پہلا شافع میں ہوں گا اور بارگاہِ خداوندی میں سب سے پہلے میری ہی شفاعت قبول کی جائے گی، نیز آپ کا ارشاد ہے۔ ”وَاَنْلَحَا مِلَّ لُبَا عِ الْحَمْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَحْتَ اَدَمَ مِنْ دُونِهِ“ (قیامت کے دن حکم کا جھنڈا میرے ہی ہاتھ میں ہوگا اور آدم اور ان کے علاوہ سارے انبیاء و رسل اور ان کے متبعین میرے اسی جھنڈے سے لوہا لائیں گے نیچے ہوں گے۔) میں ہی وہ مقام محمود ہے جس کے متعلق قرآن مجید میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا گیا ہے ”عَسَىٰ اَنْ يَّجْعَلَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا“ (بنی اسرائیل ۱۰۷) اور یہ کہ آپ کا رب آپ کو مقام محمود عطا فرمادے۔ الغرض وہ خاص امتیاز میرے اور میرے جیسے لوگوں کو حدیث میں وسیلہ اور نصیحتہ کہا گیا ہے اور عزت و اعتبار اور محمودیت و امامت کا وہ مقام بلند جس کو قرآن مجید میں اور اس حدیث میں مقام محمود کہا گیا ہے یقیناً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ملنے والے ہیں اور تقدیر الہی ازل ہی سے آپ کو نامزد کر چکی ہے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہم امتیوں پر یہ نوازش ہے کہ ذیل تشریح حدیث میں آپ نے ہم کو اس کی توجیہ دی کہ ہم بھی اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ یہ درجے اور مقامات آپ کو عطا فرمائے جائیں، اور بتلایا کہ جو کوئی میرے لیے یہ دعا کرے گا وہ قیامت کے دن میری شفاعت کا خاص طور سے مستحق ہوگا۔

(فقہ مدللہ) سندرجہ بالاترین حدیثوں پر حمل کرنے کا طریقہ اور ترتیب یہ ہے کہ مؤذن کی اذان کے ساتھ تو اس کے ہر کلمے کو دہرایا جائے جس جگہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں نہ کہ رہا اور اس کے بعد حدیث بنی و تالیف کی حدیث کے مطابق کہا جائے اور الحمد للہ لا ادر

اللہ راخرک، اس کے بعد اللہ تعالیٰ کے حضور میں دعا کی جائے "اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ السَّامَةِ مِّنْ وَابِعَتِهِ مَقَامًا مَّحْمُودًا اِنَّ الَّذِي وَعَدْتَهُ نَكُ . حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں نقل کیا ہے کہ یہی کی روایت میں اس دعا کے آخر میں "اِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيْعَادَ" کا اضافہ بھی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو توفیق دے کہ ان احکام کی روح کو سمجھ کر ان پر عمل کی حقیقی برکات حاصل کریں۔

## دین و شریعت

از مولانا محمد منظور نعمانی

یہ کتاب اسلام کے پورے نظام عقائد و اعمال اور اس کے مزاج کو سمجھنے کے لیے اس وقت کے اردو لکچر میں ایک نیا ہی مقام رکھتی ہے۔ اسلامی نظام عقائد و اعمال کے تمام اہم عقائدات پر کتاب دست کی مستند رجحانی۔ گمراہ فرقوں کے خیالات کی حکیمانہ تردید۔ اور نئے زمانہ کے پیدا کردہ مشکوک و شبہات کے دلنشین جوابات۔ ۳۰۰ کے قریب صفحات، عمدہ کاغذ، بہترین کتابت و طباعت۔

————— مع جلد اور گرڈ پوش ————— قیمت ۳ روپے —————

## تذکرہ مجدد الف ثانی

(حرقبہ ————— مولانا محمد منظور نعمانی)

یعنی الفرقان کے "مجدد الف ثانی مہر" کا کتابی ایڈیشن  
مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندیؒ کے سوانح حیات اور نفاک و کمالات، آپ کے تجدیدی کارناموں کی تفصیلات! ————— اور ————— آپ کے باکمال خلفاء کا تعارف و تذکرہ۔

۳۵۰ صفحات ..... جلد قیمت ۴ روپے

کتب خانہ الفتنان، پکھری روڈ، لکھنؤ



# ہندستان کی تہذیب و تمدن پر مسلمانوں کے اثرات

(۱۲، مولانا ابوالحسن علی ندوی)

[یہ مولانا کی تازہ ترین کتاب "ہندوستانی مسلمان" کا

ایک باب ہے۔ کتاب میں ابھی ابھی پڑیں سے کھل کر

آئی ہے۔] (ادارہ)

اس عظیم ملک میں مسلمان کبھی تو ہر قسم کے دنیاوی مفاد اور مادی منفعت سے

مسلمان مبلغ اور رویش بے نیاز ہو کر خالص دینی جذبات کے تحت داخل ہوئے وہ یہاں اسلامی عدل و انصاف کا پیغام لے کر آئے، تاکہ تنگ و تاریک دنیا میں روشنی و کشادگی کے لئے ترقی ہوئی انسانیت کو خدا کی وسیع زمین میں فطرت کے انمول خزانوں سے بہرہ ور ہونے کا طریقہ سکھائیں اور غلامی و محکومی کی آہنی زنجیروں سے جکڑے ہوئے بے بس انسانوں کو خالق کا نشانہ کی نشانی ہوئی آزادی سے مستفید ہونے کا موقع دلایں، اسلام کے بے لوث خادموں اور شاہانِ بوریہ نشین کی زندگیوں ان فطرت پسندوں کی بہترین مثال ہے جن کے سایہ عاطفت میں ہندوستانی معاشرہ کے ستارے ہوئے ہزاروں مظلوموں کو نہ صرف پناہ ملی بلکہ وہ ان کے یہاں حقیقی باپ بیٹوں اور بھائی بہنوں کی طرح رہنے لگے، حضرت سید علی ہجویریؒ، خواجہ مسعود الدین اجیریؒ، اور سید علی بن شہاب ہمدانیؒ کشمیریؒ کا شمار انھیں بزرگوں میں ہوتا ہے۔ کسی سلطان اس ملک میں خاص یا عام سالاروں اور بلند ہمت سلاطین کی

خارج و باہین حکومت شیخیت سے آگے پیچھے مسلمان گمراہ غزنوی، شہاب الدین محمد غوری

اور قطب الدین بابر غوری، ان سلاطین کے ہاتھوں اس ملک میں ایسی عظیم الشان حکومت کی بنیاد پڑی، جس نے عرصہ دراز تک اس ملک کی حکومت کی اور اسے ترقی و خوشحالی کی بلند ترین

منزل تک پہنچا دیا۔

غرض کہ مسلمان جس حیثیت سے بھی اس ملک میں آئے انھوں نے اسے اپنا وطن سمجھا، ان کا عقیدہ تھا کہ زمین خدا کی ہے وہی جس کو چاہتا ہے اپنی زمین کا وارث و نگہبان بنا دیتا ہے۔ وہ اپنے کو خدا کی طرف سے اسکی زمین کا نظم و آراستہ کی مخلوق کا حامی سمجھتے تھے اور اس پر عقیدہ رکھتے تھے کہ

ملک سے دائمی  
تعلق و جبر و خدات

ہر ملک ملکِ ماست کہ ملکِ خدائے ماست

اس لئے مسلمانوں نے ہمیشہ اس ملک کو اپنا وطن، اپنا گھر اور اپنی ابدی قیام گاہ سمجھا جس سے وہ کبھی اپنی نظریں پھیر نہ سکتے تھے چنانچہ اس ملک کی خدمت کے لئے انھوں نے اپنی بہترین صلاحیتیں اور خداداد قابلیت و ذہانت صرف کر دی، ان کا خیال تھا کہ وہ اس ملک کی دولت میں جو بھی اضافہ کریں گے وہ گویا خود انکی اپنی ثروت میں اضافہ ہو گا کیونکہ انکا مستقبل اسی سر زمین سے وابستہ ہے، اس تصور کا قدرتی نتیجہ یہ تھا کہ مسلمانانِ ہند اس ملک کو جو انظر سے دیکھتے تھے وہ انگریزوں اور دوسری استعماری طاقتوں سے بالکل مختلف تھی، یورپ کی استعماری طاقتوں کا مقصد صرف یہاں کی دولت کھینچنا تھا، ان کے نزدیک دراصل اس ملک کی حیثیت ایک ستارہ دو دھاری گائے کی سی تھی جو ان کے پاس جندون رہ کر داہر، جائے والی تھی، اس لئے وہ اسکو اچھی طرح دیکھ لیا چاہتے تھے، اس ملک کی زنی و خوشحالی میں مسلمانوں نے جس دلچسپی سے کام لیا اس کا حقیقی راز یہی ہے۔

مسلمان جب ہندوستان میں آئے تو یہاں قدیم علوم و فلسفہ موجود

باہر کی تمدن و دنیا سے  
ہندوستان کی بے تعلقی

تھا، پھل، غلہ، میوہ اور خام اشیاء بکثرت پیدا ہوتی تھیں، لیکن تہذیبی لحاظ سے وہ تمدن دنیا سے عرصہ دراز سے بالکل الگ تھا، ایک طرف انچے اونچے پہاڑ اور دوسری طرف وسیع سمندر اسے بیرونی دنیا سے رابطہ قائم کرنے سے روکتے تھے۔ سب سے آخری تاجدار جو باہر کی تمدن دنیا سے یہاں آیا تھا وہ سکندر اعظم تھا، اسکے بعد سے مسلمانوں کے آنے تک باہر کی دنیا سے اس ملک کا

کوئی رشتہ نہ تھا۔ نہ تو باہر کے انکار و خیالات، علوم و تمدن اور نظم و نسق کے نئے طریقے یہاں تک پہنچ سکتے تھے اور نہ یہاں کے قدیم علوم باہر جاسکتے تھے۔

ایسی حالت میں سلمان جو اس وقت مشرق بلکہ پورے کہ ارض کی سب سے ترقی یافتہ قوم تھے اس ملک میں داخل ہوئے ان کے ساتھ ایک نیا، مبنی بر عقل و حکمت اور علمی دین تھا، پختہ علوم، ترقی یافتہ تمدن، شائستہ تہذیب، متعدد تہذیبوں کے قیمتی تجربات اور شاداب و ماغول اور دنیا کی بہت سی قوموں کے ذہین و ذکی انسانوں کے نتائج و فکر تھے جس میں عربوں کا ذوق سلیم، ایرانیوں کی لطافت اور ترکوں کی سادگی تھی اسکے علاوہ بہت سی نادر چیزیں اور کمیتاے روزگار تھیں تھیں۔

سب سے بیش قیمت اور نادر تحفہ جو سلمان یہاں لائے وہ اسلام کا خالص توحید اور خدا پرستی کا اسلامی عقیدہ اور بے میل عقیدہ توحید تھا جس کے تحت عباد و معبود کے درمیان عبادت کے لئے کسی درمیان فی ہستی کی ضرورت نہیں ہے، اس عقیدہ میں "تعدد الہ" خدا کے منظر یا سایہ کے تصور اور "حلول و اتحاد" کے عقیدہ و نظریہ کی گنجائش نہیں، بلکہ خدائے واحد و بے نیاز کی الوہیت اور وحدانیت کا اعتراف و اقرار ہے جس کے نہ کوئی بیٹا ہے نہ باپ اور نہ خدائی میں کوئی اس کا شریک، کائنات کی خلقت و پیدائش، دنیا کا نظم و نسق اور زمین و آسمان کا اقتدار اعلیٰ اسی کے ہاتھ میں ہے، اس عقیدہ توحید کا اثر ہندستان کے ذہن پر جو صدیوں سے اس توحید خالص کے عقیدہ سے نا آشنا تھا قدرتی تھا، ہندو تہذیب اور ہندو مذہب پر اسلام کے اثرات کا تذکرہ کرتے ہوئے مشہور فاضل و مورخ ڈاکٹر کے، ایل، پانیکر لکھتے ہیں:-

"اور یہ بات تو واضح ہے کہ اس عہد میں ہندو مذہب پر اسلام کا گہرا اثر پڑا، ہندوؤں میں خدا پرستی کا تصور اسلام ہی کی بدولت پیدا ہوا، اور اس زمانہ کے تمام ہندو پیشواؤں نے اپنے دیوتاؤں کا نام چاہے کچھ بھی رکھا ہو خدا پرستی ہی کی تعلیم دی، یعنی خدا ایک ہے وہی عبادت کے لائق

ہے اور اسی کے ذریعہ ہم کو نجات مل سکتی ہے۔

اجتماعی زندگی میں ہندستان کے لئے سب سے نئی اور قیمتی چیز ”اسلامی  
اخوت و مسادات کا تحفہ“ کا تصور تھا، مسلمانوں کے یہاں نہ تو طبقاتی اور

شیخ تھی اور نہ اچھوت نام کی کوئی قوم تھی، ان کا عقیدہ تھا کہ کوئی شخص جنم کا ناپاک یا جاہل  
نہیں ہوتا کہ جس کو حصول علم کا حق نہ ہو، کسی پیشے یا صنعت کے لئے کوئی ذات خاص نہیں  
تھی بلکہ ایک ساتھ رہتے تھے، کھاتے پیتے تھے اور امیر و غریب سب پہلو پہلو حصول علم  
کی کوششیں کرتے تھے، ہر شخص کو حق تھا جو پیشہ چاہے اختیار کرے، انسانی مسادات کا  
یہ نظام ہندوستانی ذہن اور ہندوستانی سماج کے لئے ایک نیا تجربہ اور غور و فکر کی دعوت تھی،  
جس سے اس ملک کو بہت فائدہ پہونچا۔ اسی کے نتیجہ میں رائج الوقت طبقاتی نظام  
کی بندشیں بڑی حد تک ڈھیلی پڑ گئیں اور ملک میں طبقاتی نظام کے خلاف رد عمل شروع  
ہو گیا، نیز معاشرتی اصلاح کے علمبرداروں کے لئے اس نے ہمہ گیر کام کیا۔

پنڈت جواہر لال نہرو نے اس تاریخی حقیقت کا اعتراف ان الفاظ میں کیا ہے:-

”شمال مغرب سے آنے والے حملہ آوروں اور اسلام کی آمد ہندستان

کی تاریخ میں کافی اہمیت رکھتی ہے، اس نے ان خرابیوں کو جو ہندو سماج میں  
پیدا ہو گئی تھیں یعنی ذاتوں کی تفریق، جھوٹ بھات اور انتہا درجہ کی غلو ت ہندی  
کو بالکل آشکارا کر دیا، اسلام کے اخوت کے نظریے اور مسلمانوں کی علمی مسادات  
نے ہندوؤں کے ذہن پر بہت گہرا اثر ڈالا، خصوصاً وہ لوگ جو ہندو سماج میں برابری  
کے حقوق سے محروم تھے اس سے بہت متاثر ہوئے۔“

دوسرا تحفہ جو مسلمان اس ملک کے لئے لائے وہ عورت کی عزت  
اور خاندان انسانی کے ایک باعزت فرد اور مرد کی رفہ رقیات

عورت کے حقوق  
اور بعض رسوم کی اصلاح

لے  
انہو از ہندستان کے عہد وسطیٰ کی ایک بھلک مطبوعہ دارا مصنفین ۳۵

(DISCOVERY OF INDIA)

۵۲۶۰۵۲۵ ہند

کی حیثیت سے اسکے حقوق کا اعتراف تھا، ایک ایسے ملک میں جہاں شریف عورتیں شوہروں کی موت پرستی ہو جاتی تھیں، کیونکہ سماج اور خود ان کی نظر میں شوہر کے بعد انھیں زندہ رہنے کا حق ہی نہ تھا، اسلام کے بخشے ہوئے صنف نازک کے حقوق کی جو اہمیت ہو سکتی تھی وہ محتاج بیان نہیں ہے۔

ستی کی عیب و لرزہ خیز رسم کی اصلاح میں بھی مسلمان سلاطین اور اہل حکومت نے ہندوستان کے مذہبی عقائد و رسوم کے احترام اور رعایت کے ساتھ ممکن حصہ لیا، ہندوستان کا مشہور ریاض ڈاکٹر برنیئر لکھتا ہے:-

”آج کل پہلے کی نسبت ستی کی تعداد کم ہو گئی ہے، کیونکہ مسلمان جو اس ملک کے فرمانروا ہیں اس وحشیانہ رسم کو نیست و نابود کرنے میں حتی المقدور کوشش کرتے ہیں، اگرچہ اس کے اقتراح کے واسطے کوئی قانون مقرر نہیں ہے، کیونکہ ان کی پالیسی (تدبیر مملکت) کا یہ جزو ہے کہ ہندوؤں کے معاملات میں دست اندازی کو نامناسب نہیں سمجھتے، بلکہ مذہبی رسوم کے بجالانے میں ان کو آزادی دیتے ہیں، تاہم ستی کی رسم و رواج کو بعض ایچ پیج کے طریقوں سے روکتے رہتے ہیں، یہاں تک کہ کوئی عورت بغیر اجازت اپنے صوبہ کے حاکم کے ستی نہیں ہو سکتی اور صوبہ دار ہرگز اجازت نہیں دیتا، جب تک دائمی طور پر اس امر کا یقین نہیں ہو جاتا کہ وہ اپنے ارادے سے ہرگز باز نہ آئے گی۔

صوبہ دار یہ وہ کو بحث براختہ سے سمجھتا ہے اور بہت سے وعدے و وعید کرتا ہے اگر اسکی فہمائش اور تدبیریں کارگر نہیں ہوتیں تو کبھی ایسا بھی کرتا ہے کہ اپنے محل کے سر میں بھیج دیتا ہے تاکہ بیگمات بھی اس کو اپنے طور پر سمجھائیں، مگر باوجود ان سب امور کے ستی کی تعداد اب بھی بہت ہے خصوصاً ان راجاؤں کے ملاؤں اور ملازموں میں جہاں کوئی مسلمان صوبہ دار نہیں ہے۔“

مسلمانوں نے بہت سے جدید علوم بھی ہندستان میں منتقل کئے ان علوم میں فن تاریخ فن تاریخ کا فن بہت اہم ہے، کیونکہ اس وقت تک اس فن میں یہ ملک بالکل تہی دست تھا، یہاں کوئی کتاب صحیح معنوں میں تاریخ کی کتاب کہلانے کی سعی نہ تھی، بلکہ صرف مذہبی نوشتے رزمیہ قصائد اور ہما بھارت اور امان کے نسخے ملتے تھے، مسلمانوں نے فن تاریخ میں مستقل کتب خانہ تیار کر دیا۔ جس کا شمار تاریخ کے وسیع ترین مکتب خانوں میں کیا جاسکتا ہے جو کئی ملک میں وجود میں آئے۔ مولایہ عبدالحی حسنی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب "الثقافة الاسلامیة فی الهند" (ہندستان میں اسلامی کلچر) کے سرسری جائزہ سے فن تاریخ میں مسلمانان ہند کی سرگرمیوں کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے۔

ڈاکٹر گٹ دلی بان اپنی کتاب "تہذیب ہند" میں لکھتا ہے:-

"قدیم ہند کی کوئی تاریخ ہی نہیں ہے، ان کی کتابوں میں مطلقاً تاریخ و واقعات درج نہیں ہیں اور نہ ان کی عمارات اور یادگاروں سے اس کمی کی تلافی ہوتی ہے کیونکہ پرانی سے پرانی یادگار مشکل تیسری صدی سے ماقبل کی ہو، علاوہ چند مذہبی کتابوں کے جن میں بعض تاریخی واقعات کہانیوں اور حکایات کے اندر دفن ہیں، قدیم ہند کے حالات کا معلوم کرنا اسی قدر مشکل ہے جیسا کہ اس خیالی جزیرہ اٹلانٹس کا جو بقول افلاطون انقلاب ارضی کی وجہ سے تباہ ہو گیا۔ پھر یہ لکھنے کے بعد کہ دید اور امان ہما بھارت سے کسی قدر اس ملک کے حالات پر روشنی پڑتی ہے، لکھتا ہے:-

"ہندستان کا تاریخی زمانہ فی الواقع مسلمانوں کی فوج کشی کے بعد سے شروع ہوا اور ہندستان کے پہلے مورخ مسلمان تھے"

۱۔ حال ہی میں دمشق کی مشہور اکیڈمی "المجمع العلمی العربی" نے اس کتاب کو شائع کیا ہے۔

۲۔ تہذیب ہند کتاب سوم ہندستان کی تاریخ ۱۴۱۵ھ

ہندستان کو مسلمانوں سے عمومی طور پر وسعت خیال، ندرت فکر اور شعر و ادب کے نئے اسالیب کے نئے اسالیب ملے، نیا زادیہ نگاہ اور نیا انداز فکر بغیر عقلی اور ادبی و فکری امتزاج کے ناممکن تھا۔ دوسرے تحائف اور اضافوں کے ساتھ جو مسلمانوں نے ہندستانی تہذیب میں کئے، مسلمانوں نے اس ملک کو ایک ہنایت حسین اور وسیع زبان دی جو ہندستان کی مختلف قوموں کے درمیان تبادلہ خیال کا ذریعہ اور علم و ادب کی زبان قرار پائی، میری مراد اُردو سے ہے، جس کی وسعت اور شیرینی محتاج تعارف نہیں ہے۔

اس ملک کی تہذیب و تمدن، صنعت و حرفت اور زندگی کے طور طریقوں میں انقلاب تہذیب و تمدن پر مسلمانوں کی چھاپ دوسرے تمام گوشوں سے زیادہ گہری نظر آتی ہے، انھوں نے اس ملک کی زندگی میں ایک نیا انقلاب پیدا کر دیا جو اس برصغیر کے پرانے ڈھانچوں سے بالکل مختلف تھا، بالکل اسی طرح جیسے موجودہ یورپ کی زندگی وہاں کے قرون وسطیٰ کی زندگی سے بالکل مختلف ہے۔

مسلمانوں نے اس ملک کے تہذیبی سرمائے میں جو گراں قدر اضافہ کیا ہے اسکی اہمیت کو سمجھنے کے لئے ضروری ہے کہ پہلے ہم ہندستان کے اس دور کا جائزہ لیں، جب مسلمان یہاں نہیں آئے تھے اور جدید اسلامی ہند کی تعمیر نہیں ہوئی تھی، سلطنت مغلیہ کے بانی ظہیر الدین بابر (۱۵۱۹-۱۵۳۰) نے مسلمانوں کے آنے سے پہلے اس ملک کی زندگی کا نقشہ بہت ہی واضح طور پر کھینچا ہے جسے دیکھ کر اندازہ ہو گا کہ مسلمانوں نے اس سرزمین کو اپنے تعمیر و ترقی اور مہارنہ صلاحیتوں کی بدولت کہاں سے کہاں پہنچا دیا، واضح رہے کہ مغلوں کی آمد سے بہت پہلے ہندستان میں مسلمانوں نے تعمیر و ترقی کی جدوجہد شروع کر دی تھی، بابر اپنی توڑک میں لکھتا ہے:-

”ہندستان میں اچھے گھوڑے نہیں، اچھا گوشت نہیں، انگور نہیں، خربوزہ نہیں، برف نہیں، آب سرد نہیں، حمام نہیں، مدرسہ نہیں، شمع نہیں، شعل نہیں، شمع دان نہیں، شمع کے بجائے ڈیوٹ ہوتا ہے، یہ تین پائے کا ہوتا ہے، ایک پایہ میں چراغ دان کے منہ کے شکل کا ایک لولہ لکڑی میں وصل کر کے

لگا دیتے ہیں، ایک دھیمی تہی دوسرے پائے میں لگی ہوتی ہے داہنے ہاتھ میں  
کدو کی ایک ٹونبی ہوتی ہے جس کا سوراخ تنگ ہوتا ہے، اسی کی راہ سے تیل  
کی پتلی سی دھاڑ گرتی ہے، راجوں اور مہاراجوں کو رات کے وقت روشنی کا  
کچھ کام پڑتا ہے تو نوکر بھی کیفیت ڈیوٹ لے کر ان کے پاس کھسکے ہوتے ہیں،  
باغوں اور عمارتوں میں آب رواں نہیں، عمارتوں میں نہ صفائی ہے نہ  
موزونی، نہ ہوا، نہ تناسب، عام آدمی سنگے پاؤں ایک لنگوٹی لگائے پھرتے  
ہیں، عورتیں لنگی باندھتی ہیں جس کا آدھا حصہ کمر سے لپیٹ لیتی ہیں، اور  
آدھا سر پر ڈال لیتی ہیں۔“

پنڈت جواہر لال نہرو ہندستان کی اس تصویر پر جو بابر کی توڑک پیش کرتی ہے تبصرہ  
کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”بابر کی لکھی ہوئی تاریخ سے ہیں اس تہذیبی افلاس کا پتہ چلتا ہے جو شمالی  
پرچھایا ہوا تھا، اسکی وجہ کچھ تو وہ بربادی تھی جو تیمور کے حملہ کے باعث ظہور میں  
آئی اور کچھ یہ بات تھی کہ بہت سے عالم، آرٹسٹ اور صنایع شمالی ہند چھوڑ کر  
جنوب کی طرف چلے گئے تھے، اس تنزل کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ ہندوستانیوں  
کی تخلیقی قوتوں کے موت خشک ہو گئے تھے۔“

بابر کہتا ہے کہ اس ملک میں ہوشیار کارگردوں اور صنایعوں کی کمی نہیں  
ہے لیکن یہاں کے میکانیکی اختراعات میں ذہانت اور ہوشیاری بالکل نہیں۔

سربزنی و شادابی کے باوجود اس ملک میں میوہ جات اور پھل بہت کم  
میوہ جات کی ترقی تعداد میں اور کم حیثیت میں ہوتے تھے اور جو کچھ پیدا ہوتے تھے وہ عموماً  
خود رو تھے جن کی طرف اہل ملک خاطر خواہ توجہ نہ دیتے تھے، لیکن جب مغل جن کا ذوق  
بہت بلند تھا اور جن کے دطن میں بکثرت پھل اور میوے پیدا ہوتے تھے، اس ملک میں



داخل ہوئے تو انھوں نے پھلوں اور میوہ جات کو بڑی ترقی دی جن کی تفصیل ”توزک بابری“ اور ”توزک بہا نگیری“ سے معلوم کی جاسکتی ہے، مغلوں نے ہندوستانی پھلوں کی طرف خاص توجہ کی اور مختلف اقسام کے پھلوں کو ایک دوسرے کے ساتھ قلم کوکے متعدد انوکھی اور لذیذ قسمیں دریافت کیں، آج ہندستان کا مشہور اور لذیذ ترین پھل ہے، مغلوں کے داخلہ سے قبل اسکی صرف ایک قسم یعنی پٹھی ہوتی تھی، لیکن انھوں نے مختلف اقسام کے باہمی میں سے قلمی آم دریافت کئے جو نہایت لذیذ اور خوش رنگ ہوتے ہیں، اس کے نتیجہ میں قلمی آم کی اتنی قسمیں پیدا ہوئے کہ گلیں جن کا شمار مشکل ہے۔

یہی حال کپڑے کی صنعت کا تھا، ہندوستانیوں کا لباس عام طور پر گزئی گاڑھا اور معمولی قسم کے موٹے سوت یا خام اُون کا ہوتا تھا۔

صنعت و حرفت اور  
زراعت و تجارت کی ترقی

سلطان محمود بن محمد شاہ گجراتی نے جو محمود بیگڑہ (م، ۹۱ھ) کے نام سے مشہور تھا متعدد کارخانے قائم کئے تھے جن میں کپڑا بنائی، رنگائی، بھپائی اور ڈیزائن تیار کرنے کا کام ہوتا تھا، رنگ تراشی، ہاتھی دانت، ریشمی کپڑے اور کاغذ سازی کے کارخانے بھی قائم کئے گئے، سلطان محمود گجراتی نے بڑا ستھرا تعمیری ذوق پایا تھا، اس نے ملک کے گوشہ گوشہ میں بے مثال صنعتی، زرعی اور تجارتی سرگرمی پیدا کر دی تھی، ہندستان کے مایہ ناز مورخ مولانا سید عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ ”نزہۃ الخواطر“ میں سلطان مذکور کے تذکرہ میں لکھتے ہیں:-

”سلطان کے عظیم کارناموں میں ملک کی ترقی، مسجدوں، مدرسوں اور مسافرخانوں کی تعمیر، زرعی پیداوار میں اضافہ سے پھل دار درختوں اور باغات کی تعمیر شامل ہے، اس نے لیگوں کو ان کاموں کے لئے اُٹھارا اور آبپاشی کے لئے کنوئیں اور نہریں بنوائیں، اسی لئے کاریگر، معمار اور صنعت و حرفت کے ماہرین ایران و ترکستان سے اس کے پاس کثیر تعداد میں آئے اور اپنی صنعتیں یہاں جاری کیں، جس کے نتیجہ میں گجرات کنوؤں اور چٹوں کی بدولت ایک سرسبز و آباد چمنستان بن گیا جہاں پہلہاتی

کھیتیاں، گھنے باغات اور لذیذ میوے پیدا ہونے لگے، اسکے علاوہ گجرات ایک تجارتی منڈی بھی بن گیا، جہاں سے اعلیٰ قسم کے قیمتی کپڑے بیرون ہند بھیجے جاتے تھے، یہ سب کچھ سلطان محمود شاہ کی توجہ اور ملک و قوم کی ترقی و خوشحالی کے لئے اہلی گہری دلچسپی کا نتیجہ تھا۔

آرٹھی کے گنان اور جامہ اڑکی پیمائش وغیرہ کے نظام میں سلمان بادشاہوں نے خاص اصلاحات کیں اور قوانین بنائے، مالیات خصوصاً سکوں کی تنظیم کے سلسلہ میں جو بیش قیمت اصلاحات دس سو برسوں سے قبل ہندوستان سے قطعاً ناواقف تھا، قانون سازی اور دفتری تنظیم میں شیر شاہ پوری کو کمال حاصل تھا اسی کی پیروی بعد کو اکبر نے کی۔

جانوروں کی تربیت اور انکی سنوں کی ترقی میں بھی مسلم حکومتوں کو کمال حاصل تھا جہانگیر رفاہ عامہ کے کام کی "توزک" اور دوسری کتب تاریخ مثلاً "آئین اکبری" وغیرہ میں یہ چیز تفصیل سے ملے گی۔

ہستالوں و محتاج خانوں کے قیام اور ملنگ عامہ و فخریہ گاؤں، بڑی بڑی ہندو اور مسیح تالاروں کی تعمیر مسلم حکومتوں کا کارنامہ ہی، مولانا ابوالکلام حسینی نے اپنی بے نظیر کتاب "جنۃ اشرق" میں اسلامی عہد کے ہندوستان کے شفا خانوں، رفاہ عامہ کے اداروں اور تعمیری منصوبوں کی طویل فہرست درج کی ہے۔

ہندوستان کے مشرقی و مغربی حصوں کو ملانے والی طویل ترین سڑکیں بھی مسلمان بادشاہوں کی بنوائی ہوئی ہیں، ان میں سب سے مشہور سڑک شیر شاہ کی بنوائی ہوئی سڑک ہے جو دہلی کے مشرقی پاکستان کے آخری حدود (سارگادول سے لے کر (مغربی پاکستان میں) سندھ کے مقام نیلاب تک جاتی ہے اس سڑک کی لمبائی تین ہزار میل یا چار ہزار آٹھ سو تیس (۲۳۸۳) کیلو میٹر ہے، ہر تین کیلو میٹر یا دو میل پر ایک مسافر خانہ ہوتا تھا، جس میں ایک لنگر ہندوؤں کے لئے اور دوسرا مسلمانوں کے لئے ہوتا تھا، ساتھ ہی ایک مسجد بھی ہر دو سو میل پر بنائی گئی تھی، جس کے موزن، حافظہ اور امام مقرر تھے، ہر مسافر خانہ میں پیغام رسانی اور ڈاک کے لئے تیز رفتار دو گھوڑے رہتے تھے جن کی مدد سے روزانہ نیلاب کی خبریں بنگال کی دور دراز سرحد تک پہنچائی جاتی تھیں، سڑک پر دور و دور پھل دار درخت تھے جن کا پھل اور سایہ مسافروں کے لئے بیش بہا نعمت تھی۔

لے زبیر خواجہ جلد چہارم، ڈاکٹر سلطان محمود بن محمد کبریا، ۲۲۵ء یہ کتاب اب تک زیو طبع سے آش نہیں ہوئی۔

مزید برآں مسلمانوں نے ہندستان کو نظافت، پاکیزگی اور خود دلوش رہنے پہنے کے طریقوں میں وسعت و نظافت کی اشیا میں خوش ذوقی، اصول صحت کی پابندی، مکاؤں کو ہمار اور روشن بنانے کا طریقہ اور قم قم کے کھانے پینے کے برتنوں سے بھی آشنا کیا، اس سے قبل اہل ہند بڑی بڑی دھوتوں میں درخت کے پتوں پر رکھ کر کھانا کھاتے تھے اور آج بھی کہیں کہیں اس کا دستور باقی ہے، لیکن مسلمانوں نے یہاں کے ساج، یہاں کے گھریلو زندگی اور گھروں کی آرائش و زیبائش میں ایک انقلاب عظیم پیدا کر دیا۔ انھوں نے جدید فن تعمیر بھی ایجاد کیا جو سنجیدگی، لطافت، حسن اور تناسب میں ملک کے قدیم فن تعمیر سے ممتاز تھا۔ تاج محل فن تعمیر کے عجوبہ بردگار نمونہ کی حیثیت سے اس عہد زریں کی یاد تازہ کرتا رہے گا۔

پنڈت جواہر لال نہرو نے (DISCOVERY OF INDIA) تمدن و ثقافت پر گہرے اثرات میں ہندستان میں ہندستان کی فکر اور ہندستان کی تمدن و ثقافت پر مسلمانوں کے ناقابل فراموش گہرے اثرات کا اعتراف کرتے ہوئے لکھا ہے :-

”ہندستان میں اسلام کی اور ان مختلف قوموں کی آمد نے جو اپنے ساتھ نئے خیالات اور زندگی کے مختلف طرز لے کر آئیں یہاں کے عقائد اور یہاں کی ہیئت اجتماعی کو متاثر کیا، ہرونی فتح خواہ کچھ بھی برائیاں لے کر آئے اس کا ایک فائدہ ضرور ہوتا ہے، یہ عوام کے ذہنی افق میں وسعت پیدا کرتی ہے اور انھیں مجبور کرتی ہے کہ وہ اپنے ذہنی حصار سے باہر نکلیں وہ یہ سمجھنے لگتے ہیں کہ دنیا اس سے کہیں زیادہ بڑی اور بونظموں ہے جیسی کہ وہ سمجھ رہے تھے بالکل اسی طرح افغان فتح نے ہندستان پر اثر ڈالا اور بہت سی تبدیلیاں وجود میں آ گئیں، اس سے بھی زیادہ تبدیلیاں اس وقت ظہور میں آئیں جب منغل ہندستان میں آئے کیونکہ یہ افغانوں سے زیادہ شائستہ اور ترقی یافتہ تھے، انھوں نے ہندستان میں خصوصیت کے ساتھ اس نفاس کو رائج کیا جو ایران کا حصہ تھی۔“

اس حقیقت کا اعتراف سابق صدر کانگریس اور جنگ آزادی کے ایک رہنما ڈاکٹر جٹا پی ستار میہ نے بھی کانگریس کے اجلاس جے پور میں اپنے خطبہ صدارت میں ان الفاظ سے کیا۔

”مسلمانوں نے ہمارے کلچر کو مالا مال کیا ہے اور ہمارے نظم و نسق کو مستحکم اور مضبوط بنایا، نیز وہ ملک کے دور دراز حصوں کو ایک دوسرے سے قریب لانے میں کامیاب ہوئے، اس ملک کے ادب اور اجتماعی زندگی میں ان کی چھاپ بہت گہری دکھائی دیتی ہے۔“

مسلمانوں کی آمد اور ان کی حکومتوں کی وجہ سے ہندستان کو اس وقت کی متمدن طبی خدمات و ترقی یافتہ دنیا میں جو مرکزیت حاصل ہوگئی تھی اس کی بدولت اس ملک کو جو علمی اور مادی فوائد حاصل ہوئے ان میں ایک وہ نظام علاج و معالجہ بھی ہے جو طب جدید کی ترقی اور وسعت کے دور سے پیشتر دنیا کا سب سے ترقی یافتہ، منظم اور مقبول طریق علاج تھا اور جس کو عام طور پر طب یونانی کے نام سے یاد کیا جاتا ہے، عراق و ایران و ترکستان اپنے دور عروج میں اس طب کا سب سے بڑا مرکز تھے، اور وہیں قرون وسطیٰ میں اسکے امام فن اور محقق پیدا ہوئے، ہندستان میں طاقتور اسلامی سلطنت قائم ہو جانے کے بعد اور شاہان کی علوم و فنون کی قدر دانی اور اولوالعزمی کی دانتا میں سننے کے بعد اس فن کے کامل اور ماہر یکے بعد دیگرے اس ملک کا رخ کرتے رہے، یہ سلسلہ ساتویں صدی ہجری سے شروع ہو گیا اور تقریباً بارہویں صدی تک قائم رہا، ہندستان کے ان بالکمال مہانوں اور مجتہد الفن حکماء پھر ان کے کامل الفن تلامذہ اور حاذق طبیبوں کی قابلیت و حذقت، انہماک اور جذبہ خدمت کی بدولت یہ فن ہندستان میں اپنے پورے عروج پر پہنچ گیا، اور اسکے سامنے تمام قدیم طریق علاج ماند پڑ گئے، ہندستان کا کوئی شہر، قصبہ طبیبوں سے خالی نہیں رہا یہ طریق علاج ارزاں بھی تھا، سہل الحصول بھی تھا، ہندستان کے مزاج و طبیعت و آب و ہوا کے مطابق بھی تھا اور اس وقت کی دنیا کا سب سے زیادہ ترقی یافتہ اور وسیع طریق علاج تھا، اس لئے بہت جلد مقبول ہوا اور سرعت کے ساتھ پھیلا اور اس نے کثیر آبادی کے اس ملک کے باشندوں کی جن میں بڑی تعداد غرباء کی ہے گرانقدر

خدمت انجام دی۔ ہندوستان کے اہلوانے اپنی ذہانت، محنت اور تجربہ سے اس کو چار چاند لگا دیئے۔ آخری دور میں دہلی اور کھنڈا اسکے دو اہم مرکز تھے اور اب ساری دنیا میں ہندوستان ہی اس کا مرکز رہ گیا ہے، اور اسی کے دم سے اسکی زندگی اور آبرو قائم ہے۔

مشہور ہندوستانی مورخ سر جادو ناتھ سارکار نے

SIR JADU NATH SARKAR جن کی متحدہ تصانیف یونیورسٹیوں کے نصاب میں داخل

مسلمانوں کے دس عظیم

ہیں اپنے ایک مضمون میں جو کلکتہ کے مشہور انگریزی رسالہ ”پرابھاکھارت“ (بیدار ہند) میں شائع ہوا تھا، مسلمانوں کے ان دس عطیات کا تذکرہ کیا ہے جو انھوں نے ہندوستان کو بخشے ان دس چیزوں میں متعدد چیزیں ہم اس مقالے میں پہلے ہی ذکر کر چکے ہیں باقی چیزیں یہ ہیں۔ ”ہندوستان کا رابطہ خارجی رہا ہے، سیاسی اتحاد اور لباس ہندو کی یکسانی خصوصیت اور بچے طبقوں میں، ایک مشترک سرکاری زبان اور مشترک مذہب کا سادہ اسلوب جس کی ترقی و تہذیب میں ہندو مسلم دونوں نے حصہ لیا، ملک مرکزی حکومت کے تحت ملازمتی زبانوں کی ترقی تاکہ امن و خوشحالی عام ہو اور اپنی وقت بخیر ترقی کے مواقع فراہم کئے جائیں، مسند ریاستوں سے بین کلکتہ کی تجارت کی تہذیب جو پہلے جنوبی ہند کے باشندوں کے ہاتھ میں تھی، اور عرصہ دراز سے مطلق پڑی ہوئی تھی، ہندوستان کے بحری بیڑوں کی تشکیل۔“

ڈاکٹر سردار جی چندر جی اسلم دھسی کے لئے مشہور ہے، ہندوستان میں مسلمانوں

آئینہ ۱۵۱۰ء

”مسلمانوں نے جنوب کی طرف اس قسم کی بہت سی بازیافتیں زمینوں میں تو کیا دیا تمام کرکھیں تھیں اور مشرقی بنگال میں بھی اول اول مسند کو بخشی سے ملانہ کیساتھ تو انھوں نے، اگر کھنڈا جان اس علاقہ کی سیر کرے گا تو اسے آج بھی دور دور کے بے آباد جنگلوں میں ان کے تعمیر کردہ زمینی تلاب، مساجد، گز کاہیں جو غرضاً دیکھا ہی نظر آئیں گی۔“

ہندوستان میں اس قسم کی آمدات صدوں کی تاریخ اور پچاس برس پہلے کے تمام اور ان کے کارناموں کے لحاظ سے الثقافة الاسلامیہ فی الهند (مطبوعہ دمشق)

مسلمان جہاں بھی گئے اپنے مذہب کی اشاعت کرتے رہے، کچھ تو بذریعہ تلوار لیکن زیادہ تر انسانی فطرت کے دو نہایت ہی اہم احساسات کی تحریک سے، ہندوؤں نے دماغ لگاکر قدیم اقوام کو کبھی اپنی برادری میں شامل نہیں کیا، مسلمانوں نے جملہ انسانی مراعات کو برہمنوں اور اچھوتوں دونوں کے سامنے یکساں طور پر پیش کیا، ان پر جوش بھلوں نے ہر جگہ یہ پیغام سنایا کہ ہر شخص کو خدائے بزرگ و بزرگوار کا بارگاہ میں جھکنا چاہیے، خدائے واحد کے سامنے تمام انسان برابر ہیں، اور مٹی کے ڈروں کی طرح سب کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے۔ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ نفع کے بعد نفع کا نعرہ جنگ ایک اہلادی اور تبرک حیثیت اختیار کر لیتا ہے۔

ایک ہندوستانی فاضل جناب ان، سی، ہتھ صاحب آئی، سی، اپنے ایک انگریزی نوری مشعل

”اسلام یہاں صرف ایک نوری مشعل لایا تھا، جس نے زمانہ قدیم میں جبکہ پورے تہذیبی انحطاط پذیر ہو رہے تھے، اور پاکیزہ عقائد تہذیبی معتقدات بن کر رہ گئے تھے، انسانی زندگی کو بھائی ہوئی ظلمتوں سے پاک کر دیا، دیگر ممالک کی طرح ہندستان میں بھی ریاست سے زیادہ خیالات کی دنیا میں اسلام کی فتوحات کا دائرہ وسیع ہوا، آج کی اسلامی دنیا بھی ایک روحانی برادری ہے جس کو توحید اور مساوات کے شرک عقیدے کا ایسا فی رشتہ باہم مسلک کے ہوئے ہے، جیسی ہے اس ملک میں اسلام کی تاریخ صدیوں تک حکومت سے وابستہ ہی جس کی وجہ سے اسلام کی اصلی نوعیت پر پردہ پڑ گیا، اور اسکے فیوض نگاہوں سے مخفی ہو گئے۔“

ان تاریخی حقائق کے پیش نظر صاف ظاہر ہے کہ مسلمانوں نے اس عظیم ملک کو جس قدر فائدہ پہنچایا وہ اس فائدہ سے بہت زیادہ ہے جو ہندستان نے انھیں پہنچایا، مسلمانوں کی آمد اس ملک کی تاریخ میں ایک نئے دور ترقی و خوشحالی کا آغاز تھا، جب ہندستان کو بھی فراخ روش نہیں کر سکتا۔

مذکورہ از ترجمہ ڈاکٹر صادق حسین ص ۲۲۰، ۲۲۱

۱۵ ہندستان کے عہد وطنی کی ایک جھلک، مرتبہ سید صباح الدین عبدالرحمن۔ مضمون ”ہندو متی تہذیب و اسلام“

۱۶ جناب ان، سی، ہتھ صاحب آئی، سی، ایس ص ۳۱۶، ۳۱۷

آخری قسط

# ڈاکٹر سید عبد العلی صاحب مرحوم کے چند خطوط

(مرتبہ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

(۳)

برادر عزیز از جان سلم اللہ تعالیٰ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ——— مسرت نامہ موصول ہوا اس سے بڑی خوشی ہوئی کہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے وہاں کی آب ہوا تمھارے مزاج کے موافق ہے۔ طب کی کتابوں میں نیل کے پانی کی تعریف دیکھی تھی اور یقین نہ آیا تھا اب یقین آیا اللہ تعالیٰ ہر جگہ کی آب ہوا کو تمھارے مزاج کے موافق بنائے اور ہر جگہ ہر زمانے میں تندرست اور قوی رکھے اور اپنے دین کی خدمت کی توفیق اور قوت عطا فرمائے اور تمام مسلمانوں کو اس سے مستفید فرمائے جو حالات خط سے معلوم ہوئے اس سے بڑی خوشی ہوئی اسمعیٰ یا مصری بڑھ کر خصوصاً بہت مسرت ہوئی جو کچھ میرے دل میں تھا وہی تمھارے دل میں تھا اس لئے زبان سے وہی نکلا، اثر دین اللہ تعالیٰ کی قدرت میں ہے وہی مقلب القلوب ہے اللہ تعالیٰ تمام جدوجہد، ملاقاتوں، گفتگوؤں، تقریروں اور تحریروں کو قبول فرمائے اور زیادہ سے زیادہ مسلمانوں کو اس سے فائدہ پہنچائے اور ان مسلمانوں کو بھی بھی کرنے کی توفیق اور قوت عطا فرمائے، امیر عبد الحکیم سے ملاقات کا حال معلوم ہونے سے خوشی ہوئی۔ اب وہ بھی بہت بڑھے

۱۔ یہ خط اس وقت کا ہے جب مکتوب الیہ ۱۹۵۱ء میں قاہرہ میں مقیم تھا۔

ہوں گے، امید ہے کہ شمالی افریقہ کے لئے ان کی جدوجہد جاری ہوگی، شمالی افریقہ اور فلسطین کے تمام دنیا کے عیسائیوں کے دلوں میں بے چینی پاتے ہوں گے اور کچھ نہ کچھ کرتے ہوں گے، ضرورت اس کی ہے کہ نیت کی تصحیح کی جائے تاکہ اللہ عزوجل کی نصرت کے مستحق ہو سکیں اور اپنے جدوجہد میں ذکر اللہ کی کثرت کی جائے امید ہے کہ مناسب موقعوں پر یہ یاد دلاتے رہیں گے۔ اللہ تعالیٰ نے ہمیں ان ممالک میں پہنچا کر بڑا فضل فرمایا ہے اور ایک پُرانی قتا پوری فرمائی ہے، اس کا شکر یہی ہے کہ کوئی موقعہ اور کوئی لمحہ اسکے دین کی خدمت سے خالی نہ رہے۔ الحمد للہ جہاں تک اندازہ ہوا ایسا ہی ہو رہا ہے مگر کارکن کو ہر موقع پر اپنی خدمت کو حقیر سمجھنا اور زیادہ سے زیادہ خدمت کا طالب رہنا چاہیے الحمد للہ بات بھی محسوس کر رہا ہوں۔ مصر کا قیام بہت اہم معلوم ہو رہا ہے۔ جمال الدین افغانی نے عالم اسلام کا سفر سیاسی مقاصد سے کیا تھا اور وہ اتنا زمانہ گزرنے پر بھی بے نتیجہ نہیں رہا تھا، اچھا اور افسوس اللہ ثلث دینی مقاصد سے ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ انقلاب انگیز ہو گا گو اس وقت تارک کا احساس نہ ہو۔ تم نے جسٹریو الیا بہت ہی اچھا کیا گو اب گرمی آرہی ہے مگر ٹرکی میں سکی ضرورت ہوگی اگر سوڈان جانے کا موقع مل گیا تو بہت اچھا ہو گا۔ اسمعی یا مصر میں جو تم نے افریقہ کے متعلق کہا ہے وہ بہت اہم ہے وہی بات دوسرے اسلوب سوڈان میں بھی کہنے کی ہے۔ مصر میں جو رسائل چھپوائے ہیں ان کے لئے دوسرے بھجوا رہے ہوں دوسرے روز دہلیڈ کا منی آرڈر کیا جاتا ہے اگر عبدالرشید صاحب یا معین اللہ صاحب کے نام مولوی عبدالغفور صاحب کے نام سے منی آرڈر پہنچے تو وہ بھی اسی کے لئے سمجھا جائے ان منی آرڈروں کے بعد پچاس روپیہ اپنی طرف سے بھیجوں گا وہ بھجوا دے، اتنی صرف کے لئے ہوں گے اسی سلسلہ میں وہ بھی جائیں گے کوپن تو ہوتا نہیں اس لئے اسی خط میں اطلاع کر دی۔

والد ماجد رحمۃ اللہ کی کتابوں کی طباعت کی امید سے بڑی خوشی ہوئی جنۃ الشرق کے آخری حصہ کا مقابلہ نہیں ہوا تھا ذرا اس کو دیکھ کر دینا، امید ہے کہ بہت معمولی غلطیاں ہوں گی میں نے بہت کوشش کی تھی کہ مقابلہ پورا ہو جائے مگر وقت کی تنگی سے نہ ہو سکا۔



معارضت العارف کا تو بالکل مقابلہ نہیں ہوا اندیشہ ہے کہ اس میں غلطیاں زیادہ نہ ہوں اگر غلطیاں کم ہوں تو پتچا کی کرامت سمجھوں گا۔ تلخیص الاخبار اور اسکی شرح منتهی الافکار کا بھی تذکرہ کرکھنا انشاء اللہ تقائے اسکی طباعت کی بھی صورت پیدا ہونے کی آیت رہے۔ مولانا مناظر حسن صاحب دو تین روز کے لئے آگئے تھے ماذا خسر العالم اور عربی رسائل ایک ایک انھیں دیدیا ہے۔ محمد نے عربی ترجمہ بحری ڈاک سے بھیج دیا جو مجھ سے پوچھتے تو میں ہوائی ڈاک سے بھجوانا۔ رابع سلسلہ کے خط سے معلوم ہوا کہ ماذا خسر العالم کے جو نسخے تم نے بحری ڈاک سے بھیجے تھے وہ اب تک نہ پہنچے اندیشہ ہے کہ ضائع ہو گئے ہوں۔ ترجمہ الخواطر جلد اولیٰ جلد ثانی کی فرخست کا انتظام مصر میں ہو جاتا تو بہت اچھا ہوتا۔ اگر ضرورت ہو تو لکھو ادلی بھیج دوں اور جلد ثانی حیدرآباد سے منگوانے کی فکر کروں۔ سیرت سید احمد شہید جو باکتان گئی تھی وہ سب پہنچ گئیں محمد ثانی سے میں کہتا رہتا ہوں کہ مظفر شاہ صاحب کو قیمت کے لئے لکھیں۔ امید ہے کہ وہ پیسے آئے میں اب دقت نہ ہوگی۔ مصر سے آج کل پرچے شاذ و نادر آتے ہیں بلکہ نہیں آتے ہیں غالباً چترہ ختم ہو گیا ہو گا اب تمام دہاں موجود ہو تم نے اخبار و رسائل دیکھے ہوں گے۔ انوالین نے بھی اخبارات جاری کئے ہوں گے۔ ندوہ کے لئے چند ہفتہ وار اخبار اور چند علمی رسائل منتخب کر کے اطلاع دو تو وہ پہنچیں گے۔ اگر اخباروں کے دفتر میں روپیہ بھیجنا مناسب ہو تو تیس لکھ دینا اخبارات موافقہ کا مجموعہ نہ ہوں جیسے النذیر اور ضمیر الشرق ہوتے ہیں بلکہ اخبار ہوں ہر ملک کی خصوصاً عالم اسلامی کی خبریں ہوں، سیاسی مقالات ہوں مگر دین کے تحت میں ہوں۔ مصر کے مدارس کے لئے جغرافیہ کی جو کتابیں بھیجی ہوں ان میں جو سب مفصل ہو اور اسلامی ملکوں کے حالات پر مشتمل ہو وہ بھی منگوانا ہے اور جغرافیہ عربی ایس بھی منگوانا ہے۔ مولوی عبدالرشید صاحب سے کہنا کہ خود مختلف کتابیں دیکھ کر انتخاب کر کے تھاری پسند کئے بعد مجھے مطلع کریں۔

لے مولوی سید عزیز الرحمن جی مرحوم جنھوں نے اس کتاب کی نقل کی تھی۔



ایسے ملکوں کے غیر مسلموں میں استکبار قبول حق سے بڑا مانع ہے۔ افریقہ میں مصر کے علاوہ تمام ملک تمدن سے خالی رہا ہے اور اب تک بڑا حصہ بالکل ابتدائی جاہلانہ بت پرستی کے سوا تمدن مذہب سے نا آشنا ہے گویا تقریباً پورا براعظم سادہ تختی ہے۔ قرین عقل یہ ہے کہ حق کے قبول کرنے کی ان میں ایسی صلاحیت ہو جیسی عرب جاہلیت اور بربروں اور ترکوں میں تھی اور بھاری کوششوں کو اللہ عزوجل قبول فرمائیں اور اہل افریقہ کے قلوب کو قبول حق کے لئے کھول دیں۔ مصر افریقہ کا دروازہ ہے اگر اہل مصر کو اس ذمہ داری کا احساس ہو جائے اور اپنے ملک میں بیٹھے ہوئے بھی ہر موقع سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں اور مغرب سے حجاز اعظم اور صحرا کے جنوب کے اور مغرب کے علاقوں سے جو حجاج جن میں اکثر پیادہ ہوتے ہیں مصر ہو کر گزریں تو ان کو دینی جہاد و جہد میں مشغول ہونے پر آمادہ کریں اور اپنے ملکوں میں اور قرب کی غیر مسلم آبادیوں میں تبلیغ کے لئے نکلنے پر تیار کریں تو انشاء اللہ ایک دن پورا افریقہ نور اسلام سے منور ہو سکتا ہے۔ مصری سوڈان کا قلعہ ایک طرف مصر سے ہے اور جنوب میں یوگنڈا، کینیا اور کانگو سے ہے سوڈان کے لوگ نسبت مصر کے تمدن جدید سے دور اور اسلام سے زیادہ قریب ہیں مصر میں جو سوڈانی مقیم ہیں ان میں بھی کام ہونا چاہیے۔ انہر کے سوڈانی طلبہ کے ذریعہ سے تمام سوڈانیوں کو صحیح کیا جاسکتا ہو اور ان لوگوں کا علم حاصل کیا جاسکتا ہو جو سوڈان کے کرائے عامہ پر اثر رکھتے ہیں اور قاہرہ میں مقیم ہیں۔

بھائے آخر کے خطوں سے بھاری صحت کا حال معلوم ہونے سے اطمینان ہوا اللہ تعالیٰ صحت و قوت میں ترقی عطا فرمائے، اور تبلیغ میں پوری سعی اور جہد کی توفیق اور قوت عطا فرمائے۔

مولانا حسین احمد صاحب کا دالانہ موصول ہوا تھا موصوف کو کچھ حال کہہ مضمحلہ کا معلوم ہوا۔ حضرت نے بھائے لئے یہ کلمات لکھے ہیں:-

”اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ کیم کار ساز موصوف کو مفتاح خیر اور مضائقہ شرب بنائے اور حضرت سید صاحب شہید قدس اللہ سرہ کی تجدید ملکیت الامیہ کی خدمت علیہ کا علم دہرنا کر لکھائے لکھائے سے الامال کرے۔ آمین“

عبدالحی ۲۸ دسمبر ۱۹۷۸ء

## تعارف تبصرہ

(تبصرہ کی ذمہ داری صرف انھیں کتابوں کے لئے ہوگی جن کے بارے میں مصنف کا نام اور ضخامت وغیرہ لکھ کر، پہلے ہم سے منظوری حاصل کر لی جائے) \_\_\_\_\_ (ادارہ)

از ڈاکٹر محمد آصف قدادی ایم اے (پی، ایچ، ڈی) شائع کردہ مجلس تحقیقات و نشریات اسلام (ندوۃ العلماء) لکھنؤ کا غذاور کتابت و طباعت معیاری صفحات ۶۸۰، مجلد قیمت ۵۰/۴

یہ کتاب سیرت نبویؐ پر ڈاکٹر آصف کے ان اٹھ مقالوں کا مجموعہ ہے، جن میں سے بیشتر انٹرنیشنل میں شائع ہو چکے ہیں اور بہت قبولیت حاصل کر چکے ہیں۔ مقالوں کے عنوانات یہ ہیں:-

”اسلام میں نبوت کا تصور، حیات طیبہ (ولادت تا ہجرت)، حیات طیبہ (ہجرت تا وفات)، معجزے، خلقِ عظیم، پیغمبر اسلام اور تلوار، کائناتین پیغمبر، سرور کائنات“

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام لکھنؤ، جو تھوڑے ہی دن ہوئے مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی سرپرستی میں عصری تقاضوں کے مطابق مختلف زبانوں میں اسلامی لٹریچر تیار کرنے کی غرض سے قائم ہوئی ہے، یہ کتاب اسکی پہلی پیش کش ہے، اور کوئی شبہ نہیں کہ بہت کامیاب اور قابل قدر پیش کش ہے۔ فاضل مصنف نے جذبہ تعلیم یافتہ دماغوں کو



ہم اس کتاب پر مصنف اور ناشر دونوں کو مبارکباد دیتے ہیں، امید ہے کہ تعلیمی فتنہ مسلمان اس دینی اور علمی تحفے کی قدر کر کے اپنی قدرنامی کا بھی ثبوت دیں گے اور کارکنان مجلس تحقیقات و نشریات اسلام کی حوصلہ افزائی کا ملی فرض بھی انجام دیں گے۔ کتاب ظاہری طور پر کبھی ساوگی کے ساتھ بڑی نفاست اور بلند معیار کی حامل ہے۔

طوفان سے ساحل تک | از محمد اسد (سابق لیوپولڈ ویس) ترجمہ: محمد الحسنی مدیر البعث الاسلامی  
لکھنؤ، صفحات ۲۸۰، مجلد قیمت: ۵ روپے

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام لکھنؤ کی دوسری پیش کش ہے۔ اور ظاہری و معنوی معیار سے پہلی پیش کش کے ہم پلہ ہے۔ یورپین نو مسلم فاضل محمد اسد، جو اسلام لانے سے قبل لیوپولڈ ویس کہلاتے تھے، ہند و پاکستان کے علمی حلقوں میں اپنے علمی اور دینی کاموں کی وجہ سے اچھی طرح معروف ہیں۔ وہ یودیوں کے مذہبی طبقے کے ایک خاندان میں پیدا ہوئے۔ اور ایک طویل ذہنی کش مکش کے بعد اسلام کے آغوش میں جا پہنچے۔ صحافت (جرنلزم) کے پیشے میں انھیں دوبار عالم اسلام (مشرق وسطیٰ) کے سفر کا موقع ملا۔ عالم اسلام کے یہ جہانی سفر ان کی روح کو اسلام کی طرف سرگرم سفر کرنے کا ذریعہ بنے۔ پہلی بار لیوپولڈ ویس کی روح عالم اسلام کی اسلامی روح سے قریب ہوئی اور دوسری ملاقات میں مکمل طور سے اسیر ہو گئی۔

لیوپولڈ ویس کی روح میں کوئی مذہبی بے چینی نہیں تھی، البتہ روح کا وہ اضطراب، افکار کا وہ انتشار، مستقبل کے اعتماد کا وہ فقدان، خوف کی ایک بھہ دم اور مبہم کیفیت، خود غرضی اور نفسی نفسی کا ایک سیلاب جو پہلی جنگ عظیم کے بعد یورپی یورپین سوسائٹی پر چھا گیا تھا، لیوپولڈ ویس کی روح محسوس کرتی تھی کہ اسکے پس منظر میں ایک زبردست روحانی خلا ہے، جو قدیم روایات اور اخلاقی اقدار کی شکست و ریخت کے نتیجے میں پیدا ہوا ہے، اور مغربی علم و فکر اس خلا کو پُر کرنے میں بالکل عاجز ہو رہا ہے، یہاں مسئلہ کے تحقیقی حل کے بجائے جدید اقتصادي نظموں کا راگ الاپا جا رہا ہے اور سمجھا جا رہا ہے کہ صرف مادی ترقی کے سبزہ میں کھوکھڑی آدمی ان اندرونی اذیتوں سے نجات پاسکتا ہے جبکہ لیوپولڈ ویس کا

یقین یہ تھا کہ یہ ایک پُر فریب خیال ہے، مادی ترقی کا جذبہ ایک عارضی اور مختصر دوا سے زیادہ کچھ اور ثابت نہیں ہو سکتا۔۔۔۔۔ یہ بھی اپنے ماحول میں وہ لائیکل بے چینی اور اپنی تہذیب کے مستقبل سے اور پھر انسانیت کے مستقبل سے مایوسی جسے پہلو میں لئے ہوئے یورپ کا یہ مسافر جب دنیا سے اسلام کی سرزمین پہ اترا تو اسے امید کی ایک دمکتی ہوئی کرن نظر آئی، ایسے ایک نئی دنیا دریافت ہوئی جہاں ان مسائل کا نام و نشان نہیں تھا جن میں اسکی اپنی دنیا گلے گلے ڈوبی ہوئی تھی۔ یہاں روح کا ایک قابل رشک سکون تھا، قلب میں جمعیت تھی، دماغوں پر کسی خوف کا سایہ نہیں تھا۔ خود غرضی اور نفسی نفسی کی جگہ انسان دوستی اور ہم آہنگی تھی، بلند نظری اور فراخ حوصلگی تھی، دوسرے الفاظ میں کہئے کہ انسانیت کے ہر امید مستقبل کا پورا سامان تھا۔ قدرتی طور پر اس نو وارد کو اب جستجو ہوئی کہ بس زندگی کا پس منظر اور سرچشمہ کیا ہے؟ یہی وہ نقطہ تھا جہاں سے اس مسافر کا سفر اسلام کی طرف شروع ہو گیا، اور پانچ سال کی جستجو، غور، ہنسکر اور مطالعہ کے بعد دنیا سے اسلام کا یہ جھنسی سیاح محمد اسد کے نام سے اسلامی برادری کا ایک رکن بن گیا۔۔۔۔۔ اسکے بعد اس نے مستقبل طور سے اسلامی دنیا میں سکونت کا فیصلہ کیا، وطن کو خیر باد کہا اور مرکز اسلام حجاز کا رخ کیا، جہاں اُس نے چھ سال گزارے، اور اسلامی برادری کے ایک مخلص، ادلو العزم اور باصلاحیت فرد کی طرح دنیا سے اسلام کی بہت سی اہم قوموں میں حصہ لیا۔

اس پوری داستان کو جو روحانی سفر کے ساتھ ساتھ مسلسل جہانی سفر و حرکت کی بھی داستان ہے۔۔۔۔۔ اور بڑی دلچسپ اور فکر انگیز ہے۔۔۔۔۔ محمد اسد صاحب نے اپنی ابتدائی زندگی کے بیان کے ساتھ، انگلیزی میں (ROAD TO MECCA) ”رُودِ مِکَہ“ کے نام ایک ضخیم کتاب کی شکل میں مرتب کیا۔ اردو میں اسی کتاب کا یہ ترجمہ ہے جو اس وقت سامنے ہے، مگر یہ ممکن ترجمہ نہیں ہے۔ مترجم نے مولانا سید ابوالحسن علی ندوی صاحب مجلس تحقیقات و نشریات اسلام کی ہدایت کے مطابق اصل کتاب کا کافی حصہ ترجمہ میں حذف کر دیا ہے، مولانا کا خیال ہے کہ اس سے کتاب کی انا دیت بڑھ گئی ہے اور پوری کتاب میں واقعات کے لحاظ سے جو بے ترتیبی اور انتشار تھا، وہ رفع ہو گیا ہے۔۔۔۔۔

ہم نہیں کہہ سکتے کہ اصل کتاب ہی میں یہ صورت تھی یا ترجمہ میں حذف و انتخاب کا نتیجہ ہو کہ ص ۱۲۱ پر داستان کا تسلسل ٹوٹ گیا ہے۔ بجری جہاز کے مسافر کو یکایک ٹرین میں سوار دیکھ کر قاری کی دلچسپی کو ایک جھٹکا سا لگتا ہے۔

ص ۱۲۲ سے تسلسل باقاعدہ مترجم کی صراحت کے ساتھ ختم ہو گیا ہے اور یہاں سے آخر تک متفرق واقعات درج کئے گئے ہیں۔ یہ واقعات اپنی جگہ پر دلچسپ، سبق آموز اور مؤثر ضرور ہیں مگر یہ کچھ ایسی سرور پابریہ شکل میں سامنے آتے ہیں کہ تشنگی رہ جاتی ہے۔ ہماری رائے میں اس حصہ کی ترتیب پر اندر نو محنت کی ضرورت ہے۔

در اصل ”طوفان سے ساحل تک“ جس کتاب کا نام ہے اُسے باقاعدہ ص ۱۲۲ پر ختم ہو جانا چاہیے تھا، یہ اُس کا بالکل طبعی اختتام تھا۔ اسکے بعد جو متفرق واقعات درج کرنا تھے وہ ایک بالکل الگ حصے کے طور پر کتاب میں شامل کئے جانے چاہیے تھے، اور پھر اُن کی ترتیب میں اتنا کام کرنے کی ضرورت تھی کہ لطف کو مکدر کرنے والی تشنگی درج نہ ہوتی۔ اس ترتیبی نقص سے قطع نظر، کتاب بلاشبہ بہت قیمتی ہے۔ اسلام کا ایک حقیقت پسندانہ مطالعہ اور مغربی فکر و تہذیب کا حقیقت پسندانہ جائزہ! ترجمہ بھی سلیس اور رواں ہے، زبان میں زور اور قوت بھی ہے۔ جدید تعلیم پانے والے مسلم نوجوانوں میں اسکی زیادہ سے زیادہ اشاعت ایک اہم دینی خدمت کے مراد ہے۔ مجلس کو چاہیے کہ اس میں مزید حذف و انتخاب کر کے اسکے ہندی ادیشن پر بھی غور کرے۔

علی حسین | از، قاضی اہل صاحب مبارکپوری، صفحات ۳۳۶، کتابت و طباعت متوسط، کاغذ اخباری، قیمت ۵۰/۳۰۔ ملنے کا پتہ: (۱) کنبی تاج کپنی مناسیجہ اسٹریٹ ممبئی ۳۲، (۲) مکتبہ دائرہ ملیہ، مبارکپور ضلع اعظم گڑھ۔

محمود احمد صاحب عباسی کی کتاب ”خلافت معاویہ و یزید“ کو لوگ ابھی بھولے نہ ہوں گے، یہ کتاب اسی کا جواب ہے، جو اولاً تبصرہ کے طور پر روزنامہ اخبار انقلاب ممبئی میں قسط وار شائع ہوا تھا۔ پھر اسکو یہ کتابی شکل دیدی گئی۔ ”خلافت معاویہ و یزید“ کے مولف کا اصل مقصد اموی دور خلافت کو ایک قابل قدر اسلامی عہد کی حیثیت سے



اُجاگر کرنا تھا، لیکن ایک طرف اس معاملہ میں ان کا نقطہ نظر بہت غالیانہ تھا، دوسری طرف اس حکومت کے ہر حریف کو انھوں نے غلط کارٹھیرانا بھی ضروری سمجھا، جس کے نتیجہ میں انھوں نے ایک طرف اُموی عہد کو خلافتِ راشدہ کے ہم پلہ بنا دیا، دوسری طرف حضرت علیؓ و حسینؓ رضی اللہ عنہما وغیرہ کو بہت غلط پوزیشن دینے کی کوشش کی۔ علیؓ و حسینؓ کے مصنف عباسی صاحب کے اصل مقصد کی حد تک اُن کے بالکل ہمنوا ہیں، البتہ اُن کے غلو کی کارفرمایوں سے نالاں ہیں، اور اسی کی تردید اُن کی اس کتاب کا مقصد ہے۔

کتاب میں ۹ باب ہیں اُموی حکومت و خلافت، کتاب ”خلافتِ معاویہ و یزید“ کا سرسری جائزہ حضرت علیؓ اور ان کا دورِ خلافت، حضرت حسینؓ اور ان کا مقام و موقف، یزیدؓ کی ولیعہدی اور امارت، تین الماک واقعات (واقعہ کربلا، واقعہ حرہ، محاصرہ مکہ مکرمہ) چند متفرق ادراہم مباحث، تصویر کا دوسرا رخ، ملحقات۔

ان ابواب کی فہرست سے کتاب کا پورا خاکہ سامنے آ جاتا ہے۔

کتاب

اپنے مقصد میں کافی حد تک کامیاب ہے۔ حضرت علیؓ اور حسینؓ رضی اللہ عنہما کے متعلق جو نامناسب باتیں عباسی صاحب نے لکھی یا دوسرے انگیزیاں کی تھیں اُن کا جواب تشفی بخش طور پر دیا گیا ہے۔ ساتھ ہی حضرت معاویہؓ کے مقام کا بھی پورا پورا لحاظ رکھا گیا ہے اور یزیدؓ کے باب میں بھی بے احتیاطی کی مقبول عام روش سے اجتناب کیا گیا ہے ”تصویر کا دوسرا رخ“ کے عنوان سے ایک پورا باب انھوں نے اسی مقبول عام روش کے خلاف لکھا ہے جس کا خاتمہ ان الفاظ پر ہوا ہے :-

”یزید کے بارے میں ان تفصیلات سے معلوم ہوتا ہے کہ جہاں اس کی زندگی

کا بدنام رخ ہے وہاں اس کی زندگی کا دوسرا رخ بھی ہے جس سے بدنامی دور ہو سکتی

ہے۔ پس صرف ایک طرفہ روایات کو لینا اور انہیں کتابوں سے دوسری روایات

کو چھوڑ دینا جانبِ داری کی روٹ ہے، اسی لئے علماء نے اس کے بارے میں احتیاطی

(۲۹۷)

طریقہ اختیار فرمایا ہے۔

اور اسی باب میں ایک جگہ تو انھوں نے صحابہ کرام و تابعین کے معیار کی بلندی کی طرف توجہ دلا کر، یہاں تک لکھا ہے کہ :-

”صحابہ کرام یا تابعین عظام اگر نذیر یا کسی اور شخص کو فاسق و فاجر کے

لفظ سے یاد کریں تو وہ شخص ہمارے زمانہ کے اُن عباد و زہاد سے عقیدہ و عمل

میں بدرجہا بہتر ہوگا جن کے ظاہر و باطن میں ہم آہنگی نہیں ہے“ (ص ۲۸)

مگر اس باب کے مندرجات میں ایسی کوئی چیز نظر نہیں آتی جس سے نذیر کے بارے میں

اس نقطہ نظر کی تائید ہوتی ہو۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ان اوراق میں ایک عجیب سا تضاد

پایا جاتا ہے، اور نذیر کی صفائی اس تضاد میں گم ہو کر رہ جاتی ہے۔ آئندہ اُدیش

کی نوبت آئے تو اس پر نظر کرنے کی ضرورت ہے۔ علیٰ ہذا البدایہ والہنایہ کی ایک عبارت

جو اس باب میں دو جگہ استعمال ہوئی ہے اس کا ترجمہ کبھی اصلاح کا محتاج ہے۔ مصنف نے

اگر اس عبارت کا صحیح مطلب سمجھا ہوتا تو اس باب کے تضادات میں کافی کمی بھی ہو جاتی اور

عبارت مفید مقصد بھی ہوتی۔ وہ عبارت یہ ہے :-

قلت یزید بن معاویۃ اکثر ما نقم علیہ فی عملہ شرب الخمر

وامتیان الفواحش الخ

اس کا ترجمہ پہلی جگہ یوں کیا گیا ہے :-

”میں کہتا ہوں کہ یزید بن معاویہ پر اس کے شراب پینے اور فواحش کے کرنے

میں جو الزام رکھا گیا ہے وہ اس سے بھی زیادہ ہے“ — مگر الخ

دوسرے مقام کا ترجمہ اس مفہوم میں زیادہ واضح ہے، اُس کے الفاظ یہ ہیں :-

”میں کہتا ہوں کہ یزید شراب پینے اور فواحش کے کرنے میں اس سے

زیادہ ہے جبنا کہ اُس کے بارے میں کہا گیا ہے“ — مگر الخ

لیکن حقیقت میں اس عبارت کا صحیح ترجمہ یہ ہوتا ہے

”میں کہتا ہوں کہ یزید پر بد عملی کا جو زیادہ سے زیادہ الزام رکھا گیا ہے

وہ شراب نوشی اور فواحش کا ارتکاب ہے“

عبارت کی خوبی ترکیب کے اعتبار سے بھی ترجمہ صحیح ہوتا ہے۔ اور ابن کثیر کے مسلک احتیاط سے بھی یہی قول قریب ہے۔

اسی طرح کتاب میں کچھ جزدی کمزوریاں اور بھی نظر پڑی ہیں جن کی طرف ہم مصنف کی توجہ کے لئے محض اشارات کر دینا چاہتے ہیں۔

۱۔ ۱۵۰ پر مصنف نے حضرت حسینؑ کا جو موقف دکھایا ہے اور جس کی تائید و تحسین میں نصوص قرآن و حدیث پیش کئے ہیں، ۱۵۱ پر اس موقف کی بالکل نفی کر دی ہے۔

۲۔ پہلے موقف کی تائید میں جو نصوص قرآن و حدیث پیش کئے گئے ہیں، حدیث ۱۵۱ ان سب کے مفید مقصد ہونے سے مانع ہو جاتی ہے اور خود حضرت حسینؑ کے خلاف پڑتی ہو۔  
— البتہ اگر پہلا موقف چھوڑ دیا جائے تو مصنف اپنے مقصد میں کامیاب ہو جاتے ہیں۔

۳۔ ۱۵۹ پر امام ابن تیمیہ کا جو قول نقل کیا گیا ہے کہ دکان قتل الحسینؑ ما واجب الحق اس سے امام ابن تیمیہ کا وہ مطلب کسی طرح بھی ظاہر نہیں ہوتا جو مصنف نے سمجھا ہے۔

۴۔ ۱۶۳ پر "اعتزان و احترام" کے ذیل میں حضرت معاویہؓ کے "اطمینان" کی بات بھی ان کے پیش کردہ دلائل سے ثابت نہیں ہوتی بلکہ کچھ اُلٹا ہی ثابت ہوتا ہے۔

غالباً یہ خامیاں اس کتاب کے اصلاً ایک اخباری تبصرہ ہونے کی وجہ سے رہ گئی ہیں۔ اتنے طویل اخباری تبصرہ میں ظاہر ہے کہ بہت زیادہ غور و فکر کا موقع نہیں مل سکتا تھا۔ یہ مصنف کے وسیع تاریخی مطالعہ کی بات ہے کہ اس طرح کے تبصرہ میں بھی انھوں نے بہت سا مواد جمع کر دیا اور مقصد کی حد تک وہ اپنے تبصرہ میں کامیاب رہے۔ کتاب مجموعی طور پر مسلک اہل سنت کے بالکل مطابق اور توازن و اعتدال کی حامل ہے۔ جو اس کی بڑی خوبی ہے، عباسی صاحب کی بے اعتدالیوں کے اثر سے خود عباسی صاحب کے متعلق تو ضرور کچھ سخت الفاظ اس میں آگئے ہیں، لیکن اصل مسائل میں کہیں جوابی بے اعتدالی کا ارتکاب نہیں کیا گیا ہے۔

اسلام کا  
نظام عدل

تصنیف: اساتذہ قطب، ترجمہ: محمد نجات اللہ صدیقی۔ شائع کردہ  
مرکزی مکتبہ جماعت اسلامی ہند دہلی ۷، الفرقان سائزہ صفحہ ۴۲

مجلد قیمت - ۴ روپے۔

یہ کتاب مصر کے نامور اخوانی ادیب و مصنف اتا ذیہ قطب کی عربی تصنیف —  
 "العدالة الاجتماعية في الاسلام" کا ترجمہ ہے۔ ہماری رائے ہے کہ اس کتاب  
 کے ترجمہ سے اردو کے اسلامی لٹریچر میں ایک بیش قیمت اضافہ ہوا ہے، اللہ تعالیٰ مترجم  
 کو اس خدمت کے لئے جزائے خیر دے۔ بڑے وقت کی چیز انھوں نے اس ترجمہ کے ذریعہ  
 اردو خواں حلقہ تک پہنچائی ہے۔

اجتماعی عدل و توازن آج کے دور کا سب سے اہم سوال بنا ہوا ہے اور ہر اجتماعی نظام  
 کی کامیابی و ناکامی کی اصل کسوٹی آج یہی ہے۔ کیا اسلام بھی ہمیشہ ایک اجتماعی نظام  
 کے اس عہد کے اس پیچیدہ مسئلہ کا سامنا کر سکتا ہے؟ یہ سوال ہے جس کا جواب اتا ذیہ قطب  
 نے اپنی کتاب کے ذریعہ دیا ہے۔ وہ سب سے پہلے کائنات، حیات اور انسان کے بارے میں  
 اسلام کے بنیادی فکر کو سامنے لاتے ہیں۔

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ  
 سوسائٹی میں عدل و توازن اسلام کے بنیادی تصورات کا تقاضہ ہے اور اس تقاضے میں  
 اتنا پھیلاؤ ہے جس کی بنا پر اسلام میں عدل کا رجحان انسانی زندگی کے کسی ایک دائرہ میں  
 محدود ہو کر نہیں رہ جاتا بلکہ ہر دائرہ پر حاوی ہوتا ہے، اور محدود معاشی مساوات کے بجائے  
 مکمل انسانی مساوات اس کا نصب العین قرار پاتا ہے۔

اس کے بعد وہ بتاتے ہیں کہ اسلام مجرّد اپنے بنیادی فکر کے تقاضے پر اکتفا نہیں کرتا  
 بلکہ اپنے چند واضح اصولوں کے ذریعہ اس ہمہ گیر عدل کے قیام کے لئے ذہن بھی بھارا کرتا،  
 یا بالفاظ دیگر اس عدل کے قیام کی مضبوط بنیادیں اپنے نظام میں پیوست کرتا ہے۔  
 پھر وہ اصولی طریقہ کار بتاتے ہیں جس سے اسلام اجتماعی عدل کے قیام میں مدد لیتا ہے۔  
 — اجتماعی عدل سے نظام حکومت کا جو گہرا تعلق ہے، اس کے پیش نظر اسلام کے  
 نظام حکومت کا جائزہ بھی عدل کے نقطہ نظر سے لیتے ہیں۔ کسی نظام کی اقتصادی پالیسی  
 جو اس نظام کے ظلم و عدل کو جانچنے کا آج سب سے واضح معیار سمجھی جاتی ہے، اس معیار سے بھی

اسلام کو جانچنے کی دعوت دینے کے لئے، وہ اسکے بعد اسلام کی اقتصادی پالیسی کی پوری مہولی تفصیل کے ساتھ وضاحت کرتے ہیں۔

یہ اسلام کا عدل پروری کے نقطہ نظر سے نظریاتی جائزہ تھا، اسکے بعد مصنف نے اسلامی تاریخ کی مثالوں سے ان اصول و نظریات کو واقعات کی دنیا میں جلوہ گر ہوتے ہوئے دکھایا۔ ہے جو اس بات کا ثبوت ہے کہ اسلام کی بلند پروازی شاعرانہ نہیں ہے بلکہ اسلام انسانوں کو بحیثیت ایک سوسائٹی کے ان بلندیوں تک پہنچانے کا کامیاب تجربہ بھی پیش کر چکا ہے۔ لیکن تیس سال کے وقفہ کے بعد ہی تاریخ میں اسلامی حکومت کا اسلام کے سیاسی اور معاشی نظریات سے عملاً انحراف بھی نظر آتا ہے، مصنف نے اسکو بھی نظر انداز نہ کرتے ہوئے بتایا ہے کہ اسکو اسلام کے عملی امکانات کی ناکامی کا نتیجہ سمجھنے کی کوئی مہقول وجہ نہیں ہے یہ صرف حکمران طبقہ کے انحراف کا نتیجہ تھا اور یہی وجہ تھی کہ اسلامی معاشرہ مجموعی طور پر اس کو ناپسند کرتا رہا، اور جب بھی نظام حکومت کے اصل اسلامی معیار کی طرف مراجعت کا کوئی موقع پیش آیا، معاشرہ نے گرجوشی کے ساتھ اس کا استقبال کیا۔

آٹھویں باب میں مصنف نے اس موضوع پر بحث کی ہے کہ اسلام آج بھی زمانہ کے سارے تغیرات کے باوجود ایک اجتماعی نظام کی حیثیت سے بروئے کار آنے اور مسائل کو حل کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے، لیکن اس مقصد کے لئے اسلامی سماج کو بہت عظیم کام کرنے پڑیں گے، ان کاموں کا ایک خاکہ بھی مصنف نے پیش کیا ہے۔

نواں باب کتاب کا اختتام ہے جس میں آج کے اسلامی سماج کو آگاہ کیا گیا ہے کہ مغربی اور اشرار کی ہلاکوں کی جو تقسیم اس وقت نظر آتی ہے اور جس میں سے کسی ایک طرف جھک جانے کی گش مکش میں مسلمان ملک متلا ہیں یہ کشمکش کو تاہ نظری ہے۔ تقسیم بہت سسطمی ہے، محسوس فکری اختلاف کی بنیاد پر نہیں بلکہ محض احوال و ظروف کے اختلاف کی بنیاد پر قائم ہے۔ ان احوال و ظروف کی تبدیلی کی دیر ہے کہ مقابلہ کے میدان میں صرف اشراریت اور اسلام رہ جائیں گے لہذا ہمیں فیصلہ کر لینا چاہیے کہ ہم ان دونوں میں سے کس راہ پر جاننا چاہتے ہیں۔

افسوس اوّل سے آخر تک اس قابل تعریف کتاب میں ایک حصّہ ذرا وحشت انگیز ہے۔ یہ ساتویں باب کا وہ حصّہ ہے جہاں مصنف نے اسلامی حکومت کی تاریخ میں حضرت معاویہؓ کے کردار پر گفتگو کی ہے، وہ حضرت معاویہؓ کو کسی حن ظن کا مستحق نہیں سمجھتے، اور کچھ بھی کہنے میں باک نہیں کرتے، یہ بے باکی بڑی وحشت انگیز ہے، حضرت عثمانؓ کا ذکر اگرچہ وہ پورے ادب سے کرتے ہیں اور ان کے معاملہ میں عذر کے پہلو تلاش کرتے ہیں، مگر ان روایات کو بالکل قابل کلام نہیں سمجھتے جو قرآن اور حدیث کی روشنی میں حضرت عثمانؓ کی شان سے بعید تر نظر آتی ہیں۔ الغرض کتاب کا یہ حصّہ بہت وحشت انگیز اور صبر آزما ہے۔ اچھا ہوتا کہ مترجم نے جہاں اس باب میں مصنف کو توجہ دلائی تھی اور انھیں اس حصّہ میں مناسب ترمیم پر آمادگی تک بھی پہنچا دیا تھا وہاں وہ یہ بھی کرتے کہ فٹ نوٹ میں تھوڑی تفصیل کے ساتھ اس مسئلہ پر اختلافی نوٹ بھی لکھ دیتے۔ ہمارے خیال میں یہ ضروری تھا اور مصنف کے خیالات کو بلا اختلاف کے نہیں شائع ہونا چاہیے تھا۔

اسی حصّہ میں مترجم کی توجہ کے لئے بتانا بھی ضروری ہے کہ ص ۲۵ پر دو سکرادر قیسرے پیرے کے درمیان بہت محسوس خلا رہ گیا ہے، ہمیں یہ نہیں اصل میں کیا صورت ہے۔ البتہ ہمارے سامنے اصل کا جو دوسرا اوڈیشن ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دو سکرادر پیرے کے بعد حضرت معاویہؓ پر ایک لمبا تر تھا، مگر پانچویں اوڈیشن تک پہنچتے پہنچتے اس باب میں جو ترمیمیں ہوئیں ان میں غالباً یہ ٹکڑا حذف کر دیا گیا، مگر اس ترجمہ میں جس دو سکرادر پیرے کی طرف ہم اشارہ کر رہے ہیں وہ اپنے ما بعد ہی کا جزو تھا اور اُسے بھی ما بعد کے ٹکڑے کے ساتھ حذف ہو جانا چاہیے تھا۔ یہ پیرا بھی اگر حذف ہو جائے تو مضمون میں تسلس قائم ہو جائے گا۔

یہ کتاب کا ایک سرسری تعارف ہے، ہماری نظر میں مجموعی اعتبار سے یہ ایک غیر معمولی کتاب ہے۔ خصوصاً اس کا تیسرا باب، جس کے اندر اسلامی نظام میں اجتماعی عدل کی نظریاتی بنیادوں کی وضاحت کی گئی ہے، شاہکار کا درجہ رکھتا ہے، اس باب میں اتنا ذریعہ قطب کی شخصیت عبقری نظر آتی ہے آزاد خی، ضمیر، انسانی مساوات اور جماعتی

کفالت، یہ تین بنیادی انکار اسلام نے اپنے سماج میں جس طرح پیوست کرنے کی کوشش کی ہے سید قطب کا قلم اس کو بیان نہیں کرتا، ایک وجدانگیر تصویر کھینچ کر رکھ دیتا ہے جس میں آزاد و غمیر، انسانی مساوات اور اجتماعی کفالت کا اسلامی تصور اس قدر بلند اور مکمل نظر آتا ہے کہ آج کے تمام نعرے اُس کے سامنے بیچ ہو جاتے ہیں۔

اتذیہ قطب کی یہ تصنیف اُن کی بالغ نظری، نچتہ فکری، مغز شناسی، علمی ذہانت اور قرآن سے گہری مناسبت کا ثبوت ہے۔ اُن کی اس کتاب میں قرآن کو مرکزی حیثیت حاصل ہے، جگہ جگہ وہ گویا قرآن ہی کی زبان سے اپنی بات ادا کرتے ہیں، اور قرآنی آیات سے اس کثرت کے ساتھ اور اتنا بر محل اور بے تکلف استشہاد کرتے ہیں کہ وجدان جھوم جھوم جاتا ہے۔ اور کہیں اتفاق سے کوئی آیت بے محل نظر آتی ہے تو تعجب ہوتا ہے کہ یہ چوک اُن سے کیسے ہو گئی۔ مثلاً ص ۲۷ پر سورہ نساء کی آیت اِنَّ الَّذِیْنَ تَوَفَّیْھُمُ الْمَلَائِکَةُ اَکْثَرُ اسْتِمْلَال۔ یا ص ۹۵ پر سورہ توبہ کی آیت قُلْ اَعْمَلُوا ۚ ص ۱۵ پر سورہ بقرہ کی آیت ۸۹ کے دو کڑے۔ اسی طرح ”ولاشئ نصیبک من الدنیا“ کا استعمال جگہ جگہ جس مقصد سے کیا گیا ہو، اس میں اگرچہ بعض مفسرین کی تائید حاصل ہو سکتی ہو مگر ہمیں تذبذب قطب کے ذوق کے اعتبار سے یہ استعمال بھی کچھ بے جوڑ ہی سا لگتا ہے۔

مصنف کی بعض اور رایوں سے بھی اختلاف کیا جاسکتا ہے مگر انھیں آئی اہمیت نہیں دی جاسکتی۔ مثلاً عیش کو شکی کے باب میں اسلام کا نقطہ نظر متعین کرنے کے سلسلہ میں ان کی یہ رائے کہ مرد دل کے لئے سونے اور ریشم کی مانعت اسلام کے ابتدائی عہد کے خاص حالات کے اعتبار سے تھی۔ (ص ۱۹۲) اس رائے سے اتفاق کرنا ہمارے لئے مشکل ہے۔ ایک بات یہ بھی قابل ذکر ہے کہ دوسرے باب میں اشتراکیت کے تصور عدل کی جو ترجمانی ضمیمہ ص ۲۴ پر کی گئی ہے وہ محل نظر ہے، معاذ خوں میں مساوات اور اصلی و ادنیٰ صلاحیتوں کو برابر قرار دینا، اشتراکیت کا کوئی اصول نہیں ہے۔ یہ غلطی اگرچہ ایک ضمنی بات کی ہے، مگر اس سے کتاب کی قیمت کو نقصان پہنچتا ہے۔ مترجم نے بھی اسکی تصحیح نہیں کی، یہ مزید حیرت سر کی بات ہے۔

ترجمہ مجموعی حیثیت سے صحت اور رداں ہے اور بہت کم ایسے مواقع آئے ہیں کہ بات مترجم کے قابو میں نہیں آئی اور ترجمہ پن نمایاں ہو گیا۔ لیکن ایک ضخیم کتاب جس کا ادبی معیار بھی بلند ہو، اُس کے ترجمہ میں ایسے مواقع بالکل نظر انداز کئے جانے کے قابل ہیں۔ البتہ کتاب سے دلچسپی کے ماتحت ایک خاص موقع کی طرف اشارہ کئے بغیر نہیں رہا جاتا۔ یہ موقع ساتویں باب کی پہلی سطر ہے۔ ہم نے اس سطر سے انجھن محسوس کی تو اصل کی طرف رجوع کی معلوم ہوا کہ مصنف کے لفظ ”هناك“ کا اشارہ واضح کرنے کے بجائے لفظی ترجمہ جو کہ دیا گیا ہے اُس سے یہ انجھن پیدا ہوتی ہے، جس کا اثر آگے کے پورے سلسلہ کلام تک پہنچتا ہے۔ آئندہ اڈیشن میں اس طرف توجہ کی ضرورت ہے۔

ہم نے ترجمہ کو تنقیدی نظر سے نہیں دیکھا ہے، عمومی طور پر ترجمہ کی سلاست اس کا موقع بھی نہیں دیتی، البتہ ص ۳۳ پر آخری پیرے کی کچھ سطریں لفظی سلاست کے باوجود موقع کے لحاظ سے بے جوڑ محسوس ہوئیں تو اصل کی طرف رجوع کیا جس سے معلوم ہوا کہ یہاں ترجمہ میں کچھ ترمیم ہو ا ہے۔ آئندہ اڈیشن میں مترجم کو اس موقع کی بھی تسلیج کرنی چاہیے۔ اس لئے کہ اس ترمیم سے پوری بات مختل ہو گئی ہے۔ یہ پیرا گراف صفحہ کی بیویں سطر سے شروع ہوتا ہے۔

ایک اور مقام بھی مترجم کی توجہ کا طالب ہے۔ ص ۳۵ پر مصنف ”دلائل نصیبک من الدنيا“ کا استعمال جس مقصد سے کیا ترجمہ اس مقصد کے بالکل خلاف ہو گیا ہے۔ بہر حال ہم مترجم کے کام کو بڑی قدر کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ وہ ایک اعلیٰ درجہ کی اسلامی کتاب کو اردو میں پیش کرنے کے لئے مبارک باد کے مستحق ہیں۔

(جلد اول) از جناب مولوی فضل احمد صاحب، ناشر، پنجاب پب

الانوار للحدیث فی سیرۃ النبی ﷺ لاہور، کتابت طاعت روشن، سائبر موزول (۲۰۰۳ء)

کاغذ درمیانی، صفحات ۲۹۵، جلد مع گود پوش قیمت درج نہیں۔

یہ کتاب سیرت نبویؐ پر ایک خاص رنگ کی کتاب ہے جناب مولف پنجاب کے ایک خاندانہ تصوف سے متعلق اور اپنے شیخ کے علمی فیوض کے حامل ہیں، اسی سلسلہ کے اپنے خاص مذاق کے



ماتحت سوانح نگاری کے ساتھ ساتھ، پنج پنج میں، وہ قشر بھی، توجہی اور تذکری معنائیں بھی پیدا کرتے چلے گئے ہیں۔ جن کی مناسبت کے سسر کہیں ظاہر ہیں اور کہیں مخفی، گویا یہ ایک خاص ذوق کے ماتحت سیرت نبوی کا مطالعہ ہے، نری سیرت نگاری نہیں۔

مولف کا مقصد، جہاں تک ہم نے سمجھا ہے، سیرت نبوی کی روحانی توجہی و قشر ہے اور اس ضمن میں وہ روحانی رفعت، تزکیہ نفس اور مجاہدات کی ترغیب بھی دینا چاہتے ہیں زبان صاف اور سنجھی ہوئی ہی نہیں ایک حد تک منجھی ہوئی بھی ہے جس سے تحریر پر اچھی قدرت ظاہر ہوتی ہے۔ مگر اسلوب بیان عمرنا بہت پرچ اور غامض ہے، کہیں طول لا طائل ہے، کہیں سرشتہ ربطم ہے۔ اسی زبان میں یہ باتیں اگر سمیٹ کر اور ربط باہمی کا خیال کر کے کہی جاتیں تو کتاب آسانی سے استفادے کے قابل ہوتی۔ کتاب کی موجودہ صورت ایسی ہے کہ باتیں اپنی جگہ کارآمد اور پُر مغز ہونے کے باوجود کم از کم اُن لوگوں کی طبیعت مطالعہ کے دوران گھبرائے بغیر نہیں رہ سکتی جو بدھی اور مربوط بات ہی سمجھ سکتے ہیں۔ یا سمجھ تو ہر طرح کی سکتے ہیں مگر اپنی افتاد زہنی کے اعتبار دلچسپی کسی مربوط اور سیدھی (To the point) بات ہی میں لے سکتے ہیں۔ اچھا ہو کہ جناب مولف دوسری جلد کی تالیف میں ہائے اس تاثر کو ملحوظ رکھیں، اس طرح اُن کی محنت زیادہ ٹھکانے لگے گی۔

## مکتوبات خواجہ محمد معصوم

ہندستان میں مجددِ اہل تانی شیخ احمد سرہندی کا تجریدی کارنامہ اپنی مثال آپ ہو۔ اس بورفیشن نے مغلیہ سلطنت کا رخ بدل دیا اور پھر وہ اپنے رب کے حاطا۔ اسکے بعد کی سب ازاد و ولایت کو جس ہستی نے سنبھالا اور اسکے ڈالے ہوئے رخ کو نکیل لکھنؤ اپنا وہ ہیں آپ کے صاحبزادے خواجہ محمد معصوم۔ آپ کے بکایت بھی آپ کے والد ماجد کے مکتوبات کی طرح آپ کی مسلمانہ کاوشوں کے آئینہ دار ہیں۔ فارسی کے اس خزانہ کو مولانا نسیم احمد فریدی نے تمغے کے ساتھ اردو میں منتقل کیا ہے اور کتب خانہ لکھنؤ نے اس کو شائع کیا ہے۔ کتابت و طباعت قابلِ ثناء کاغذ میاری نجات... صفحہ ۳۰۰ کتب خانہ لکھنؤ، پٹنہ، لکھنؤ، جلد قیمت چار روپے

# انتخاب

(از روزنامہ الجمعیتہ — دہلی)

**حکومت غور کرے** | ہمارے نامہ نگار نے کشمی سے ہندو ہما بھا کے سکریٹری کی ایک تقریر کو لکھ کر بھیجی ہے جس کا خلاصہ گزشتہ الجمعیتہ میں شائع ہو چکا ہے، ہمیں حیرت ہے کہ حکومت ان کی سی آئی، ڈی اس قسم کی تقریروں سے حکومت کو باخبر کیوں نہیں کرتی؟ اگر کرتی ہے تو حکومت ان کے خلاف آپشن کیوں نہیں لیتی؟ مدھیہ پردیش ہندو ہما بھا کے سکریٹری گنگا دھرنے ۲۲ جولائی کو جوہر چوک کشمی میں جو تقریریں کی ہیں ان کا خلاصہ یہ ہے کہ بھارت ورش ہندوؤں کا ملک ہے اس پوتہ دھرنی پر بھگوان کے اداکار ہوئے ہیں یہاں بڑے بڑے ریشواں اور زمینوں نے جنم لیا ہے، پھر یہاں اللہ کا کیا کام، یہاں تو صرف رام ہی کا نام لیا جاسکتا ہے چند لٹیرے مسلمان بادشاہ باہر سے آئے اور رام کے دیش پر قابض ہو گئے۔ انھوں نے یہاں خون کی ندیاں بہائیں تلوار سے ہندوؤں کو مسلمان بنایا۔ ہندو توڑ کر مسجدیں کھڑی کیں، ہندو دیویوں اور ناریوں کی سزت لوٹی، اس کے برعکس یہاں مسلمانوں کے ساتھ تو کچھ بھی نہیں ہوا، مسلمانوں کو ختم کرنے سے پہلے ہیں کانگریس کو ختم کرنا ہو گا کیونکہ یہ مسلمانوں کی امی باپ ہے اور کانگریس ختم ہوئی اور ہر مسلمان صاف! ہندو مسلمان بھی ایک نہیں ہو سکتے۔ اس کی صورت صرف یہ ہے کہ تمام مسلمان ہندو بنائے جائیں اور اسی کام کو پورا کرنے کا بیڑا ہندو بھانے اٹھایا ہے ہندوؤں سے خطاب کرتے ہوئے کہا کہ تم آج میرے سامنے عہدہ کر دو کہ بھگوان رام بھگوان کرشن اور بھگوان برہما کے اس پوتہ دیش کو مسلمانوں سے پاک کر کے دم لوگے اور غیر غریب باہر کی دنیا کیا جانے | اہم شروع سے کہہ رہے ہیں کہ جب تک مسلمانوں کے خلاف اس قسم کی اشتعال انگیزیاں بند نہ ہوں گی مسلمانوں کے خلاف ایک طرفہ حملوں کا سلسلہ بھی ختم نہ ہو گا جو دہ سال سے مسلمانوں کے خلاف اس قسم کی نفرت پھیلایا جا رہی ہے لیکن حکومت نے آج تک

## یو، پی کی لسانی کی سیسی کا سوالنامہ

[ ذیل میں حکومت یو پی کی مقرر کردہ لسانی کمیٹی کا جاری کردہ سوالنامہ اطلاع عام کی غرض سے شائع کیا جا رہا ہے۔ امید ہو کہ اردو دوست حضرات اس سلسلہ میں اپنی گہری علمی دلچسپی کا ثبوت پیش کریں گے جو اب کی آخری تاریخ ۳۱ اگست ۱۹۷۷ء تک ہے۔ ] ادارہ

حصہ اول :-

(۱) ان بچوں کو جن کی مادری زبان اردو بتائی گئی ہے تعلیم کے ابتدائی دور میں ان میں تعلیم دینے کا انتظام (الف) کیا یہ انتظام اطمینان بخش ہے؟

(ب) کیا آپ کوئی تجویز پیش کرنا چاہتے ہیں؟

(۲) جو نیربیک اسکول سے درجہ ۵ پاس کرنے والا بچہ جسے اردو میں تعلیم دی جاتی ہے، سینئر بیک اسکول کے درجہ ۶ میں دی جانے والی تعلیم کو کس حد تک سمجھ سکتا ہے جس میں تمام مضامین ہندی میں پڑھائے جاتے ہیں؟

(۳) ان طالب علموں کو جن کی مادری زبان اردو ہے تعلیم کے ثانوی دور میں اردو میں تعلیم دینے کا موجودہ انتظام۔

(الف) کیا یہ انتظام اطمینان بخش ہے؟

(ب) کیا آپ کوئی تجویز پیش کرنا چاہتے ہیں؟

(۴) کیا آپ کے علم میں کوئی ایسی خاص مثال ہے کہ مدرسہ سکھری اسکولوں میں داخلہ دار اردو کو ایک مضمون کے طور پر پڑھنا چاہنے والے طالب علموں کو مشکل پیش آتی ہے؟

لے جواب اس پر چرچا کرنا چاہیے۔ سکریٹری لیسگونج کمیٹی، کونسل ہاؤس لکھنؤ۔

(۵) کیا ثانوی دور میں اُردو کے ذریعہ تعلیم دینے والے کسی ادارہ کو تسلیم (RECOGNITION) کے حصول کی شرطیں پوری کرنے پر بھی تسلیم کے حصول میں کوئی دشواری ہوئی؟  
 (۶) کیا سرکاری ہدایتوں کے بموجب تعلیم کے ابتدائی اور ثانوی دور میں اُردو پڑھانے کے لئے ٹیچر مہیا کرنے میں کوئی دشواری ہوئی؟

براہِ جہانِی ایسی مثالیں دیجئے جو آپ کے علم میں ہوں۔

(۷) کیا آپ کے علم میں ان جو نیرادر ہائر سکندری اسکولوں میں جہاں پانچ یا پانچ سے زیادہ طالب علموں نے اُردو کو اختیاری مضمون کے طور پر لیا ہو۔ اُردو پڑھانے کا انتظام کرنے میں کوئی دشواری ہوئی؟

(۸) کیا آپ کے علم میں ایسی مثالیں ہیں کہ منجنت کو ہائی اسکولوں کے لئے اُردو کی اہلیت رکھنے والے (qualified) ٹیچروں کی خدمات حاصل کرنے میں اس لئے دشواری ہوئی کہ ایسے ٹیچر نہیں ملتے تھے؟

(۹) کیا آپ کو معلوم ہے کہ تمام درجوں کے لئے ضرورت کے مطابق اُردو کی ٹیکٹ بکس (کوس کی کتابیں) نہیں ملتی؟

(۱۰) کیا آپ کے علم میں کسی ایسے طالب علم کو جس نے بورڈ آف ہائی اسکول اینڈ انٹر میڈیٹ ایجوکیشن کے بنائے ہوئے قاعدے کے مطابق ہائی اسکول کے امتحان میں سوالوں کے جواب اُردو میں دینے کی خواہش کی ہو کوئی دشواری ہوئی؟

(۱۱) کیا اُردو زبان کے علاوہ دوسرے مضمونوں کی تعلیم اسی زبان کے ذریعہ سے دینے کے لئے سہولتیں ضروری ہیں؟

(۱۲) کیا سکندری اسکولوں میں اُردو کے ذریعہ سے دوسرے مضمون پڑھانے کی سہولتیں ہیں؟

### حصہ دوم نظم و نسق Administration

(۱۳) کیا آپ کے علم میں اُردو میں کبھی ہوئی درخواستوں کے عدالتوں میں لئے جانے سے متعلق سرکاری ہدایتوں کے نفاذ میں کوئی دشواری ہوئی؟

(۱۴) کیا آپ کے علم میں اُردو دستاویزوں کو عدالتوں میں پیش کرنے کے بارے میں کوئی دشواری ہوئی؟

(۱۵) کیا آپ علم میں سرکاری ہدایتوں کے بموجب رجسٹر کے دفتر میں اردو دستاویزوں کی رجسٹری کرانے میں کوئی دشواری ہوئی؟ اگر ہوئی تو کیا آپ اس بارے میں کوئی تجویز پیش کریں گے؟  
حصہ سوم نوکریاں :-

(۱۶) کیا آپ بچے لکھے ہوئے مقابلہ کے امتحانوں میں سوالوں کے جواب دینے کے ذریعہ کے بارے میں سرکار کی موجودہ ہدایتوں میں کوئی ترمیم ضروری سمجھتے ہیں؟  
(الف) سارڈی نیٹ گریڈ اور ریاستی نوکریاں۔

(ب) دفتری (MINISTERIAL) اور دوسری غیر گریڈ نوکریاں۔ اگر جواب "ہاں" ہے تو براہ ہر بانی اپنی تجاویز پیش کیجئے۔

حصہ چہارم اردو کی ترقی :-  
(۱۷) کیا اردو زبان و ادب کی ترقی کے لئے ریاست کی دی ہوئی امداد کے بارے میں آپ کو کوئی تجویز پیش کرنا چاہتے ہیں۔

حصہ پنجم عام :-  
(۱۸) کیا اور بھی ایسی باتیں ہیں جن کو آپ لسانی کمیٹی کی توجہ کے لئے بیان کرنا چاہتے ہیں۔  
(خوف) براہ ہر بانی اس سوالنامہ کے جواب میں تجاویز پیش کرتے وقت مافیہ ذیل کو بھی دھیان میں رکھنا چاہئے۔

(تقریر انتخاب) ان شریعتوں کے خلاف کوئی اکٹھا نہیں کیا کہوں نہیں لیا؛ اسکی وجہ حکومت کو معلوم ہوگی، ان ہی تقریروں کا نتیجہ ہے کہ مدھیہ پردیش میں مسلمانوں کی نفس کشی کے لئے منظم پلان بنایا گیا جس میں کیا کہا جائے کہ کون کون شریک تھا، اگرچہ وہ سال کی تقریروں اور تحریروں میں سے صرف ایک سال کی تقریروں کو مختلف زبانوں میں ترجمہ کر کے زیادہ نہیں تو صرف عرب ممالک میں پھیلا یا جائے تو ان کی آنکھیں کھل جائیں کہ دعوے کیا ہیں اور عمل کیا ہے، اور مسلمان کن حالات میں ولایت کے ساتھ اپنی زندگی بسر کر رہے ہیں دنیا کو تہہ ہی نہیں کہ یہاں مسلمانوں کے خلاف کیا ہو رہا ہو، کیونکہ انھیں ہندوستان کے دستور کی وہ دفعات دکھادی جاتی ہیں جن میں بلا امتیاز مذہب و ملت ہر شخص کو ترقی کرنے اور سدا باز زندگی بسر کرنے کا اعلان کیا گیا ہے مدھیہ پردیش میں سب کچھ ہونے کے بعد بھی ہندو جہاں کا کچھ ٹھنڈا نہیں ہوا اور اس شخص سے اعلان کر دیا کہ اس کا مقصد ہندوستان سے مسلمانوں کا صفایا ہو، حکومت فقرہ دارانہ اشتعال انگیزی کے خلاف جو

دارانہ اشتعال انگیزی کے خلاف جو

# نظام دین میں سنت کا مقام کیا ہے؟

اس کا مفصل اور مدلل جواب لانا سید ابوالاعلیٰ مودودی کی قلم سے ماہنامہ ”ترجمان القرآن“، لاہور کے منصب سالت نمبر میں پیش کیا جا رہا ہے۔ اس میں انکار سنت کے تمام دلائل اور اس کے تفصیلی جوابات آپ یکجا مل جائیں گے۔ یہ نمبر انشاء اللہ ستمبر ۱۹۶۱ء کے پہلے ہفتہ میں شائع ہو جائے گا۔

ضمیمہ (اندر ازاں) ۳۵ صفحات  
قیمت :- تین روپے پچاس پیسے

## مندرجات ایک نظر میں

- (۱) فقہ انکار حدیث کا تاریخی و فکری جائزہ از مولانا مودودی۔
- (۲) ڈاکٹر عبدالودود اور مولانا مودودی کے مابین مراسلت۔
- (۳) ڈاکٹر صاحب کا آخری خط اور اس کا جواب، از مولانا مودودی۔
- (۴) سنت اور اجتہاد کے بارے میں مغربی پاکستان ہائی کورٹ کے ایک فاضل رنج کے نظریات پر تبصرہ از، مولانا مودودی۔

یہ اشاعت خاص سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اہم موضوع پر ایک تاریخی دستاویز اور ایک مستقل کتاب ہوگی۔ یہ نمبر تمام خریداروں کو بذریعہ رجسٹری بھیجا جائے گا تاکہ ڈاک میں ضائع ہو جانے کا خطرہ نہ رہے۔ ابھی سے پرچہ محفوظ کرانے کے لئے

صرف اس اشاعت خاص کے خریدار مبلغ چار روپے صرف

ترجمان القرآن کے مستقل خریدار مبلغ دو روپے پچھتر نئے پیسے

نئے مستقل خریدار لالہ چندہ سمیت مبلغ دو روپے پچھتر نئے پیسے

بذریعہ منی آرڈر دفتر ترجمان القرآن، اچھرہ، لاہور میں روانہ فرمادیں۔ اس رقم میں خاص نمبر کی قیمت کا خرچہ (پچاس پیسے) دونوں شامل ہیں۔

نمبر۔ رسالہ ترجمان القرآن، اچھرہ، لاہور



نشان  
امداد

”بچے ملک قوم کی دولت ہیں“ (نہرو محبوب بننا)  
ان کی

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے۔  
بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا ہے قیمت فی شیشی ۳ آؤنس چھ  
بہارِ نو رسالہ ”بچوں کی صحت اور ان کی پرورش“ مفت طلب فرمائیے۔  
دواخانہ طبیبہ کالج، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ  
(۱) اعظم گڑھ، گڑھ ٹولہ (۲) کوپا گنج اعظم گڑھ دیسی دواخانہ  
(۳) جنپور سعیدی دواخانہ مال گودام روڈ (۴) بارہ بنکی دھنوکرتالاب

ہوتا ہے جادہ پہا پھر کارواں ہمارا  
جبری تعلق کے بعد المنبر از سر نو میدانِ عمل میں

المنبر زیر امداد ————— عبدالرحیم اشرف

★ دعوت الی اللہ کا نقیب ★ بین الاسلامی اتحاد کا داعی ★ دینِ کلمے  
گرم جوشی پیدا کرنے والا اور دین سے بیزا کرنے والے محرکات کا بے باک ناقد ہے۔  
اس کی اشاعت روک دی گئی تھی۔ مگر اللہ تعالیٰ نے پھر سے ایسا سامان پیدا فرمایا کہ دینِ ملت  
کا یہ خادم از سر نو اشاعت پذیر ہو رہا ہے۔ اسے پڑھئے اور ایمانی حلاوت میں اضافہ کیجئے۔

## نصف چہرہ

المنبر کے ذریعہ اسلامی دعوت کو عام کرنے کے لئے اس کا چندہ نصف کر دیا گیا ہے، آپ کو  
ہی صرف چار روپے چندہ بھیج کر المنبر کے خریدار بن جائیے۔ متعدد خاص اشاعتیں آپ کی  
خدمت میں اسی چندے کے عوض بھجوا دی جائیں گی۔ کنبی کے خواہشمند آج ہی خط لکھیں۔  
مینجور۔ المنبر پوسٹ بکس ۱۱۱ لاہور  
ہندوستان میں ارسال زر کا پتہ۔ منیجر ماہنامہ ”نفوسِ نکل“ چکری روڈ، لکھنؤ

خوف۔ ترسیل زر کی اطلاع سنی اور ڈاکو اس کے ساتھ ہوا۔ راستہ میں ڈاکو کو لکھنؤ







**غیر ممالک سے**  
سالانہ چندہ ۱۰ شلنگ  
اعزازی خریداروں سے  
سالانہ چندہ ۵ شلنگ

# الفتن

ماہنامہ

فی کاپی آٹھ آنے (۸)

**ہندستان پاکستان سے**  
سالانہ چندہ (ہندستان) ضرر  
سالانہ چندہ (پاکستان) ۱۰ روپے

جلد ۲۹	بابۂ بیع الاول ۱۳۸۱ھ مطابق ستمبر ۱۹۶۱ء	شمارہ
نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	۲
۲	معارف الحدیث	۵
۳	شیخ احمد سرہندی (مجدد الفتن ثانی)	۲۵
۴	مولانا شبیر عطاء اللہ شاہ بخاری	۴۳
۵	صحبت با اولیاء	۵۴
۶	انتخاب	۵۵

## اگر اس دائرہ میں ○ سرخ نشان ہو تو

اسکا مطلب ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی، براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیے۔  
چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۱ ستمبر تک دفتر میں ضرور سامانی چاہیے ورنہ اگلا سال البینہ دی پنی ارسال کیا جائے گا۔

اپنا چندہ سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلیا بلڈنگ لاہور کو بھیجیں۔  
پاکستان کے خریدار :- منی آرڈر کی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔

نمبر خریداری :- خط و کتابت ادمنی آرڈر پر اپنا نمبر خریداری لکھنا ہرگز نہ بھولئے۔

تاریخ اشاعت :- الفرقان ہرگز بڑی ہینڈ کے پہلے ہفتہ میں رہا نہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر بتاریخ تک بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔ انکی اطلاع ۳۱ مارچ کے اندر آنی چاہیے، اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

(مولوی) محمد منظور لغانی پرنٹر پشاور نے توہر پریس لکھنؤ میں چھپو اگر دفتر الفرقان کبریٰ روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## نگاہ اولیں

مسلم یونیورسٹی کو بدنام کرنے کی کوششیں ابھی ختم نہیں ہونے پائی تھیں کہ اخبارات سے معلوم ہوا کہ دارالعلوم دیوبند کی بھی باری آگئی، اور وہ دارالعلوم جس کے پیچھے پر قیام پاکستان کے مخالفت ثبت ہے، جس کی ایک ایک اینٹ سے آج بھی ”نہیں بنے گا پاکستان“ کے نعروں کی بازگشت سنی جاسکتی ہے۔ جس کے بے غرض اکابر نے تحریک پاکستان کی مخالفت پر اپنی عزتیں لٹائیں اور جانوں کی بازی لگائی اور جو بلا نواس تحریک پاکستان کی مخالفت کا سب سے بڑا اور پرچوش مرکز غیر منقسم ہندوستان میں تھا۔

\_\_\_\_\_ اسی دارالعلوم پر آج یہ الزام لگایا جا رہا ہے کہ وہ پاکستانی جاسوسوں اور سازشوں کا گڑھ بنا ہوا ہے، یہاں لا تعداد پاکستانی غیر قانونی طور پر طلباء کے بھیس میں پناہ پا رہے ہیں، اور دارالعلوم کے ذمہ داران ان کی سرپرستی کر رہے ہیں۔ کون ذمہ داران دارالعلوم؟ خصوصیت سے نام بھی لیا گیا ہے تو دارالعلوم کی مجلس شوریٰ کے اہم رکن مولانا حفیظ الرحمن صاحب کا، جو اس الزام کی محکم ترمید میں اور جن کے متعلق اس طرح کا الزام بالکل دیا ہی ہے جیسے سورج کے متعلق کوئی کہنے لگے کہ اس نے بجائے اُجالے کے اندھیرا پھیلانا شروع کر دیا ہے۔

در اصل اس وقت ایک روحانی ہوئی ہے اور ہندوستان کی مسلم دشمن جماعتیں مسلمانوں کے ہر ادارے اور ہر فرد پر ”پاکت نیت“ کا لیبل چسپاں کر کے اکثریت کو جذبات میں اندھا کر دینا چاہتی ہیں۔ دارالعلوم دیوبند وہ آخری ادارہ ہو سکتا تھا جس کے متعلق ملک دشمنی اور پاکستان نوامی کا الزام زبان پر لایا جاسکے، اور اس کے متعلق ایسا خیال ملک میں پیدا کر دینے میں کامیاب ہو جائے مسلمانوں کے خلاف ”پاکت نیت“ کی ہم میں انتہا درجہ کی کامیابی کے مراد تھا۔ چنانچہ ایک ذرا سا موقع ملا تو آئے ہی دارالعلوم کے خلاف یہ ہم

آنا فانا اپنے عروج کو پہنچ گئی۔ اسلام اور مسلم دشمنی کا پیشہ رکھنے والے اخبارات نے دارالعلوم کو باقاعدہ نشانہ بنالیا، پوسٹر نکلے لگے، اور بات پو، پی اسمبلی تک آپہنچی۔

شکر ہے کہ ریاست کے ذریعہ داخلہ نے توقع کے مطابق، ان بیہودہ الزامات دارالعلوم کی برائت کر دی۔ لیکن ہمیں جو اطلاعات ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ دارالعلوم کے متعلق اس تکلیف دہ پروگنڈے کا موقع دراصل پولیس کی حرکتوں سے پیدا ہوا ہے۔ پولیس کا رویہ آزادی کے بعد ہی سے دارالعلوم کے ساتھ نہایت افسوسناک رہا ہے۔ ”احکام عید الاضحیٰ“ والے پوسٹر کے سلسلہ میں جس طرح دارالعلوم کی توہین کی گئی وہ آزادی کے بعد کی ایک تکلیف دہ یادجو۔ اس واقعہ سے اندازہ ہو گیا تھا کہ پولیس کا محکمہ دارالعلوم کو کس نظر سے دیکھتا ہے۔ اسی نظر کا یہ نتیجہ ہے کہ اس نے دارالعلوم کے پاکستانی طلباء کی خبر گیری کے سلسلہ میں چند غلط قسم کے طلباء سے مستقل رابطہ پیدا کیا، یہ طلباء بعض حرکات پر نکال دیئے گئے تو پولیس ان کی سرپرست بن گئی، یہ خارج شدہ طلباء باوجود اخراج کے شہر ہی میں مقیم ہیں اور دارالعلوم کے خلاف جس طرح باقاعدہ محاذ بنائے ہوئے ہیں اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ ان طلباء کی محض ناکامی اور انتقامی کارروائی نہیں ہے، بلکہ وہ پولیس کے غلط اندیش عناصر یا ان کی وساطت سے بیرونی فرقہ پرست عناصر کا آلہ کار بن گئے ہیں۔

چرخ کو کب یہ سلیقہ ہے سمگاری میں؟

کوئی معشوق ہے اس پردہ زنگاری میں!

پولیس کے رویہ کو دیکھتے ہوئے دیوبند کے بعض مقامی اخبارات و رسائل نے عجب مایوسی اور شکست خوردگی کے انداز میں لکھا ہے کہ حکومت اگر نہ چاہتی ہو کہ دارالعلوم آزادی کے ساتھ پھلے پھولے تو وہ صاف صاف بتائے تاکہ ہم خود ہی اپنے اس ادارہ پر فائدہ پڑھ کر روز روز کا قضیہ ختم کر دیں۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ! یہ کیا انداز فکر ہے؟ یہ کیا بات لوگوں کی زبان پر آ رہی ہے؟ کیا دارالعلوم کی بساط میں اتنی ہی سہی ہے کہ اذن حاکم مذہب تو زندہ رہے ورنہ نہیں! کیا دارالعلوم حکومت کی سرپرستی میں قائم ہے کہ پوچھا جائے ”محمود کی مرضی کیا ہے؟“ یا یہ مطلب ہو کہ ہم مشکلات کو انگیز کرنے کا حوصلہ نہیں رکھتے، پس اگر یہ معلوم ہو جائے کہ

مشکلات کا سلسلہ چلتا ہی رہے گا تو ہم یہ دوکان ہی بڑھا کر عافیت حاصل کریں؟  
یہ رسائل و اخبارات جن کا ذکر ہے اگرچہ دارالعلوم سے متعلق نہیں ہیں لیکن ہم دارالعلوم  
کے کسی بھی عیب سے اس طرح کی پست ہمتی کی باتیں سننا پسند نہیں کرتے، خصوصاً فضلاء دارالعلوم  
کے کسی رسالے میں تو اس طرح کی باتیں دیکھنا بہت ہی باعث افسوس ہے۔ دارالعلوم کی تاریخ  
اور اس کا ماحول تو یہ پست ہمتی نہیں سکھاتا۔۔۔ دارالعلوم دیوبند کی جو تاریخ رہی ہے اُس کا  
تفاضل ہے کہ آزاد ہندوستان کی حکومت اور اُسکی مشینری اس ادارہ کا احترام کرے اور اسے  
پھلنے پھولنے کے مواقع دے۔ لیکن اگر اس شریفانہ فرض کی ادائیگی کی کوئی اہمیت ملک کی فرد و دار و نہضت  
میں نہیں رہ گئی ہے تو یہ بات ہر حال یاد رکھنی چاہیے کہ دارالعلوم کسی حکومت کی عنایات و مراعات  
کا پروردہ نہیں ہو، وہ پہلے ہی دن سے اپنے پیروں پر کھڑا ہوا ہے، اور ایک سامراجی حکومت  
کا معتبہ رہتے ہوئے اس عظمت تک پہنچا ہے۔ آج اگر ملکی حکومت کی فرض ناشناسی کی بدولت  
اُسکی راہ میں کچھ مشکلات پیدا ہوتی ہیں تو یہ اُسکو تو کوئی نقصان نہ پہنچا سکیں گی، البتہ قومی  
حکومت کے دامن پر ضرور دھبہ بنیں گی۔

عذر تاخیر | افسوس ہے کہ اگست کا لفٹ سرن دوسرے کی تاخیر سے شائع ہوا، اور یہ ستمبر  
کا شمار بھی ناظرین کی خدمت میں غالباً ایک ہفتہ لیٹ پہنچے گا، یہ صورت حال  
راقم (مرتب) کی علالت سے پیدا ہو گئی ہے۔ صحت کئی سال سے کچھ اچھی نہیں ہے، جس کا  
نتیجہ یہ ہونے لگا ہے کہ معمولی شکایات بھی کام میں حارج ہو جاتی ہیں۔ جولائی کے آخر سے  
کچھ ایسی ہی چھوٹی چھوٹی شکایات چل رہی ہیں اور ان کا اثر لکھنے پڑھنے کے کاموں پر خاصا  
پڑ رہا ہے، خدا کرے آئندہ ناظرین کو انتظار کی زحمت نہ اٹھانی پڑے۔

### محرم اور صفر ۱۳۸۵ھ کے پرچے

دفتر ختم ہو گئے ہیں۔ وقت کے اندر جتنی شکایتیں ان پرچوں کی آگئی تھیں اُن کی تلافی کی جا چکی ہو۔ اب اگر  
کوئی شکایت ان پرچوں کی آئے گی تو اُسکی تلافی نہیں کی جا سکے گی۔  
منبر نفسترن

# مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

(مُسْتَسَلِّ)

## مساجد

### اُن کی عظمت و اہمیت اور آدابِ حقوق

جو عظیم و وسیع مقاصد نماز سے وابستہ ہیں جن میں سے بعض کی طرف حضرت شاہ ولی اللہؒ کے حوالے سے کچھ اشارے بھی کیے جا چکے ہیں، ان کی تحصیل و تکمیل کے لیے یہ بھی ضروری تھا کہ نماز کا کوئی اجتماعی نظام ہو، اسلامی شریعت میں اس اجتماعی نظام کا ذریعہ مسجد اور جماعت کو بنایا گیا ہے۔ ذرا سا غور کرنے سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اس امت کی دینی زندگی کی تفکیک و تنظیم اور تربیت و حفاظت میں مسجد اور جماعت کا کتنا بڑا دخل ہے۔ اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک طرف تو جماعتی نظام کے ساتھ نماز ادا کرنے کی انتہائی تاکید فرمائی اور ترک جماعت پر سخت سے سخت وعیدیں سنائیں (جیسا کہ ناظرین عنقریب ہی پڑھیں گے) اور دوسری طرف آپ نے مساجد کی اہمیت پر زور دیا اور کعبۃ اللہ کے بعد مکہ ہی کی نسبت سے ان کو بھی خدا کا گھر اور امت کا دینی مرکز بنایا اور ان کی برکات اور اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں ان کی عظمت و محبوبیت بیان فرما کر امت کو ترغیب دی کہ ان کے جسم خواہ کسی وقت کہیں ہوں لیکن ان کے دلوں اور ان کی روحوں کا رخ ہر وقت مسجد کی طرف رہے، اسی کے ساتھ

آپ نے مساجد کے حقوق اور آداب بھی تعلیم فرمائے۔۔۔ اس سلسلہ کے آپ کے چند ارشادات ذیل میں پڑھئے!۔

(۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ مَسَاجِدُهَا وَأَنْجَسُ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ أَسْوَاقُهَا۔۔۔ (ردائہ مسلم)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، شہروں اور بستوں میں سے اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ محبوب ان کی مسجدیں ہیں اور سب سے زیادہ مبغوض ان کے بازار اور منڈیاں ہیں۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) انسان کی زندگی کے دو پہلو ہیں۔ ایک مادی و روحانی، یہ نورانی اور لطیف پہلو ہے، اور دوسرا مادی و بے حی جو ظلماتی اور کثیف پہلو ہے۔ مادی و روحانی پہلو کا تقاضا اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اس کا ذکر جیسے مقدس اشغال و اعمال ہیں، انھیں سے اس پہلو کی تربیت تکمیل ہوتی ہے اور انھیں کی وجہ سے انسان اللہ تعالیٰ کی خاص رحمت و محبت کا مستحق ہوتا ہے، اور ان مبارک اشغال و اعمال کے خاص مراکز مسجدیں ہیں جو ذکر و عبادت سے معمور رہتی ہیں اور اس کی وجہ سے ان کو "بیت اللہ" سے ایک خاص نسبت ہے، اس لیے انسانی بستیوں اور آبادیوں میں سے اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں سب سے زیادہ محبوب یہ مسجدیں ہی ہیں۔۔۔ اور بازار اور منڈیاں اپنے اصل مروج کے لحاظ سے انسانوں کے مادی و بے حی تقاضوں اور نفسانی خواہشوں کے مراکز ہیں۔ اور وہاں جاکر انسان عموماً خدا سے غافل ہو جاتے ہیں اور ان کی فضا اس غفلت اور منکرات و معصیات کی کثرت کی وجہ سے ظلماتی اور مکدر رہتی ہے۔ اس لیے وہ اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں انسانی آبادیوں کا سب سے زیادہ مبغوض حصہ ہیں۔

حدیث کی اصل مروج اور اس کا منشا ویسے کہ اہل ایمان کو چاہیے کہ وہ مسجدوں سے زیادہ غفلت نہ رکھیں اور ان کو اپنا مرکز بنائیں اور منڈیوں اور بازاروں میں صرف

ضرورت سے جائیں اور ان سے دل نہ لگائیں اور وہاں کی لوگوں سے (مثلاً بھوٹ فریب اور بددیانتی سے) اپنی حفاظت کریں، ان حدود کی پابندی کے ساتھ بازاروں سے تعلق رکھنے کی اجازت دی گئی ہے، بلکہ ایسے ماجرہوں اور سوداگروں کو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت سنائی ہے جو اللہ تعالیٰ کے احکام اور اصول و دایات و امانت کی پابندی کے ساتھ تجارتی کاروبار کریں، اور یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسا کہ بیت الخلا غلاطت اور گندگی کی جگہ ہونے کی وجہ سے اگرچہ اصلاً سحت، ناپسندیدہ مقام ہے لیکن ضرورت کے بقدر اس سے بھی تعلق رکھا جاتا ہے، بلکہ وہاں کے آنے جانے میں اور قضا و حاجت میں اگر سببہ اللہ تعالیٰ کے احکام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت و سنن کا لحاظ رکھے تو بہت کچھ ثواب بھی کماسکتا ہے۔

(۵۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ - إِمَامٌ عَادِلٌ وَشَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ بِالْمُسْجِدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهِ وَرَجُلَانِ تَحَابَّتَا فِي اللَّهِ إِجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ حَسَبٍ وَجَمَالٍ فَقَالَ إِنِّي أَخَا اللَّهِ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَاخْشَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهَا مَا تَتَّقُ بِمَيْمَنَةٍ \_\_\_\_\_ رواه البخاری و مسلم

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سات آدمی ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے سایہ میں عکس کا قیامت کے اس دن میں یہی دن کہ اس کے سایہ رحمت کے سوا کوئی دوسرا سایہ نہیں ہوگا، ایک عدل و انصاف سے حکمرانی کرے گا اور فرمانروا، دوسرا وہ جوان جس کا شوق خدا اللہ کی عبادت میں ہوا، یعنی جو بچپن سے عبادت گزار تھا اور جوانی میں بھی عبادت گزار رہا اور جوانی کی



میتوں نے اُسے غافل نہیں کیا تیسرا وہ مرد مومن جن کا حال یہ ہے کہ مسجد سے باہر جانے کے بعد بھی اس کا دل مسجد ہی سے اٹکا رہتا ہے جب تک کہ پھر مسجد میں نہ آجائے۔ اور چوتھے وہ دو آدمی جنہوں نے اللہ کے لیے باہم محبت کی اُسی پر جڑے اور اسی پر الگ ہوئے یعنی ان کی محبت صرف اللہ کے لیے تھی کی محبت نہیں تھی ہاں دنیا کی فحش ہوتی ہیں، بلکہ ان کا حال یہ ہے کہ جب کچا اور ساتھ ہیں جب بھی محبت ہے اور جب ایک دوسرے سے الگ اور غائب ہوتے ہیں جب بھی ان کے دل الٹی محبت سے لبریز ہوتے ہیں۔ پانچواں خدا کا وہ بندہ جس نے اللہ کو یاد کیا تنہائی میں تو اس کے اندر بہہ پڑے، اور چھٹا وہ مرد خدا جسے حرام کی دعوت دی کسی ایسی عورت نے جو خوبصورت بھی ہے اور صاحبِ دجاہت و عزت بھی، تو اس بندے نے کہا کہ میں خدا سے ڈرتا ہوں اس لیے حرام کی طرف قدم نہیں اٹھا سکتا، اور ساتواں وہ شخص جس نے اللہ کی راہ میں کچھ صدقہ کیا اور اس قدر چھپا کر کیا کہ گویا اس کے بائیں ہاتھ کو بھی خبر نہیں کہ اس کا داہنا ہاتھ اللہ کی راہ میں کیا خرچ کر رہا ہے۔ اور کس کو نے

رہا ہے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث میں تیسرے نمبر پر اس شخص کو اللہ کے سایہ رحمت کی نجات سنائی گئی ہے جن کا حال یہ ہو کہ مسجد سے باہر ہونے کی حالت میں بھی اس کا دل مسجد میں اٹکا ہے بیشک مومن کا حال ہی ہونا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ ان سات باتوں میں سے کوئی نہ کوئی بات ہم کو بھی نصیب فرمائے۔

(۵۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ وَ رَاحَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ نَزْلَهُ مِنَ

الْجَنَّةِ كُلَّمَا غَدَا آوَرَّاحَ ————— رواہ البخاری و مسلم

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بندہ جب وقت بھی صبح کو یا شام کو اپنے گھر سے نکل کر

مسجد کی طرف جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے واسطے جنت کی تمنا کی کامان تیار کرتا ہے وہ جتنی دفعہ بھی صبح یا شام کو جاوے۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کا مطلب یہ ہے کہ بندہ صبح یا شام جس وقت بھی اور دن میں جتنی دفعہ بھی خدا کے گھر میں (یعنی مسجد میں) حاضر ہوتا ہے، ربِّ کریم اس کو اپنے عزیز ہمان کی نگاہ سے دیکھتا ہے اور ہر دفعہ کی حاضری پر جنت میں اس کے لیے ہمانی کا خاص سامان تیار کر کے آسمان پر جوہاں پہنچنے کے بعد بندہ کے سامنے آنے والا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ ربِّ کریم کے جنت والے سامان ہمانی کا یہاں کوئی تصور بھی نہیں کر سکتا۔ کنز العمال میں تاریخِ حاکم کے حوالے سے بروایت عبداللہ بن عباس ایک حدیث کے الفاظ یہ نقل کیے گئے ہیں۔

أَلَمْ أَجْعَلْ بُيُوتَ اللَّهِ وَأَلْهُومِيْنَ  
كُنُوزَ اللَّهِ وَحَقَّ عَلَى الْمَرْدِيْ  
أَنْ يُّبَكِّمَ زَائِرُهُ۔  
مہرین اللہ کے گھر میں اور ان میں حاضر  
ہونے والے اہل ایمان اللہ تعالیٰ کے  
ملاقاتی (اور ہمان) ہیں اور جس کی ملاقات

کو کوئی آئے اس پر حق ہے کہ وہ آنے  
والے ملاقاتی کا اکرام اور اس کی خاطر

داری کرے۔

”تاریخ حاکم“ جس کے حوالے سے یہ روایت کنز العمال میں نقل کی گئی ہے اس کی مدد سے محدثین کے نزدیک عموماً ضعیف ہیں (خود کنز العمال کے مقدمہ میں بھی اس کی تصریح کر دی گئی ہے) لیکن اس کی اس روایت کا مضمون بخاری و مسلم کی مندرجہ بالا ابو ہریرہ دالی حدیث کے بالکل مطابق ہے۔ اس لیے تشریح میں یہاں اس کو نقل کر دینا مناسب معلوم ہوا۔

(۵۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ تَضَعُفُ عَلَى صَلَوةِهِ فِي بَيْتِهِ وَفِي سُوقِهِ خُمُسَةً وَعِشْرَتَيْنِ ضِعْفًا وَذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يَخْرِجُهُ إِلَّا

الصَّلَاةُ لَمْ يَخْطُ خُطْوَةً إِلَّا دُفِعَتْ بِهَا دَرَجَةٌ وَحُطَّ عَنْهَا بِهَا  
خَطِيئَةٌ فَإِذَا صَلَّى لَمْ يَزَلْ مَلَأَ سَكَنَةً تَصِلُ عَلَيْهِ مَا دَامَ  
فِي مُصَلَاةٍ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ وَلَا تَزَالُ أَحَدُكُمْ  
فِي صَلَواتِهِ مَا أَنْظَرَ الصَّلَاةَ

رواہ البخاری و مسلم

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، آدمی کی نماز جو وہ جماعت سے مسجد میں ادا کرے اس کی اس نماز کے مقابلہ میں جو وہ اپنے گھر میں یا بازار میں پڑھے (ثواب میں) بچیش گنتی زیادہ ہوتی ہے، اور درجہ یہ ہو کہ جب وہ بندہ اچھی طرح وضو کر کے مسجد کی طرف جاتا ہے اور اس جانے میں نماز کے سوا اس کا کوئی دنیوی مقصد نہیں ہوتا، تو اس کے ہر قدم پر اس کا ایک درجہ بلند کر دیا جاتا ہے۔ اور اس کی ایک خطا مٹا کر دی جاتی ہے، پھر جب وہ نماز پڑھتا ہو تو فرشتے اس وقت تک برابر اس کے حق میں عنایت اور رحمت کی دعا کرتے رہتے ہیں جب تک کہ وہ نماز پڑھنے کی جگہ میں ہے، ان فرشتوں کی دعا یہ ہوتی ہے اے ہمارے اللہ اپنے اس بندے پر خاص عنایت فرما، اس پر رحمت فرما! اور جب تک تم میں سے کوئی نماز کے انتظار میں (مسجد میں) رہتا ہے، اللہ کے نزدیک اور اس کے حساب میں وہ برابر نماز ہی میں رہتا ہے۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) مسجد میں جماعت سے نماز پڑھنے پر بہ نسبت گھر اور دوکان وغیرہ کے ۲۰ گنا ثواب، اور راستہ کے ہر قدم پر ایک درجہ کی بلندی اور ایک گناہ کی معافی، یہ کتنی بڑی اور کتنی ازداں دولت ہے؟ اور پھر اس سے بھی آگے فرشتوں کی دُعا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ کی عظیم نعمت ہو۔ اس کے علاوہ اس حدیث کی ایک دوسری روایت میں فرشتوں کی اس دعا میں "اللَّهُمَّ اَعِزَّهُ" اللَّهُمَّ تَبَّ عَلَيْهِ کا اضافہ بھی ہے۔ (یعنی اے اللہ اس بندے کی مغفرت فرمائے، اس کی توبہ قبول فرمائے)۔ نیز اسی

روایت کے آخر میں ایک ضافہ یہ بھی ہے کہ ”مَا لَمْ يُؤْخَذْ فِيهِ مَا لَمْ يُحْدِثْ“ یعنی نماز کے بعد مسجد میں بیٹھنے والے اس بندے کے حق میں فرشتے یہ دعائیں اس وقت تک بار بار کرتے رہتے ہیں جب تک کہ وہ کسی کو اپنے ہاتھ یا اپنی زبان سے ایذا نہ پہنچائے، یا اس کا دھنواؤٹ نہ جائے۔

(۵۵) عَنْ عُمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا نَأْتِي التَّرَهُّبَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ تَرَهَّبَ الْمُتَّقِي الْجُلُوسَ فِي الْمَسَاجِدِ انْتَظَرَ الصَّلَاةَ.

رواہ فی شرح السنہ

(ترجمہ) حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ حضرت مجھ کو رہبانیت اختیار کرنے کی اجازت دے دیجئے، آپ نے ارشاد فرمایا کہ میری امت کی رہبانیت نماز کے انتظار میں مسجدوں میں بیٹھنا ہے۔ (شرح السنہ)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ میں دنیوی معاملات اور دنیا کی لذتوں سے بے قلق اور کنار کش ہو جانے کا جذبہ پیدا ہوا تھا اور وہ اس باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض معروض کرتے تھے، اس حدیث کے راوی عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ میں یہ رجحان بہت تیز تھا۔ انھوں نے ایک دفعہ کئی باتیں اسی طرح کی حضور سے عرض کیں ان میں کی آخری بات یہ تھی کہ ہمیں رہبانیت اختیار کرنے کی اجازت دے دی جائے، جس کے بعد ہم تبارک الدنیا راہوں والی زندگی گزاریں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا جو جواب دیا اس کا مطلب یہ ہے کہ جن روحانی مقاصد اور اخروی منافع کے لیے پہلی امتوں میں رہبانیت یعنی میری امت کو وہ چیزیں نماز کے انتظار میں مسجد میں بیٹھنے ہی پر اللہ تعالیٰ عطا فرمانے والے ہیں اور بس یہی میری امت کی رہبانیت اور درویشی ہے۔ دراصل نماز کے انتظار میں مسجد میں بیٹھنا بھی ایک طرح کا ”اعمال کاف“ ہے۔ کاش ہم اس کی قدر و قیمت جانیں۔

(۵۶) عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ذَبَّ الْمُسْتَأِئِنِّ فِي الظُّلُمِ إِلَى الْمَسَاجِدِ بِالتَّوْبَةِ السَّامِيَةِ يَوْمَ  
الْقِيَمَةِ

رداء الترمذی و ابوداؤد

(ترجمہ) حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کے جو بندے اندھیروں میں مسجدوں کو جاتے ہیں، اُن کو بشارت سناؤ کہ (اُن کے اس عمل کے صلہ میں) قیامت کے دن اُن کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نور کامل عطا ہوگا۔ (جامع ترمذی، سنن ابی داؤد)

(تشریح) رات کی اندھیروں میں نماز کے لیے پابندی سے مسی جاناملاشبہ بڑا مجاہدہ ہو اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ سچے تعلق کی دلیل ہے، ایسے بندوں کو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی بشارت سنوائی ہے کہ اُن کے اس عمل کے صلہ میں قیامت کی اندھیروں میں ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نور کامل عطا فرمایا جائے گا۔ فَبَشِّرْهُمُ لَهُمْ وَطَوْبُ لَهُمْ۔

(۵۷) عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ إِذَا خَرَجَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ۔

رداء مسلم

(ترجمہ) ابو اُسید راعدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہونے لگے تو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرے اَللّٰهُمَّ افْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ (اے اللہ میرے لیے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے) اور جب مسجد سے باہر جانے لگے تو دعا کرے اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ (اے اللہ میں تجھ سے تیرے فضل کا سوال کرتا ہوں تو میرے لیے اس کا فیصلہ فرما۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) قرآن و حدیث میں رحمت کا لفظ زیادہ تر، اُمّوی اور دینی و روحانی انعامات کے لیے اور فضل کا لفظ رزق وغیرہ دنیوی نعمتوں کی داد و دہش اور ان میں زیادتی کے لیے استعمال کیا گیا ہے اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کے داخلہ کے لیے فتح باب رحمت



فَصَلَّى فِيهِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ، فِيهِ — رواہ البخاری و مسلم  
(ترجمہ) حضرت کعب بن مالک سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کا دستور تھا کہ سفر سے واپسی میں آپ دن ہی میں چاشت کے وقت مدینہ میں تشریف  
لانتے اور پہلے مسجد میں رونق افروز ہوتے تھے اور وہاں دو رکعت نماز پڑھنے  
کے بعد وہیں (کچھ دیر تک) تشریف رکھتے تھے۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) دوسری بعض حدیثوں میں یہ تفصیل آتی ہے کہ آپ سفر سے واپسی میں آخری  
منزل عموماً مدینہ طیبہ کے قریب ہی فرماتے تھے، جس کی وجہ سے مدینہ طیبہ میں یہ اطلاع ہو جاتی تھی  
کہ آپ فلاں مقام پر پہنچ گئے ہیں اور کل صبح تشریف لانے والے ہیں۔ پھر علی صبح آپ اس  
منزل سے روانہ ہو کر کچھ دن چڑھے یعنی چاشت کے وقت مدینہ طیبہ میں رونق افروز ہوتے  
تھے اور رب سے پہلے سیدھے اپنی مسجد مبارک میں تشریف لاتے تھے، گویا گھر والوں کی ملاقات  
سے بھی پہلے بارگاہ خداوندی میں حاضر ہو کر اس کے حضور میں بدیہ عبادت پیش کرتے  
تھے پھر اس کے بعد بھی کچھ دیر تک مسجد ہی میں تشریف رکھتے تھے اور متناہان زیارت وہیں  
آکر آپ سے ملاقات کی سعادت حاصل کرتے تھے — یہ تھا مسجد کے تعلق کے بارہ میں حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کا امیہ حسنہ، اللہ تعالیٰ اہم امتیوں کو اس کی روح کو سمجھنے اور اس کی  
پیروی کرنے کی توفیق دے۔

(۶۰) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ مِتْعَاهُ الْمَسْجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ  
بِالْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ إِنَّمَا يَجْعَلُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ أَمَنٍ  
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ — (رواہ الترمذی وابن ماجہ والدارمی)

(ترجمہ) حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کسی شخص کو دیکھو کہ وہ مسجد سے تعلق رکھتا  
ہو اور اس کی خدمت اور نگہداشت کرتا ہے تو اس کے لیے ایمان کی شہادت دو۔

کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اللہ کی مسجدوں کو آباد وہی لوگ کرتے ہیں جو ایمان رکھتے ہیں اللہ پر اور یوم آخرت پر۔ (جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ، راجعی)  
(تشریح) مطلب یہ ہے کہ مسجد اللہ تعالیٰ کی عبادت کا مرکز اور دین مقدس کا شاندار نشان ہو اس لیے اس کے ساتھ خاصانہ تعلق اور اس کی خدمت و نگہداشت و ارباب کی فکر و سعی کہ وہ اللہ کے ذکر و عبادت سے معمور اور آباد ہے، یہ سب سچے ایمان کی نشانی اور دلیل ہے۔

(۶۱) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنِجَارِ الْمَسْجِدِ فِي الدُّورِ أَنْ يُنْظَفَ وَيُطَيَّبَ —

رداء الجواد و الترمذی و ابن ماجہ

(ترجمہ) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا محلوں میں مسجدیں بنائے گا اور یہ بھی حکم دیا کہ ان کی صفائی کا اور خوشبو کے استعمال کا اہتمام کیا جائے۔

(سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ جو محلے اور آبادیاں دور دور ہوں (جیسا کہ مدینہ کے قریب جو اہل بیت کا حال تھا) تو ضرورت کے مطابق وہاں مسجدیں بنائی جائیں اور ہر قسم کے کورے کرکٹس ان کی صفائی کا اور ان میں خوشبو کے استعمال کا انتظام کیا جائے۔ مسجدوں کی دینی عظمت اور اللہ تعالیٰ سے ان کی نسبت کا یہ بھی خاص حق ہے۔

(۶۲) عَنْ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَن بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ —

رداء البخاری و مسلم

(ترجمہ) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو کوئی اللہ کے لیے (یعنی صرف اس کی خوشنودی اور اس کا ثواب حاصل کرنے کی نیت سے) مسجد تعمیر کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں ایک شاندار محل تعمیر فرمائیں گے۔



(تشریح) حدیث و قرآن کے بہت سے ارشادات سے معلوم ہوتا ہے کہ آخرت میں ہر عمل کا صلہ اس کے مناسب عطا ہوگا۔ اس بنیاد پر مسجد بنانے والے کے لیے جنت میں ایک شاندار محل عطا ہونا یقیناً قرین حکمت ہے۔

مسجدوں کی ظاہری شان و شوکت اور ٹیپ اپ پسند نہیں :-

(۶۳) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أُحْضِرْتُ بِشَيْئٍ الْمَسَاجِدَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَتُخْرِقَنَّهَا لِمَا ذُخِرَتْ لِلْيَهُودِ وَالنَّصَارَى ————— رواه ابو داؤد

(ترجمہ) حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، مجھے خدا کی طرف سے حکم نہیں دیا گیا کہ مسجدوں کو بلند اور شاندار بنانے کا (یہ حدیث بیان فرمانے کے بعد) حدیث کے راوی عبداللہ ابن عباسؓ نے (بطور پیش گوئی) فرمایا کہ یقیناً تم لوگ اپنی مسجدوں کی آرائش و زیبائش اسی طرح کرنے لگو گے جس طرح یہود و نصاریٰ نے اپنی عبادت گاہوں میں کی ہے۔ (سنن ابی داؤد)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد "مَا أُحْضِرْتُ بِشَيْئٍ الْمَسَاجِدَ" کا فساد اور اس کی رُج یہ ہے کہ مسجدوں میں ظاہری شان و شوکت اور ٹیپ اپ مطلوب اور محمود نہیں ہو بلکہ ان کے لیے راہِ گئی ہی مناسب اور پسندیدہ ہے۔ اگے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے مسجدوں کے متعلق امت کی بے راہ روی کے بارے میں جو پیش گوئی فرمائی، ظاہر یہی ہے کہ وہ بات بھی انہوں نے کسی موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے سنی ہوگی۔ ————— سنن ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ ابن عباسؓ ہی کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا گیا ہے

أَدَاكُمْ سَتَشْرِقُونَ مَسَاجِدَكُمْ  
بعدی کہما شرف الیہود کنا بسہم  
میں دیکھ رہا ہوں کہ تم لوگ بھی ایک وقت  
رجب میں تم میں نہ ہوں گا، اپنی مسجدوں کو

وَكَمَا شَرَقَتِ النَّصَارَى اِیسی طرح شاذار بناؤ گئے جس طرح یہود نے

بیتِ عَمَکَ اپنے کیسے بنائے ہیں اور نصاریٰ نے اپنے

دکنز اعمال بحوالہ ابن ماجہ) گر ہے۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت عبد اللہ ابن عباس نے (جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تقریباً ساٹھ سال تک اس دنیا میں رہے) مسلمانوں کے مزاج اور طرز زندگی میں تبدیلی کا رخ اور اس کی رفتار دیکھ کر یہ پیش گوئی فرمائی ہو — ہر حال میں گوئی کی بنیاد جو بھی ہو وہ حوتِ بحر پوری ہوئی، خود ہم نے اپنی آنکھوں سے ہندوستان ہی کے بعض علاقوں میں یہی مسجدیں دیکھی ہیں جن کی آرائش و زیبائش کے مقابلہ میں کوئی کنیسہ اور کوئی گرجا پیش نہیں کیا جاسکتا۔

(۶۴) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِنَّ مِنْ أَسْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَتَّبِعَ الْتَّامِسُ فِي الْمَسَاجِدِ -

رواہ ابوداؤد والنسائی والدارمی وابن ماجہ

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا قیامت کی نشانیوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ مسجدوں کے بارہ میں

لوگ ایک دوسرے کے مقابلہ میں فخر و مباہات کرنے لگیں گے (یعنی اپنا تقوٰۃ

اور اپنی بُرائی ظاہر کرنے کے لیے ایک کے مقابلہ میں ایک شاذار مسجد بنائے گا)

(سنن ابی داؤد، سنن نسائی، مسند دارمی، سنن ابن ماجہ)

(تشریح) قیامت کی نشانیوں میں سے بعض تو وہ ہیں جو اس کے بالکل قریب ظاہر ہوں گی

جیسے خروجِ دجال اور آفتاب کا مغرب کی سمت سے طلوع ہونا وغیرہ وغیرہ۔ اور بعض وہ

ہیں جو قیامت سے پہلے کسی نہ کسی وقت ظاہر ہوں گی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اُمت میں پیدا ہونے والی جن خرابیوں اور جن فتنوں کو قیامت کی نشانیوں میں سے بتایا

ہے وہ اکثر اسی قسم کی ہیں۔ اور مسجدوں کے بارہ میں فخر و مباہات بھی انہیں میں سے ہو اور مسلمان

اب سے بہت پہلے اس میں مبتلا ہو چکے ہیں۔ اَللّٰهُمَّ اَصْلِحْ اُمَّةَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

## بدبودار چیز کھا کر مسجد میں آنے کی ممانعت :-

(۶۵) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الْمُنْتَنِةِ فَلَا يَقْدِرَنَّ مَسْجِدَنَا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ

تَتَأَذَّى حِمَايَتَا ذِي مَنَّةٍ إِلَّا هُنَّ ————— رواه البخاری و مسلم

(ترجمہ) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اس بدبودار درخت (پیانہ یا منہ) کھائے وہ

ہماری مسجد میں نہ آئے، کیونکہ جس چیز سے آدمیوں کو تکلیف ہوتی ہے اس سے

فرشتوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) مسجدوں کی دینی عظمت اور حق تعالیٰ کے ساتھ ان کی خاص نسبت کا ایک حق یہ بھی

ہو کہ ہر قسم کی بدبو سے ان کی حفاظت کی جائے، چونکہ منہ اور پیانہ میں بھی ایک طرح کی بدبو

ہوتی ہے اور بعض مخصوص علاقوں میں پیدا ہونے والی ان دونوں چیزوں کی بو بہت ہی تیز

اور سخت ناگوار ہوتی ہے۔ اور حسوں کے زمانے میں لوگ ان کو کچا بھی کھاتے تھے، اس لیے

آپ نے حکم دیا کہ ان کو کھا کر کوئی آدمی مسجد میں نہ آئے، اور اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے اپنے

فرمایا کہ جس چیز سے سلیم الطبع آدمیوں کو اذیت ہوتی ہے اس سے اللہ کے فرشتوں کو بھی اذیت

ہوتی ہے اور مسجدوں میں چونکہ فرشتوں کی آمد و رفت بڑی کثرت سے ہوتی ہے اور خاص کر نمازوں

میں وہ بنی آدم کے ساتھ بڑی قداد میں شریک رہتے ہیں اس لیے ضروری ہے کہ بدبو بھی کسی

بھی چیز سے ان مقدس اور محترم ہمانوں کو اذیت نہ پہنچے۔

ایک دوسری حدیث میں صراحت کے ساتھ پیانہ اور منہ دونوں کا نام لے کر رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کو کھا کر کوئی ہماری مسجد میں نہ آیا کرے۔ اس حدیث

میں یہ بھی ہے کہ اگر کسی کو یہ چیزیں کھانی ہی ہوں تو بچا کر ان کی بدبو زائل کر لیا کرے۔

ان حدیثوں میں اگرچہ صرف پیانہ اور منہ کا ذکر آیا ہے لیکن ظاہر ہے کہ ہر بدبودار

چیز بلکہ ہر اس چیز کا جس سے سلیم الفطرت انسانوں کو اذیت ہو بھی حکم ہے۔

مسجدوں میں شربازی اور خرید و فروخت کی ممانعت :-

(۶۶) عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ حَبِيبَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَمَّاسٍ الْأَشْعَارِيِّ الْمُسَبِّحِ وَعَنِ الْبَيْعِ وَالْإِسْتِزَاءِ فِيهِ وَأَنْ يَتَحَلَّقَ النَّاسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ فِي الْمُسَبِّحِ ..... رواه أبو داود والترمذی

(ترجمہ) عمرو بن شعیب روایت کرتے ہیں اپنے والد شعیب سے اور وہ روایت کرتے ہیں اپنے دادا عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجدوں میں شربازی کرنے سے اور خرید و فروخت کرنے سے منع فرمایا اور اس سے بھی منع فرمایا کہ جمعہ کے دن مسجد میں نماز سے پہلے لوگ اپنے حلقے بنا کر بیٹھیں۔ (سنن ابی داؤد جامع ترمذی)

(تشریح) مسجدوں کی دینی عظمت کا یہ بھی حق ہے کہ جو شغلے اللہ کی عبادت سے اور دین سے قریبی تعلق نہ رکھتے ہوں وہ اگرچہ فی نفسہ جائز ہوں مگر خواہ کاروباری ہوں جیسے تجارت موٹر گاڑی یا تفریحی ہوں جیسے مشاعرے اور ادبی مجلسیں مسجدیں ان کے لیے استعمال نہ کی جائیں مسجدیں شربازی اور خرید و فروخت کی ممانعت کی بنیاد یہی ہے۔ حدیث کا آخری جز جو جمعہ کے دن سے متعلق ہے اس کا فناء اور مطلب بظاہر یہ ہے کہ جو لوگ جمعہ کے دن نماز کے لیے پہلے سے مسجد پہنچ جائیں (جس کی خود حدیثوں میں تعزیب دی گئی ہے) ان کو چاہیے کہ وہ نماز تک بکیوئی کے ساتھ ذکر و عبادت اور دعا جیسے اشغال میں مشغول رہیں۔ اپنے الگ الگ حلقے اور مجلس قائم نہ کریں۔ واللہ اعلم۔

جھوٹے بچوں سے اور شور و شغب وغیرہ مسجدوں کی حفاظت :-

(۶۷) عَنْ دَاوُدَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حَبِّبُوا مَسَاجِدَكُمْ صِبْيَانَكُمْ وَحَجَارَاتِكُمْ وَشَرَاءَكُمْ وَبَيْعَكُمْ وَ  
خُصُومَاتِكُمْ وَرَفَعَ أَصْوَاتَكُمْ وَأَقَامَةَ حَدِّكُمْ وَسَلَّ سَيْفَكُمْ

رواہ ابن ماجہ

(ترجمہ) دلائل الاسقع رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنی مسجدوں سے دور درالگ رکھو اپنے چھوٹے بچوں کو اور دیوانوں کو (ان کو مسجدوں میں نہ آنے دو) اور اسی طرح مسجدوں سے الگ اور دور رکھو اپنی خرید و فروخت کو اور اپنے باہمی جھگڑوں، منٹوں کو اور اپنے شہر و شعب کو اور حدوں کے قائم کرنے کو اور تلواروں کے نیاموں سے نکالنے کو (یعنی ان میں سے کوئی بات بھی مسجدوں کی حدود میں نہ ہو، یہ سب باتیں مسجد کے تقدس اور احترام کے خلاف ہیں) (سنن ابن ماجہ)

مسجدوں میں دنیا کی بات نہ کی جائے :-

(۶۸) عَنْ الْحَسَنِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيَّاقِي النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ فِي أَمْرِ دُنْيَاهُمْ فَلَا تَجِئُوا لَهُمْ فَلَيْسَ لِلَّهِ فِيهِمْ حَاجَةٌ -

رواہ ابیہقی فی شعب الایمان

(ترجمہ) حضرت حسن بصریؒ سے مرسل روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک زمانہ آئے گا کہ مسجدوں میں لوگوں کی بات چیت اپنے دنیوی معاملات میں ہو کرے گی، تمہیں چاہیے کہ ان لوگوں کے پاس بھی نہ بیٹھو اللہ کہ ان لوگوں سے کوئی سروکار نہیں۔ (شعب الایمان للبیہقی)

(تشریح) سب چیزیں خداوند سے الگ ہیں اس لیے اس کے ادب کا یہ بھی تقاضا ہے کہ اس میں ایسی باتیں نہ کی جائیں جن کا اللہ کی رضا طلبی سے اور دین سے کوئی تعلق نہ ہو۔ ان مسلمانوں کے اجتماعی اور ملی مسائل کے بارہ میں خواہ ان کا تعلق مسلمانوں کی زندگی کے کسی شعبہ سے ہو

مسجدوں میں مشورے کیے جاسکتے ہیں اور اس سلسلے کے کاموں کے لیے مسجدوں کو استعمال کیا جاسکتا ہے، لیکن اس میں بھی مسجدوں کے عام آداب کا لحاظ ضروری ہوگا نیز یہ بھی شرط ہوگی کہ یہ جو کچھ ہو اللہ کی ہدایت کے تحت ہو اس سے آزاد ہو کر نہ ہو۔

(ف) اس حدیث کے راوی حضرت حسن بصریؒ تابعی ہیں، اظہار ہے کہ ان کو یہ حدیث کسی صحابی کے واسطے سے پہنچی ہوگی، لیکن انھوں نے ان صحابی کا حوالہ نہیں دیا۔ اسی حدیث کو جسے کوئی تابعی صحابی کا حوالہ لیے بغیر روایت کرے محدثین کی اصطلاح میں ”مرسل“ کہا جاتا ہے۔

### مسجد میں نماز کے لیے عورتوں کا آنا :-

(۱۹) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَأْذَنْتُمْ نِسَاءَكُمْ بِاللَّيْلِ فَأَذْنُو لَهُنَّ - رواہ البخاری مسلم (ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم عاری بیویاں رات کو مسجد جانے کے لیے تم سے اجازت مانگیں تو ان کو اجازت دے دیا کرو۔ (صحیح بخاری صحیح مسلم)

(۲۰) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنَعُوا نِسَاءَكُمْ الْمَسَاجِدَ وَيُؤْتِيَنَّ خَيْرَ كَهْنٍ - رواہ ابوداؤد (ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی عورتوں کو مسجدوں میں جانے سے منع نہ کرو، اور ان کے لیے بستران کے گھر ہی ہیں۔ (سنن ابی داؤد)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں جبکہ مسجد نبوی میں پانچوں وقت کی نماز بے نفس نفیس آپ خود پڑھاتے تھے تو آپ کی طرف سے بار بار اس کی وضاحت کے باوجود کہ عورتوں کے لیے اپنے گھروں ہی میں نماز پڑھنا افضل اور زیادہ ثواب کا باعث ہو، بہت سی نیک سخت عورتوں کی یہ خواہش ہوتی تھی کہ وہ کم از کم رات کی نمازوں میں (یعنی

عشا اور فجر میں مسجد جا کر حضور کے پیچھے نماز پڑھا کریں۔ لیکن بعض لوگ اپنی بیویوں کو اس کی اجازت نہیں دیتے تھے، اور ان کا یہ اجازت نہ دینا کسی فتنہ کے اندیشہ سے یا کسی برگمافی کی وجہ سے نہ تھا، کیونکہ اس وقت کا پورا اسلامی معاشرہ اس لحاظ سے ہر طرح قابل اطمینان تھا، بلکہ ایک غیر شرعی قسم کی غیرت اس کی بنیاد تھی، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ عورتیں اگر رات کی نمازوں میں مسجد آنے کی اجازت مانگیں تو ان کو اجازت دے دینا چاہیے۔ لیکن خود عورتوں کو آپ برابر یہی سمجھاتے رہے کہ بیویوں کو اس لیے زیادہ بہتر اپنے گھر میں ہی نماز پڑھنا ہے جیسا کہ آگے درج ہونے والی حدیث سے اور زیادہ واضح ہو جائے گا۔

(۱) عَنْ أُمِّ حُمَيْدٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ تَحِبُّيْنَ الصَّلَاةَ مَعِيَ وَصَلَوَاتِكَ فِي بَيْتِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَوَاتِكَ فِي تَجْرَتِكَ وَصَلَوَاتِكَ فِي تَجْرَتِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَوَاتِكَ فِي دَارِكَ وَصَلَوَاتِكَ فِي دَارِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَوَاتِكَ فِي مَسْجِدِ قَوْمِكَ وَصَلَوَاتِكَ فِي مَسْجِدِ قَوْمِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَوَاتِكَ فِي مَسْجِدِي۔

رواہ (احمد۔ کنز العمال)

(ترجمہ) مشہور صحابی ابو حمیہ ساعدی کی بیوی ام حمید رضی اللہ عنہا سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، میں جانتا ہوں کہ تمہیں میرے ساتھ یعنی میرے پیچھے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی پڑی جا رہی ہو اور نماز شریعت کا یہ ہو کہ، تمہاری وہ نماز جو تم اپنے گھر کے اندرون حصہ میں پڑھو وہ اس نماز سے افضل اور بہتر ہو جو تم اپنے بیرون دکان میں پڑھو اور بیرون دکان میں تمہارا نماز پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ تم اپنے گھر کے صحن میں پڑھو اور اپنے گھر کے صحن میں تمہارا نماز پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ تم اپنے قبیلہ کی مسجد میں جو تمہارے مکان سے قریب ہی نماز پڑھو اور اپنے قبیلہ والی مسجد میں تمہارا نماز پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ تم میری مسجد میں آکر نماز پڑھو۔

(کنز العمال بحوالہ مسند احمد)

(تشریح) اس حدیث کے علاوہ اور بھی بہت سی حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کی

نماز کے بارہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح کی وضاحت بابا بارہ مختلف موقعوں پر فرمائی ہے، لیکن اس کے باوجود بہت سی صحابیات کا دلی جذبہ یہی ہوتا تھا کہ چاہے ہمارے لیے اپنے گھروں میں نماز پڑھنا افضل اور زیادہ ثواب کی بات ہو لیکن ہم کم از کم رات کی نمازیں مسجد میں حاضر ہو کر وضو کر کے بیچھے ہی پڑھ لیا کریں۔ اور چونکہ اس جذبہ کی بنیاد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ ان کی سچی ایمانی محبت تھی اور اس زمانہ میں کسی فتنہ کا اندیشہ بھی نہیں تھا اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے فرمایا کہ عورتیں اگر رات کو مسجدوں میں جانے کی اجازت چاہیں تو ان کو اجازت دے دیا کرو۔ بہر حال یہ اجازت دینے کا حکم اُس وقت کا ہے جبکہ عورتوں کے مسجد جانے میں کسی برائی کا خطرہ اور کسی فتنہ کا اندیشہ نہیں تھا اور بعض صحابہ کرام صرف عرفی غیرت یا اپنی خاص افتاد طبع کی وجہ سے اپنی بیویوں کو مسجد میں جانے سے منع کر دیتے تھے۔ لیکن جب عورتوں اور مردوں دونوں کے حالات میں تبدیلی آگئی اور فتنوں کے اندیشے پیدا ہو گئے تو خود حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے (جن سے زیادہ کوئی بھی عورتوں کے ظاہری و باطنی حال اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مزاج و فتنائے واقف نہیں ہو سکتا) وہ فرمایا جو آگے درج ہونے والی حدیث میں آپ پڑھیں گے<sup>(۱)</sup>

(۶۲) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَوْ أَدْرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحْدَثَ النِّسَاءُ مُنَعْنَعْنَ الْمَسَاجِدَ مَا مَنَعَتْ نِسَاءً

(۱) ان حدیثوں کی تشریح میں اور اس مسئلہ پر بیان ہم نے جو کچھ لکھا ہے وہ دراصل حضرت شاہ ولی اللہؒ کی دستوروں کی توضیح و تفصیل جو حجۃ اللہ المآلہؒ میں اس مسئلہ پر کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

ولا اختلاف بین قولہ صلی اللہ علیہ وسلم "اذا استاذنت امرأة احدکم الى المسجد فلا يمنعها" وبين ما حکم جمہور الصحابة من منعہن اذا لمنہن الغیرۃ التي تنبغت من الافقة دون خوف الفتنۃ والحائز ما فیہ خوف الفتنۃ و  
ذالک قولہ صلی اللہ علیہ وسلم الغیرۃ غیرتان وحدیث عائشۃ ان النساء

احدثن، الحدیث۔ حجۃ اللہ المآلہ ص ۲۶



بَنِي إِسْرَائِيلَ ————— رواہ البخاری و مسلم  
(ترجمہ) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہو کہ انھوں نے فرمایا اگر  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان باتوں کو دیکھتے جو عورتوں نے اپنے (طرز زندگی میں)  
اب پیدا کر لی ہیں تو آپ خود ان کو مسجدوں میں جانے سے منع فرمادیتے جس طرح کہ  
اسی قسم کی باتوں کی وجہ سے، بنی اسرائیل کی عورتوں کو ان کی عبادت گاہوں  
میں جانے سے اگلے پیغمبروں کے زمانہ میں روک دیا گیا تھا۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) یہ بات حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حضور کے وصال کے بعد اپنے زمانہ میں فرمائی  
تھی اور بقول حضرت شاہ ولی اللہ اسی بنا پر جمہود صحابہ کی رائے یہ ہو گئی تھی کہ اب عورتوں کو مسجدوں  
میں نہ جانا چاہیے۔ بعد کے زمانوں میں ان تبدیلیوں میں جو آمد کرتی ہوئی اور سہارے معاشرے  
کی خرابیوں میں جو بے حساب اضافہ ہوا اس کے بعد تو ظاہر ہے کہ اس کی کوئی گنجائش ہی نہیں  
رہی۔

## ہتمم دارالعلوم دیوبند کا ضروری بیان

دیوبند میں مختلف ناموں کے بہت سے تجارتی کتب خانے ہیں اور متعدد رسائل بھی یہاں سے نکلتے ہیں خود دارالعلوم  
دیوبند کا بھی ایک رسالہ "ماہنامہ دارالعلوم دیوبند" کے علاوہ کئی رسالہ اخبار سے اور کئی تجارتی کتب خانہ یا کتب خانے دارالعلوم  
کا کوئی تعلق نہیں ہو۔ حال ہی میں بعض قابل اعتماد ذرائع سے معلوم ہوا کہ یہاں کے بعض رسائل بھی ایسا کرتے ہیں اور بعض تجارتی  
کتب خانے بھی کہ دارالعلوم سے مخلصانہ تعلق رکھنے والوں کا بہت لگاؤ رہا ہے اور اپنے رسائل ان کے نام دی گئے  
ہیں اور ان کو باور رکھتے ہیں کہ دارالعلوم کے ذمہ دار اکابر کی ہدایت پر آپ کو اس کتاب یا رسالہ کا یا اخبار کا دی، پتی لایا  
ہے۔ جن لوگوں کو اس طرح کے دی گئے کہ خود انھوں نے اس قسم کی شکایت لکھی ہے۔ اس لیے دارالعلوم کی طرف  
سے ہم یہ اعلان کرنا ضروری سمجھتے ہیں کہ ان رسائل یا کتب خانوں سے دارالعلوم کا کوئی تعلق نہیں ہے اور یہ طریقہ  
بہت ہی ذمہ ہے۔ دارالعلوم دیوبند کا رسالہ صرف "دارالعلوم دیوبند" ہے اور اس کے دفتر کو بھی ہدایت  
کوئی نہیں ہے کہ اپنے قدیم خزانوں کے علاوہ کسی کو بھی بغیر طلب اور آرڈر کے رسالہ کا دی، پتی نہ کیا جائے۔

محمد طیب عفی عنہ

ہتمم دارالعلوم دیوبند

# شیخ احمد سرہندی

(مجدد الف ثانی)

(جناب پروفیسر محمد مسعود احمد صاحب ایم اے حیدر آباد سندھ)

۱۱۱۱ھ بانی مجدد الف ثانی قدس سرہ اور ان کے تجدیدی کام پر اچھو اللہ ارادہ میں اب بہت کچھ لکھا جا چکا ہے اور محدثیتِ نعمت کے طور پر کہا جاسکتا ہے کہ اس سلسلہ میں الفرقان کے مجدد الف ثانی نمبر ۷۷۷ کے ذریعہ ایک نئی روشنی کا غور اور ایک نئے باب کا افتتاح ہوا ہے اور اس وقت سے اب تک کہ ۲۴-۲۵ سال کا عرصہ ہوا الفرقان اس سلسلہ میں کچھ نہ کچھ پیش کرنا رہا ہے۔ اسی موضوع پر عنوان بالا کے تحت ایک مقالہ جناب پروفیسر مسعود احمد صاحب ایم اے (حیدر آباد سندھ) کا مرقا ہنامہ معارفِ عظم گڑھ میں شائع ہونا شرفِ ہوا ہے اس مقالہ کی علمی و تحقیقی حیثیت و افادیت اور فاضل مقالہ نگار کی فائقہ نعمت کا حق ہو کہ ان فرقان میں بھی شائع کیا جائے۔ آج اس کی پہلی قسط بدینہ ناظرین ہے۔

وہ ہند میں سرمایہ ملت کا نگہبان

اللہ نے بروقت کیا جس کو خبر دار

اقبال

بقول مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم

”حضرت مجددِ رحمتہ اللہ علیہ کا وجود گرامی بھی من جملہ ان اکابر امت کے ہے جن کی تعظیم و توقیر تو حسن اعتقاد کی بنا پر بہت کی جاتی ہے لیکن ان کی زندگی کے اصل کارناموں پر پردے پڑ گئے ہیں۔“

(ابوالکلام آزاد تذکرہ، مطبوعہ لاہور، ص ۲۵)

آزاد نے شیخ مجدد (دم ۷۷۷ھ) کی زندگی کے کارناموں کے اعتقاد و اضممار پر اظہارِ انوس کیا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان کی پوری زندگی ایک عظیم الشان کارنامہ ہے۔ علامہ سید سلیمان ندوی (دم ۱۳۵۳ھ) نے خطباتِ مدراس میں لکھا ہے کہ:-

”بہتر سے بہتر فلسفہ، محمود سے عمدہ تعلیم، اچھی سے اچھی حیثیت و معاشی نہیں پاسکتی اور کامیاب نہیں ہو سکتی اگر اس کے پیچھے کوئی ایسی شخصیت اس کی حامل اور عامل ہو کر قائم نہیں ہے جو باری تو بہ، محبت اور عظمت کا مرکز ہو۔“

(تیسرے بیان ندوی، خطبات مدیاس، مطبوعہ کراچی ۱۹۵۲ء ص ۲۵)

علامہ اقبال نے ایسی ہی شخصیت کے متعلق کہا ہے :-

اس کے نفس گرم کی تاثیر ہے ایسی جو جاتی ہے خاک چمنیاں شرمین  
ہندوستان میں ایسی ہستی حضرت مجدد الف ثانی سرہندی کی تھی، جو علوم نبوت کی حامل اور اس کا پیکر تھی، اور جس کے نفس گرم کی تاثیر سے چمنیاں ہند کی خاک شرمینا رہ گئی اور دین کا بکھا ہوا چراغ ایک مرتبہ پھر روشن ہو گیا اور اپنی نورانی شعاعوں سے بدعاتِ اداہم کی تاریکی دور کر کے سنت کے نور سے ارض ہند کو منور کر دیا، آئینہ سلطو میں اس روشنی کی ایک بھلک دکھانا ہے۔

شیخ مجدد کے خلیفہ خواجہ محمد ہاشم کشمیری نے ”بدرة المقامات“ (مجلد ۲، ۱۳۵۸ھ) میں شیخ مجدد کا شجرۂ نسب اس طرح لکھا ہے :-

شیخ احمد بن شیخ عبداللہ بن شیخ زین العابدین بن شیخ عبدالحی بن شیخ محمد بن شیخ  
جسب اللہ بن شیخ امام رفیع الدین بن شیخ نصیر الدین بن شیخ سیان بن شیخ یوسف  
بن شیخ اسحاق بن شیخ عبداللہ بن شیخ تمیم بن شیخ احمد بن شیخ یوسف ... ..  
بن شیخ شہاب الدین فرن شاہ ۵۸۰ ہجری بن شیخ نصیر الدین بن شیخ محمود بن شیخ سلیمان  
بن شیخ محمود بن شیخ عبد اللہ (دعوظ الاسغر) بن شیخ عبد اللہ (دعوظ الاکبر)  
بن شیخ ابو الفتح بن شیخ احاف بن شیخ ابراہیم بن شیخ ۲۳۰ ہجری بن حضرت عبداللہ بن عمر  
الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین

لے محمد احسان اللہ عباسی نے ”مجاہد صومیہ“ کے نام سے یہاں سلسلہ اس طرح شروع کیا ہے۔ شیخ عبداللہ بن  
شیخ عمر بن شیخ نفس بن شیخ عاصم بن حضرت عبداللہ بن حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

(مجدد الف ثانی، مطبوعہ رام پور ۱۹۲۶ء ص ۴۶)

(محمد ہاشم کشمی، نرینہ المقامات، مطبوعہ کانپور، ۱۳۹۲ھ/۱۹۷۳ء)

شاہ محمد فضل اللہ (م ۱۳۲۱ھ) عمدۃ المقالات (۱۳۳۲ھ) میں تحریر فرماتے ہیں کہ:۔  
شیخ مجددؒ کے چودھویں جد شیخ سلطان شہاب الدین المعروف بہ فرخ شاہ کاشانی والی کابل  
تھے، اپنے کئی بار ہندستان پر لشکر کشی کی، کفار سے جہاد کیا، بوں کا قلعہ فتح کیا اور اسلام کی ترویج  
و اشاعت کی، بارہا بکثرت مال غنیمت لے کر فتح و نصرت کے ساتھ ہندوستان سے لوٹے، آخر میں ترک  
سلطنت کر کے فقر اختیار کر لیا، اور سلسلہ شیتہ میں بیعت ہو گئے، کوہستان کابل میں سکونت اختیار کی،  
مخلوق کو اپنے روحانی فیوض و برکات سے مستفیض فرماتے رہے اور یہیں انتقال فرمایا، شیخ ضیاء الحق  
علیہ الرحمہ نے یہاں خانقاہ اور مسجد تعمیر کرائی جو۔ آج کل یہ موضع درہ فرخ شاہ کے نام سے مشہور ہے۔  
(محمد فضل اللہ، عمدۃ المقالات، مطبوعہ لاہور، ۱۳۵۵ھ/ص ۹۹)

شیخ مجددؒ کے پانچویں جد شیخ امام۔ فیج الدین، حضرت جلال الدین بخاریؒ کے مرید اور خلیفہ  
تھے، اپنے مرشد کے ہمراہ ہندوستان تشریف لائے، جب یہ دونوں بزرگ موضع سرس رائے پہنچے جو سرہنچ  
سے پانچ چھ کوس ہے، تو وہاں کے باشندوں نے درخواست کی کہ جب آپ دہلی و دکن افراد ہوں  
تو سلطان فیروز شاہ (مرید جلال الدین بخاریؒ) سے فرمادیں کہ سرس رائے سے سامانہ آنے والوں کے  
لئے راستہ پر خطر ہے، کیونکہ جنگل میں وحشی و دیہے ہیں۔ اس لئے ان دونوں موضعوں کے درمیان  
ایک ٹھہرا آباد کر دیا جائے، تاکہ جو لوگ سامانہ سے مالیت لے کر آنے سرس رائے آنا چاہیں تو ان کو تکلیف  
نہ ہو، دہلی پہنچ کر مسرت جلال الدین بخاریؒ نے سلطان فیروز شاہ سے سرس رائے والوں کی سفارش  
کر دی، چنانچہ سلطان نے شیخ امام رفیع الدین کے برادر کلاں خواجہ فیج اللہ کو حکم دیا کہ وہ اس  
مقام پر جا کر ٹھہرا آباد کریں۔ چنانچہ موضع و دروازہ موارے لے کر یہاں پہنچے اور قلعہ کی تعمیر شروع کر دی،  
لیکن یہ عجیب واقعہ پیش آیا کہ ایک دن میں قلعہ جلد آباد تعمیر ہوتا دوسرے دن وہ سب مہمند پایا  
جاتا، حضرت جلال الدین بخاریؒ کو حسب اس واقعہ کا علم ہوا تو انھوں نے امام رفیع الدین کو  
نام لکھا کہ وہ جا کر خود قلعہ کی بنیاد رکھیں اور شہر میں آباد ہوں، چنانچہ آپ نے قلعہ تعمیر کیا اور  
یہیں موطن ہو گئے، یہ قلعہ پہلے موجودہ شہر سے دور تھا، اب آبادی کی وجہ سے شہر کے اندر آ گیا  
ہے، اس کو سر نہ کہا جاتا تھا، جس کے معنی "بیشہ شیر" (دکھار) کے ہیں، امتداد زمانہ کی وجہ سے

سرمند، سرمند ہو گیا، شیخ مجدد کی ولادت باسعادت اسی شہر میں ہوئی۔

(محمد ہاشم کشمیری، ذبذبة المقامات، مطبوعہ کانپور ۱۳۸۹ھ ص ۸۹-۹۱)

شیخ مجدد کے والد بزرگوار شیخ عبدالاحد (م ۱۳۹۸ھ) اپنے زمانہ کے عارفانِ کامل میں تھے، تحصیلِ علم کے دوران ہی شیخ ظریقت کی طلب میں شیخ عبد القادر گنگوہی (م ۱۳۴۴ھ) بخیر دست میں پہنچے، اور استفادہ کیا، مگر شیخ موصوف نے تقسیمِ علم کی تلقین فرمائی، چنانچہ آپ فارغ ہو کر دوبارہ حاضر ہوئے تو شیخ محمود کا دصال ہو چکا تھا، اس لئے ان کے خلف شیخ رکن الدین (م ۱۳۵۳ھ) نے آپ کی روحانی تربیت کی اور قادریہ و شیعہ سلسلوں کا خرقہ خلافت عنایت فرمایا، اسی کے ساتھ ایک اجازت نامہ (۱۳۶۹ھ) بھی مہبت فرمایا۔

شیخ عبدالاحد تمام علوم میں ہدایت رکھتے تھے اور جہ کتب معقول و منقول بڑی صحت اور تحقیق کے ساتھ طلبہ کو پڑھایا کرتے تھے، فقہ اور اصول فقہ میں آپ کو خاص ملکہ حاصل تھا، اس کے ساتھ ساتھ طالبین حق کو علوم باطنی سے بھی بہرہ مند کیا کرتے تھے۔

(بدیع القیصر فرمان علی، حیات مجدد، مطبوعہ لاہور ۱۹۵۸ء ص ۷)

**ولادت شیخ مجدد** شیخ احمد سرمندی مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ کی ولادت باسعادت ۱۳۶۴ھ میں سرمند میں ہوئی، خواجہ محمد ہاشم کشمیری تحریر فرماتے ہیں۔

”طلوع این آفتاب ولایت بدایع از قلم بد شریف حضرت ایشاں گہ تختیں می فروزید  
دیز این بندہ از بعضے ”قرآن اوی پاسے، ایشاں شہزادہ چوں ولادت پیر بزرگوار ایشاں  
در حد و دس سالہ احدی و سبعین و تسمائے (۱۳۶۴ھ) و توجع یافتہ کہ ”خاشع“ بیان آن  
سال سعادت قرین نماید و ایں در بلکہ تشریف سرمند بود۔“

(محمد ہاشم کشمیری، ذبذبة المقامات، مطبوعہ کانپور ص ۱۳۰)

ڈاکٹر عنایت اللہ صاحب نے بھی اسی سیکو پیڈیا آت اسلام میں یہی سنہ تحریر کیا ہے، وہ لکھتے ہیں۔

”آپ ۱۳۶۴ھ میں سرمند (ریاست پٹیالہ، مشرقی پنجاب) میں پیدا ہوئے۔“

(انسائیکلو پیڈیا آت اسلام، میڈیٹیشن پبلشنگ، ص ۲۹۰)

سی، اے، اسٹوری (C.A. Storey) نے بھی یہی نہ لکھا ہے۔

”امام ربانی، محبوب سبحانی، مجدد الف ثانی ۹۴۳ھ میں سرہند میں پیدا ہوئے“

(اسٹوری دی پشین لٹریچر جلد اول حصہ دوم ص ۹۸۸)

## تعلیم و تعلم

شیخ مجددؒ نے قرآن پاک حفظ کرنے کے بعد اپنے والد بزرگوار شیخ عبد اللہ (م ۹۵۸ھ) سے علوم منقول و منقول کی تحصیل کی، خواجہ محمد ہاشم اور ان کے علاوہ دیگر سوانح نگاروں نے بھی لکھا ہے کہ شیخ مجددؒ نے ابتداً عمر میں قرآن پاک حفظ کر لیا تھا، مگر خود شیخ مجددؒ کے کتب سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ حفظ قرآن کی دولت قلبہ گواہیاں میں نظر بندی (۲۸۰ھ تا ۲۹۰ھ) کے دوران میں حاصل ہوئی، شیخ مجددؒ اپنے صاحبزادگان خواجہ محمد سعید (م ۱۰۹۹ھ) اور خواجہ محمد مصوم (م ۱۰۹۹ھ) کے نام ایک کتب میں تحریر فرماتے ہیں:-

..... دیگر ختم قرآن راتاً سورہ مشکوٰۃ رسانیدہ ام۔ شب کہ ازاں مجلس (مجلس شامی)

برگشتہ می آیم بہ تراویح اشتغال می بایم ایں دولت عظمیٰ حفظ درین فترت کہ سین جمعیت بود حاصل گشت۔ اکھڈاؤلاؤ آخراً (مکتوبات شریف دفتر سوم "معرفت الحقائق"

(۱۰۳۲ھ) مرتبہ خواجہ ہاشم کشمیری (مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۳ھ)

حفظ قرآن کے بعد والد ماجد سے تحقیق علم شروع کی اور بیشتر تعلیم اپنی سے حاصل کی، بعض علماء عصر سے بھی استفادہ کیا، کتب حدیث کی سند حضرت شیخ یعقوب کشمیری سے حاصل کی اور اس زمانے میں ایک مقدس عالم حضرت قاضی بہاولی بڑخانی تھے، ان سے حسب ذیل کتب کا درس لیا اور سند حاصل کی۔ امام واحدی کی تفسیر بیضاوی، تفسیر بیضاوی کی تفسیر اور دوسری تصنیفات مثل منہاج الوصول، الغایۃ القصوی وغیرہ اور امام بخاری کی صحیح اور دوسری تصانیفات مثل ثلاثیات، ادب المفرد، انعمان العباد اور تاریخ وغیرہ، مشکوٰۃ المصابیح، شامل ترمذی، جامع صغیر لسیوطی اور قصیدہ بردہ وغیرہ۔ مولانا کمال کشمیری سے غنوی پڑھی پڑھیکہ ہر علم و فن کو اسکے مشہور اور مستند اساتذہ سے حاصل کیا۔ (تذکرہ مجدد الف ثانی مرتبہ محمد منظور نانی مطبوعہ لکھنؤ ۱۳۳۵ھ) (مذبحہ المقامات، مولفہ محمد ہاشم کشمیری، مطبوعہ کاندھلوی ۱۳۰۰ھ تا ۱۳۰۵ھ)

سفر اکبر آباد | تحصیل علم سے فراغت کے بعد حضرت مجدد اکبر آباد تشریف لے گئے، اور درمیں تدریس

کا سلسلہ شروع کیا، آپ کے حلقہٴ درس میں فضلاء عصر بھی شریک ہوتے تھے، اس زمانہ میں اکبر (دم ۱۰۰۵ھ) تحت ہند پرتگن تھا، اور پایہٴ تخت ہونے کی وجہ سے اکبر آباد علمی مرکز بنا ہوا تھا۔

اسی زمانہ میں ابو الفضل (م ۱۰۱۱ھ) اور ان کے بھائی ابو فیض فیضی (م ۱۰۵۹ھ) سے شیخ مجدد کے مرام ہوئے، یہ دونوں بھائی شیخ مجدد کا احترام کرتے تھے، خواجہ محمد ہاشم کشمی بیان کرتے ہیں کہ مجھے ابو الفضل کے ایک شاگرد نے کہا کہ استاد گرامی اپنے کسی دوست کو خط لکھ رہے تھے، اثنائے تحریر میں جب بھائی سے شیخ کا ذکر آیا تو تعریف و توصیف میں بہت سے القاب لکھے، شیخ مجدد دونوں بھائیوں کے یہاں انشربا یا کرتے تھے، ایک مرتبہ فیضی کے یہاں تشریف لے گئے تو وہ تغیر سواطع الامام (سنہ ۱۰۱۱ھ) لکھنے میں مصروف تھے، اچانک آپ کی تشریف آوری کا علم ہوا تو کہا :-

خوب رسید، موضع از تغیر پیش آمدہ کہ آن را بہ حرف غیر مجتہد تاویل تفسیر

نودن متعسر شدہ، من دماغ بیا رسنتم اما عبارت دل خواہ بہ دست نیامدہ۔

(خواجہ محمد ہاشم کشمی، زبدۃ المقامات، مطبوعہ کانپور سنہ ۱۲۸۹ھ ص ۱۳۲)

شیخ مجدد انہی وقت کمال بلاغت کے ساتھ قلم برداشتہ ایک صفحہ لکھ دیا جس کو دیکھ کر فیضی حیران ہو گئے۔

(محمد ہاشم کشمی، زبدۃ المقامات، مطبوعہ کانپور ص ۱۳۲)

ابو الفضل سے شیخ مجدد کے تعلق انت خوشامدانہ نہ تھے، بلکہ غیر مستندانہ تھے، اس کا اندازہ اس ایک واقعہ سے لگایا جاسکتا ہے کہ ایک روز آپ ابو الفضل کے یہاں تشریف لے گئے، اتفاقاً اس نشست میں ابو الفضل نے فلاسفہ کی تعریف شروع کی شیخ مجدد کو ناگوار معلوم ہوا، آپ نے فلاسفہ کے رد میں امام غزالی علیہ الرحمہ (م ۵۰۵ھ) کا قول پیش کیا، اس پر ابو الفضل نے کہا :-

”غزالی نام عقول گفت“ (زبدۃ المقامات ص ۱۳۲)

شیخ مجدد کو یہ گفتا خانہ بات کہاں برداشت ہو سکتی تھی، چنانچہ جو کچھ ہوا وہ خود ابو الفضل کے ایک شاگرد کی زبانی سنیے، خواجہ محمد ہاشم کشمی کا بیان ہے کہ

حضرت شیخ تو نیز از استماع این حروف مقادے حضرت شیخ بھی ان کلمات کو سکر

او متغیر شدہ از مجلس او پڑھنا سند و وقت  
متغیر ہو گئے اور اس کی مجلس سے اٹھ کر  
برخاستن فرمودند "اگر ذوق صحبت ما  
کھڑے ہوئے اٹھتے ہوئے فرمایا "اگر ہم  
اہل علم داری ازین حوت ہائے دور از  
علماء کی صحبت کا ذوق رکھتا ہے تو  
او ب زبال بماند" — و برفتند  
اس قسم کی جے او با نہ کلمات سے اپنی  
و چند روز بر مجلس او حاضر نشدند تا  
دیباں باز رکھ "یہ کبک آپ تشریف لے گئے  
او خود کس فرستادہ و معذرت خواستہ  
طلب نمود و خواجہ محمد شمس کشی، زبہ القلم  
مطہ بنہ کا پیر ۱۳۸۹ھ ص ۱۳۲) خواہی کی اور آپ کو بلوایا۔

**نکاح** (م ۱۵۹۸ھ) بے تابانہ آپ کو لینے اکبر آباد تشریف لے گئے، رہہند جاتے ہوئے  
شاخ مجدد کو جب اکبر آباد میں ایک عرصہ گزار گیا تھا تو آپ کے والد ماجد شیخ عبدالاحد  
والہی میں جب تھا فیر پہنچے تو وہاں کے رئیس شیخ سلطان نے جو اکبر کے خاص مقربین میں تھا،  
اپنی صاحبزادی کے ساتھ شیخ مجدد کا عقد کرنا چاہا، آپ نے قبول فرمایا اور نکاح ہو گیا، اسکے بعد  
آپ والد ماجد کے ہمراہ سرہن تشریف لے آئے۔

(کمال الدین، روضۃ القیومیہ مطبوعہ لاہور، ص ۶۷، ۶۸)

**اکتساب باطنی** شیخ مجدد نے ابتداء میں اپنے والد بزرگوار شیخ عبدالاحد ہی سے روحانی  
فیض حاصل کیا، آپ نے چشتیہ سلسلے کا خرقہ خلافت عطا کیا، شیخ مجدد خود

تحریر فرماتے ہیں:-

میں درویش ناماعیہ نسبتِ قدوسیّت  
اس فقیر کو نسبتِ قدوسیّت اپنے والد بزرگوار  
از پدر بزرگوار خود حاصل شدہ بود  
سے ملی ہے، والد بزرگوار نے اس کو ایک لایز  
پر پدر بزرگوار اور از عزیز سے (شیخ  
کمال کشتی، م ۹۸۱ھ) کو جذبہ قوی  
تھا، جو جذبہ قوی رکھتے تھے، اور خوارق میں  
ناشتند و بہ خوارق مشہور بودند بہت  
مشہور تھے، اس کے علاوہ اس فقیر کو عبادت  
تادمہ بود و نیز اس درویش را توفیق عبادت  
نافذہ خصوصاً لازماً غلہ کی توفیق اپنے





**سفر وطنی** | شیخ مجدد (دم ۱۹۴۳ء) اپنے والد بزرگوار شیخ عبداللہ کی حیات میں زیادہ تر سرسہند  
 اسی میں مقیم رہے، کچھ عرصہ کے لئے اکبر آباد تشریف لے گئے تھے، مستانہ میں الداعبد  
 کا انتقال ہو گیا تو مستانہ میں شیخ مجدد جج کے ارادے سے روانہ ہو گئے، اثنائے راہ میں جب  
 دہلی پہنچے تو آپ کے محب خاص مولانا حسن کشمیری نے خواجہ محمد باقی باللہ (۱۳۰۳ھ) سے ملاقات کی تحریک  
 کی چنانچہ انھیں کی تحریک سے آپ خواجہ موصوف کی خدمت بابرکت میں حاضر ہوئے، خواجہ  
 باقی باللہ نے آپ پر بڑی شفقت فرمائی اور فرمایا:-

..... ہر چند ارادہ سفر مبارک در پیش دارید، چند روزی تو اس بقدر صحبت و ملاقات

لا، اقل، ما ہے یا ہفتہ، چہ مانع است؟

(محمد ہاشم کشمیری، زبدۃ المقالات، مطبوعہ کانپور، ۱۳۰۶ھ، ص ۱۳۹)

شیخ مجدد خواجہ محمد باقی باللہ (۱۳۰۳ھ) کی خدمت میں دو تین ماہ رہے اور اس قلیل  
 عرصہ میں وہ کچھ پایا جو بہت سے طالبوں کو برسوں میں بھی نہیں ملتا تھا، شیخ مجدد کو پہلے ہی اس کا  
 اندازہ ہو گیا تھا، چنانچہ آپ نے اپنے حلیفہ خواجہ محمد ہاشم کشمیری سے فرمایا:-

”از ان روز کہ در خدمت علیہ حضرت

خواجہ قدس اللہ سرہ تعلیم طریقت گرفتہ مرا

بقیہ بیست کہ عن قریب اللہ سبحانہ، بعض

کرم مرا بہ ہنایہ این راہ خواہد رسانید

ہر چند از راہ دید قصور حال و اعمال نفی

این یقین می نمود صورت نمی بست اکثر

این بیت و روز با ہم بود سے

ازین فورے کہ از توبہ و لم تلاف

یقین دائم کہ آخر خواہست یافت

(خواجہ محمد ہاشم کشمیری، زبدۃ المقالات

مطبوعہ کانپور، ۱۳۰۶ھ، ص ۱۴۵)

قدس اللہ سرہ کی خدمت عالی میں تعلیم

طریقت حاصل کرنی شروع کی، اسی وقت

یقین ہو گیا تھا کہ عن قریب اللہ سبحانہ و تعالیٰ

عض اپنے کرم سے مجھ کو اس راستے کی معراج

بلک پہنچائے گا، ہر چند کہ اپنے احوال و احوال پر

نظر جاتی تو اس یقین کی نفی کرنا اگر مہین

نہیں آتا اور اکثر زبان پر یہ شعر آتا:-

لے محبوب امیر سے دل پر جو تیرا نور چمکا ہے

یقیناً اسی کی چمک میں، تجھ کو بالوں کا

شیخ محمدؒ نے پیر زادگان خواجہ عبید اللہ (م ۱۰۲۵ھ) اور خواجہ عبداللہ (م ۱۰۲۵ھ) کے نام جو مکتوب ارسال فرمایا تھا اس میں خواجہ باقی باللہ سے روحانی استفادہ کا اس طرح ذکر کیا ہے۔

..... "یہ فقیر از سر تا قدم آپ کے والد بزرگوار کے احسانوں میں غرق ہے، اس راہ میں "الف"، "بے" کا سبق انہی سے لیا ہے اور اس راہ کے حدود پہنچی انہی سے سکھے ہیں اور ابتدا میں انتہا کے مدارج حاصل ہونے کی دولت انہی کی صحبت کی برکت سے حاصل کی ہے، اور "سفر در وطن" کی سعادت انہی کی خدمت کے صدقہ میں پائی ہے، ان کی توجہ شریف نے ڈھائی ماہ میں اس ناقابل کینبت نقشبندیہ تک پہنچا دیا اور اکابر نقشبندیہ کا "حضور خاص" عطا فرمایا، اس قلیل مدت میں جو تجلیات، ظہورات، انوار، الوان اور بے رنگیاں اور بے کیفیاں حاصل ہوئیں ان کی شرح و تفصیل کو کیا بیان کیا جائے؟۔

(مکتوبات شریف، دفتر اول "در المعرفت" (۱۰۲۵ھ) مرتبہ خواجہ یار محمد بدخش، مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۳ھ، حصہ چہارم، مکتوب ۲۶۶، ترجمہ از مولانا عبدالشکور، تذکرہ مجدد الف ثانی ص ۲۳۴، مطبوعہ لکھنؤ)

خواجہ محمد باقی باللہ (م ۱۰۱۲ھ) اپنے ایک مکتوب میں شیخ محمدؒ کی باطنی استعداد و صلاحیت کا اس طرح ذکر فرماتے ہیں:-

شیخ احمد نام مرد است از سر بند کثیر العلم  
دقوی العمل، روزے چند فقیر برداشت  
دبر خاست کردہ، عجائب بیار از روزگار  
اوقات او شاہرہ نمودہ ہر آن مانر کہ چرخ  
شیخ احمد سرمند کے رہنے والے ہیں، بڑے عالم اور عامل ہیں، فقیر نے چند روزانہ کے ساتھ نشست و برخاست کی ہے اور بہت سی عجیب باتیں مشاہدہ کیں معلوم

۱۵ محرم مضمون حجاز کو یہاں سہو ہو گیا ہے، "تذکرہ مجدد الف ثانی" میں حضرت مولانا محمد عبدالشکور ص ۱۵ کے مقالہ۔۔۔ امام ربانی۔۔۔ کی فارسی عبارات کے تمام ترجمے مولانا قادی محمد صدیق صاحب لکھنؤ کے کئے ہوئے ہیں۔ "تذکرہ مجدد الف ثانی" کے ابتدائی قبیہ صفات میں اسکی تصریح کو دی گئی ہے۔ الفرقان

شود کہ عالمہا از روشن گردو، اکھ لٹر لٹالے  
 احوال کاملہ اور مرابہ یقین پیوستہ، و  
 این شیخ شار الیہ برادران و اقربا داد  
 ہمہ صاسک و از طبقہ علماء، چندے رادعاگو  
 ملازمت کردہ، از جو اہر عالیہ دانستہ استعداد  
 ہائے عجیب دارند، فرزندان آں شیخ کہ  
 اطفال اند اسرار الہی اند، با جملہ تجربہ طیبہ اند  
 انبۃ اللہ بنات احنا (محمد ہاشم کشمی،  
 زبدۃ المقامات مطبوعہ کانپور ۱۲۰۶ھ ۱۷۹۰ء)  
 ایسا ہوتا ہے کہ وہ آگے چل کر ایک ایسا  
 چرخ بنے گا جس سے دنیا روشن ہوگی،  
 اکھ لٹران کے احوال کامل کو دیکھ کہ مجھے  
 اس بات کا یقین ہو گیا ہے، شیخ مذکور کے  
 بھائی اور رشتہ دار بھی ہیں اور سب کے  
 سب نیک اور صاسک ہیں اور طبقہ علماء  
 میں سے ہیں، ان میں سے چند سے اس  
 دعا گو نے بھی ملاقات کی ہے جو اہر عالیہ  
 ہیں اور عجیب صلاحیتیں رکھتے ہیں شیخ مذکور  
 کے صاحبزادگان جو ہنوز بچے ہی ہیں انہوں  
 الہی ہیں، ایک ایسا شجرہ طیبہ میں جس کو  
 اللہ نے بڑھایا اور خوب چڑھایا۔

غرض شیخ مجدد نے خواجہ محمد باقی باللہ کی صحبت سے ”ترقیات عالیہ اور عروجیات متعالیہ“  
 حاصل کیں اور اس میں شک نہیں کہ ان ترقیات و عروجیات کا سہرا مولانا حسن کشمیری کے سر پر ہے۔  
 شیخ مجدد موصوف کو ایک مکتوب میں لکھتے ہیں :-

”فقیر در ادائے شکر نعمت دلالت شما اعتراف بہ تصور دارد و در مکافات آن  
 احسان شما معترف بہ عجز، این کار و بار مبنی بر آن نعمت است و این دید و داد مربوط  
 بآں احسان، بس تو سطر شما آں دادہ اند کہ کم کے دیدہ است و بہ میں تو سل شماں  
 بخشیرہ اند کہ کم کے چشیرہ۔“

(زبدۃ المقامات، مطبوعہ کانپور، ۱۲۰۶ھ ۱۷۹۰ء ص ۱۳۵)

خواجہ محمد باقی باللہ سے فیض یاب ہونے کے بعد خواجہ موصوف نے بیعت کرنے  
 سے پہلے کے کچھ واقعات سنائے، جن سے شیخ مجدد کی روحانی عظمت پر روشنی پڑتی ہے  
 خواجہ باقی باللہ نے فرمایا :-

”جب فقیر کے شیخ طریقت خواجہ انگلی علیہ الرحمہ (دم ۱۳۹۵ھ) نے فقیر کو ہندوستان جانے کا حکم دیا تو اپنے کو اس سفر کے شایانِ ثایان نہ پا کر فقیر نے تو اضعاف میں وہیں کیا خواجہ موصوف نے اتھارے کے لئے فرمایا، اتھارہ کیا تو خواب میں دیکھا کہ ایک شاخ پر طوطا بیٹھا ہوا ہے، دل میں یہ خیال آیا کہ اگر یہ طوطا شاخ سے اڑ کر ہاتھ پر آ بیٹھے تو اس سفر میں کچھ سہولت ہو جائے، معارفہ طوطا اڑ کر فقیر کے ہاتھ پر آ بیٹھا، فقیر نے اپنا لعاب دہن اس کے منہ میں ڈالا اور اس نے فقیر کے منہ میں شکر ڈالی۔“

(زبدۃ المقامات، ص ۱۳۰)

دوسرے روز خواجہ انگلی سے عرض کیا تو آپ نے فرمایا:-

”طوطا ہندوستانی پرندہ ہے، ہندوستان میں تمہارے دامن سے ایک ایسا پرندہ وجود میں آئے گا جس سے عالم منور ہو گا اور تم بھی اس سے مستفیض ہو گے۔“

(زبدۃ المقامات، ص ۱۴۱)

چنانچہ خواجہ محمد باقی باللہؒ کا بل سے روانہ ہو کر لاہور پہنچے، پھر وہاں سے وطنی روانہ ہوئے راستہ میں سرہند سے گزرے، اس شہر میں جو واقعہ پیش آیا وہ خواجہ موصوف نے شیخ مجذوب سے اس طرح بیان فرمایا:-

”جب فقیر تمہارے شہر سرہند میں پہنچا تو عالم واقعہ میں دکھایا گیا کہ تو ”قطب“ کے نجومیوں میں اترا ہے۔ اس ”قطب“ کے حلیہ سے بھی آگاہ کیا گیا، چنانچہ دوسرے روز اس شہر کے درویشوں اور گوشہ نشینوں کی تلاش میں نکلا، مگر کسی کو بھی اس حلیہ کے مطابق نہ پایا اور کسی پر آثارِ قطبیت شاہدہ نہیں کئے، تا چارہ یہی سمجھا کہ شاید اہل شہر میں آئندہ کوئی اس قابل ہو گا، جو نہی کہ فقیر نے تم کو دیکھا تھا اور حلیہ اس حلیہ کے عین موافق پایا اور اس قابلیت کے آثار بھی تم میں شاہدہ کئے۔“

(زبدۃ المقامات، ص ۱۴۱)

خواجہ محمد باقی باللہؒ نے ایک اور واقعہ کا اس طرح ذکر فرمایا:-

..... فقیر نے دیکھا کہ ایک بڑا چراغ روشن کیا گیا ہے، اور دیکھتے ہی دیکھتے اس کی

روشنی بڑھتی گئی، لوگ اس سے ہزاروں چراغ روشن کوہے ہیں، حتیٰ کہ میں سرہند کے قریب پہنچا تو وہاں کے دشت و در کو چراغوں سے منور پایا۔ یہ اشارہ بھی تمکاری ہی طرف تھا۔  
(زبدۃ المقامات، ص ۱۴۱)

غرض حضرت خواجہ محمد باقی باللہ رحمہ اللہ نے حضرت مجدد کو فیض و برکات کے لالال کیلئے سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کا ختمہ اور اجازت مرحمت فرمائی اور سرہند نصرت فرمایا:-

”اللہ! اللہ! دیا ر مقدس کا راہی ابھی منزل مقصود تک بھی نہ پہنچا تھا کہ راستے ہی میں نوازا گیا، طلب صادق ہو تو کیا نہیں ملتا، جو مانگیے وہ ملتا ہے، بلکہ سچ پوچھے تو بن مانگے بھی ملتا ہے، شیخ مجدد جو سرہند سے رچ کے ارادہ سے نکلے تھے، دہلی ہی سے واپس لوٹ آتے ہیں اور یہ صد تائش و افتخار فرماتے ہیں:-  
”باز آدمیم با صد ہزار خلعت و فتوح“

(زبدۃ المقامات، ص ۱۴۲)

دیکھنے والی آنکھوں نے تو یہ دیکھا کہ دیا ر محبوب کی طرف جانے والا، راستہ ہی سے واپس آ گیا، شاید نامراد آیا ہو! — مگر کسی کو کیا معلوم کہ برق نظر کہاں گوی اور کیا اپنا کام کر گئی۔

زمانہ لے کے جسے آفتاب کرتا ہے

انھیں کی خاک میں پوشیدہ ہو وہ چنگاری

شیخ مجدد فرماتے ہیں:-

ایں فقیر یقین می دانست کہ مثل این	یہ فقیر یقینی طور پر جانتا تھا کہ آنحضرت
صحبت اجتماع و مانند آن تربیت و	صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک کے بعد اس
ارشاد بعد از زمان آن سرور علیہ و علی	قسم کی صحبت اور تربیت و ارشاد ہرگز
آلہ الصلوات و التسلیمات ہرگز بہ وجود	وجود میں نہیں آئی ہوگی، فقیر اس نعمت
نہ آمدہ است و شکر این نعمت بجای آرد	کا شکر ادا کرتا ہے کہ گو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کہ اگرچہ بہ شرف صحبت خیر البشر علیہ و علی	کے شرف صحبت سے مشرف نہیں ہوا

آلہ الصلوٰۃ والسلام مشرت نہ شیم لیکن اس صحبت کی سعادت سے بھی  
بارے از سعادت این صحبت محروم محروم نہیں رہا۔  
نہ نذیم ————— (شیخ مجدد، مبداء و معاد)

**دوسرا سفر** دہلی سے سرہند آنے کے بعد شیخ مجدد دوبارہ خواجہ محمد باقی باشر کی خدمت  
بارکت میں دہلی حاضر ہوئے، اور عرصہ دراز تک شیخ کی صحبت فیض اترے  
متفیض ہوتے رہے، ان صحبتوں نے دونوں بزرگوں کی موانست و مودت میں بہت  
اضافہ کر دیا، شہزادہ داراشکوہ (م ۱۰۵۹ھ) نے اس کمال محبت اور ایک دوسرے کے  
کمال ادب و احترام کو عجائبات زمانہ میں شمار کیا ہے، صاحب مرآۃ العالم اور صاحب  
مرآۃ جہاں بھی عجائبات میں شمار کرتے ہیں، خواجہ محمد ہاشم کشمی تحریر فرماتے ہیں:-  
این صحبت و معاملہ کہ میان این پیر دایں مرید قدس سرہا بہ ظہور سیدہ کم کے  
شہیدہ داد عجائب روزگار است، و موجب حیرت الوالا بصار۔

(زبدۃ المقامات، ص ۱۵۵)

یہ اس مرید کے خیالات ہیں جس کو خود شیخ مجدد نے میر محمد نعمان برہان پوری (م ۱۰۵۵ھ)  
کو خط لکھ کر بلوایا تھا:-

”خواجہ ہاشم را فرستند کہ چند روز در صحبت باشد و اخذ بعض علوم و معارف نماید

کہ جوان قابل ظاہری شود، مشارالہ مر بارشاست و مذاق دان ثناء

(مکتوبات شریفین دفتر سوم مکتوب ۷ مطبوعہ اتر ۱۳۲۳ھ)

خواجہ محمد ہاشم کشمی شیخ مجدد کی خدمت میں دو برس رہے، اسی، اے، اسٹوری  
(C. A. Stevey) لکھتا ہے:-

”۱۰۳۱ھ میں (محمد ہاشم کشمی) شیخ احمد سرہندی کی خدمت میں حاضر

ہوئے اور تقریباً دو سال تک متقل آپ کی خدمت میں رہے۔“

(اسی، اے، اسٹوری، پرنسین لٹریچر جلد اول حصہ دوم لندن ۱۹۵۳ء)

اس لئے شیخ کے بارہ میں آپ کے بیانات ہر حقیقت سے مستند اور قابل اعتبار ہیں، شیخ مجدد

کے متعلق موصوف ایک اور واقعہ میر محمد نعمان (م ۱۱۵۵ھ) کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں۔

..... روزے حضرت ایساں در حجرہ خود ایک روز حضرت (شیخ مجدد) حجرہ میں

برعریش خود غنودہ بودند ناگاہ حضرت تخت پر آرام فرما رہے تھے کہ خواجہ

خواجہ باقی باللہ تنہا پہنچوہ سادو درویش باقی باللہ تنہا دوسرے درویش

بہ قصد دریافت ایساں بہ در حجرہ رسیدہ کی طرح آپ کو بھی دیکھنے آئے، حجرے

خادم حضرت ایساں خواست کہ حضرت کے دروازے پر پہنچے تو خادم نے چاہا کہ

ایساں را بیدار کند حضرت خواجہ بہ مبالغہ حضرت صاحب کو بیدار کرنے لگا حضرت

تمام ادرا از بیدار کردن منع فرمودند خواجہ نے سختی سے منع فرمادیا، ادرا از

و ہم چہاں بہ نیاز و ادب تمام بدون وا دیکے ساتھ دروازے کے باہر آنے

و نزدیک آتا انتظار بیداری کے نزدیک حضرت کے جاگنے کے منتظر ہے

حضرت ایساں می کشیدند، لمحہ بگذشتہ تھوڑی دیر میں حضرت کی آنکھ کھلی تو

بود کہ حضرت ایساں بیدار شدہ آواز (آہٹ سن کر) آواز دی کہ ”باہر کون جو؟“

وا دند کہ ”بیرون در کیت؟“ حضرت حضرت خواجہ نے بڑے ادب کے ساتھ

خواجہ بہ ادب تمام گفتہ کہ ”فیقر محمد باقی“ فرمایا ”فیقر محمد باقی“ حضرت صاحب

حضرت ایساں از عریش خود بہ مضطراب (آواز سننے ہی) سخت سے مضطرب اٹھ کھڑے

برجستہ بدون آمدہ بہ افتقار و انکسار تمام ہوئے ادرا ہر آکر نہایت عجز و انکسار کے ساتھ

در خدمت نشستند۔ حضرت خواجہ کی خدمت میں بیٹھ گئے۔

دہلی میں کچھ عرصہ قیام کرنے کے بعد شیخ مجدد سرہند واپس تشریف لے گئے، اس

سفر نے آپ کی روحانی ترقی میں چار چاند لگا دیئے، سرہند آکر بیعت و ارشاد کا سلسلہ

جاری کیا اور طالبان راہ حقیقت حلقہ بگوش ہونے لگے، خود آپ کے مرشد حضرت خواجہ

محمد باقی باللہ نے مریدین کو آپ ہی کی طرف رجوع کی ہدایت کی، اس سے شیخ مجدد کے

باطنی کمالات کا پتہ چلتا ہے، وہ خود تحریر فرماتے ہیں:-

..... سرگرمی حضرت خواجہ باقدس سرہ ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ طالبانِ طریقت



ہر تربیت طالبان تازمانے بود کہ معاملہ  
ماہ انتہا نہ رسیدہ بود چون از کاوش فایغ  
شد نہ مرئی گردید کہ خود را از کار شغیت  
کشید نہ و طلب را با حوالہ نمودہ فرمود نہ  
کہ ایں تخم را از بخار او مرقعہ آرد و ہم  
در زمین برکت آئین ہند کشیم۔  
(ذبحۃ المقامات)

مطبوعہ کانپور ۱۳۸۹ھ ص ۱۵۶

شیخ مجددؒ کے اس قول کی تصدیق خواجہ باقی باللہؒ کے ایک مکتوب سے بھی ہوتی ہے، جو انھوں  
نے موصوف کو بھیجا تھا، تحریر فرماتے ہیں :-

..... جناب سیادت، آب امیر صالح  
نیشاپوری سلمہ اللہ اظہار طلب نمود نہ  
چوں وقت مقتضی ایں نہ بود تفسیح اوقات  
ایشان دادن از مسلمانان فرمود۔ لاجرم  
پصمت شافرتا وہ شد، انشاء اللہ  
بقدر استعداد بہرہ مندر گردند و توجہ  
لطف کامل یا بندہ الدعا۔ (محمد شاکر کشمی)  
ذبحۃ المقامات مطبوعہ کانپور ۱۳۸۹ھ ص ۱۵۷

**تیسرا سفر** | شیخ مجددؒ نے دہلی کا تیسرا سفر تقریباً ۱۱۹۰ھ اور ۱۱۹۱ھ کے درمیان خواجہ  
باقی باللہؒ (م ۱۱۹۰ھ) کے آخری ایام میں کیا تھا، اس مرتبہ مرشد جبرگوار نے  
اپنے دونوں شیرخوار فرزندوں خواجہ محمد عبید اللہ (مولود ۱۱۹۱ھ) اور خواجہ محمد عبد اللہ  
(مولود ۱۱۹۰ھ) کو طلب کیا، اور ان پر توجہ ڈالنے کے لئے فرمایا، پھر ان دونوں کی ماؤں پر  
بھی غائبانہ توجہ ڈالنے کے لئے ارشاد فرمایا، شیخ مجددؒ نے دونوں پیر زادگان کے نام جو مکتوب

ارسال کیا تھا اس میں اس کا تفصیلی ذکر موجود ہے، فرماتے ہیں :-

..... اس فقیر کو تین مرتبہ حضرت کے در دولت کی عتبہ بوسی کا شرف حاصل ہوا، جب آخری مرتبہ دیارت ہوئی تو ارشاد فرمایا کہ مجھ پر ضعف بدن غالب آگیا ہے (اب) امید حیات کم رہ گئی ہے تم مجھ کے اعمال سے باخبر رہنا (پھر) آپ کو اپنے سامنے طلب فرمایا، اس وقت آپ دودھ پیتے بچے تھے، اس فقیر کو حکم دیا کہ "ان پر توجہ دو" حضرت کے حکم سے ان کی موجودگی میں میں نے آپ کو توجہ دی، یہاں تک کہ اس کا اثر بھی ظاہر ہوا، اس کے بعد حضرت نے فرمایا کہ والدات کو بھی غائبانہ توجہ دو، چنانچہ ان کو بھی غائبانہ توجہ دی گئی، امید ہے کہ حضرت کی موجودگی کی برکت سے اس توجہ کے بھی اچھے نتائج ظاہر ہوئے ہوں" (مرتبہ مولانا عبد الشکور) مکتوبات شریف دفتر اول "در المعرفت" ۱۳۲۵ھ مرتبہ خواجہ یار محمد بخشی (مطبوعہ امرتسر، ۱۳۳۳ھ حصہ چہارم، مکتوب ۲۶۶)

خواجہ باقی باللہ کی حیات مبارکہ میں شیخ مجدد کا یہ آخری سفر تھا، دہلی سے واپس آنے کے بعد آپ کچھ روز سرہند میں رہے، اس کے بعد پیر بزرگوار کی ہدایت کے مطابق لاہور شریف لے گئے، اور وہاں تعلیم و ارشاد کا سلسلہ جاری کیا، فضلاء نے ہر آپ کی صحبت سے مستفیض ہوئے، مولانا جمال تلوی اکثر خدمت بابرکت میں حاضر ہوتے تھے۔

ابھی شیخ مجدد لاہور ہی میں تھے کہ ۲۵ جمادی الآخر ۱۳۳۷ھ کو دہلی میں حضرت چوٹا سفر | خواجہ محمد باقی باللہ کا وصال ہو گیا، یہ جانکاہ خبر لاہور پہنچی تو آپ فوراً دہلی روانہ ہو گئے، یہ چوٹا سفر تھا، دہلی پہنچکر مزار مبارک کی زیارت، فاتحہ خوانی اور اہل خانہ سے تعزیت کے بعد سرہند واپس شریف لے گئے، اس کے بعد پانچویں مرتبہ مرشد کے عرس میں شرکت کے لئے دہلی شریف لے گئے، واپسی کے بعد پھر سرہند ہی میں رہے، البتہ دو تین مرتبہ اکبر آباد شریف لے گئے، اور آخری عمر میں جہانگیر کی مزاحمت کی وجہ سے لشکر شاہی کے ساتھ چند مقامات میں جانے کا اتفاق ہوا۔

حضرت خواجہ محمد باقی باللہ کی وفات (۱۳۳۷ھ) کے بعد شیخ مجدد نے اپنی تبلیغی ماسی

کو تیز تر کر دیا تاکہ سرزمین ہند کی کایا پلٹ گئی، ع  
ایام کا مرکب نہیں، راکب ہے قلعہ  
اس سے قبل کہ ہم شیخ مجددؒ کی اصلاحی و تبلیغی ماسعی کا جائزہ لیں، بہتر ہو گا کہ  
اس کا پس منظر پیش کر دیں، تاکہ اس کے صحیح محرکات اور مقاصد کا پتہ چل سکے، اس لئے  
آئندہ ”دورِ اکبری“ کے متعلق کچھ عرض کیا جائے۔ (باقی)

## تذکرہ مجدد الف ثانیؒ

افسترن کے مجدد الف ثانیؒ نہ ہیں پہلی بار یہ حقیقت سامنے آئی تھی کہ امام ربانی شیخ  
احمد سرہندیؒ قدس سرہ کا وہ کون سا اتنا زکی کا نام ہے جس کی وجہ سے آپ کو کسی ایک  
صدی کا نہیں بلکہ الف ثانیؒ یعنی پورے دو سیکڑے (۱۵۰۰ تا ۱۷۰۰ء) کا مجدد  
سمت مان لیا ہے، افسترن کے اس نمبر کی اشاعت پر چوبیس برس گزر چکے ہیں، اس عرصہ میں  
خاص کر اسلامی دنیا کے حالات میں بہت کچھ تبدیلیاں ہوئی ہیں ان تبدیلیوں کو اور ان کے  
دینی تقاضوں کو دیکھ یہ یقین بڑھ جاتا ہے کہ واقعہ حضرت موصوت پورے ”الف ثانیؒ“ کے مجدد  
ہیں اور ہمارے اس دور کے لئے بھی انکے تجدیدی کام میں پوری رہنمائی موجود ہے۔ تذکرہ  
مجدد الف ثانیؒ، افسترن کے اسی نمبر کا کتابی ادیشن ہے۔ صفحات ۲۵۲، قیمت ۴/-

## مکتوبات خواجہ محمد معصومؒ

حضرت مجدد الف ثانیؒ کی مسندِ اصلاح و ہدایت کو آپ کے بعد جس مستی نے سنبھالا اور حضرت مجددؒ  
کے دالے ہوئے رخ کو تکمیل تک پہنچایا وہ ہیں آپ کے صاحبزادے خواجہ محمد معصومؒ۔ آپ کے مکتوبات بھی  
آپ کے والد ماجد کی مکتوبات کی طرح آپ کی مصلحانہ کاوشوں کے آئینہ دار ہیں۔ اصل زبان فارسی ہو۔ فارسی کے  
خزانے کو مولانا نسیم احمد فریدی نے تحفیضِ انتخاب کے ساتھ اردو میں منتقل کیا ہے۔ اور کتب خانہ الفرقان نے  
اس کو شائع کیا ہے۔ کتاب و طباعت اعلیٰ، کاغذ میاری، صفحات ۳۰۰، جلد قیمت ۴/- روپے۔  
مکتب خانہ افسترن پکری روڈ، لکھنؤ

# سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ

(از: محمد منظور لغمانی)

کئی مہینے سے سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ کے متعلق اخبارات میں ایسی خبریں آرہی تھیں جو انکی صحت کی طرف سے بہت ہی مایوس کرنے والی تھیں اور انھیں پڑھ کر دل میں یہی خطہ پیدا ہوتا تھا کہ شاید احکام الحاکمین کی مشیت اور اس کا فیصلہ یہی ہے کہ وہ اس مرض ہی میں دنیا سے اٹھائے جائیں۔ یہی ہوا اور کھیلے ہفتہ ۲۲ اگست کے اخبارات میں ان کی وفات کی خبر آگئی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

دل اس خبر سے بہت متاثر ہوا۔ اور حافظہ نے بھولی بسری باتوں کی ایک ضخیم کتاب لکھی آنکھوں کے سامنے کھول دی۔ ان کی خبر وفات سن کر میں اپنے گھر کے بچوں کے سامنے جن میں سے اکثر نے تو ان کو کبھی دیکھا بھی نہیں تھا، ہاں میری ہی زبان سے نام بار بار سنا تھا، ان کا تذکرہ کرنے لگا، اس سلسلہ گفتگو میں ان کی زندگی کے بعض ایسے اہم اور قابل ذکر واقعات بھی ذکر میں آ گئے جو شاید کہیں لکھ کر محفوظ نہ کئے گئے ہوں، جی چاہا کہ ان کو قلمبند کر کے محفوظ کر دیا جائے۔

آج وہ ہماری اس دنیا میں نہیں ہیں۔ اور انکو ہمارے کسی خراج عقیدت اور کسی تحسینی تذکرے کا انتظام بھی نہیں ہے۔۔۔۔۔ جو چیز اس دور سے عالم میں انکی خدمت میں پیش کرنے کے لائق ہے۔ اور جس کا پہنچنا بھی انشا اللہ یقینی ہے، وہ اچھی ساعتوں میں ان کے لئے رحمت و مغفرت کی پُر خلوص دعائیں اور اعمال خیر کے ثواب کا ہدیہ ہے۔ اور یہی انکی بہت کم آؤں کے مجاہد پر خاص حق ہے۔ اللہ تعالیٰ اس حق کے ادا کرنے کی توفیق دے۔

اسی کے ساتھ یقین ہے کہ ان کی بعض ایمانی خصوصیات اور ان کی زندگی کے بعض واقعات کا تذکرہ انشاء اللہ زندوں کے لئے ضرور نافع ہوگا، اسی اُمید پر یہ سطریں ایک عزیز سے بطور اہلا لکھا رہا ہوں۔

جہاں تک اب یاد آتا ہے اخبارات میں یہ عطاء اللہ شاہ بخاری کا نام سب سے پہلے اس ناچیز نے اُس وقت پڑھا جب لاہور کے ایک دریدہ دہن آریہ صاحبی نے اللہ کے آخری رسول سرور کا نات حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ایک نہایت گندی اور سوائے عالم کتاب لکھ کر شائع کی، اُس کتاب کا نام بھی اتنا غبیث اور دل آزار تھا کہ کوئی شریف آدمی خواہ وہ کسی مذہب ملت سے تعلق رکھتا ہو، دلی تکلیف کے بغیر وہ نام نہیں لے سکتا۔ ہندوستان کی فرقہ وارانہ فضا شدھی نگھٹن کی فتنہ انگیز تحریک نے پہلے ہی سے کافی خراب کر دی تھی، اس کتاب کی اشاعت نے آگ پر تیل کا کام کیا۔ اور مسلمانوں میں سخت ہیجان بلکہ طوفان برپا ہو گیا اس سلسلہ میں یہ عطاء اللہ شاہ بخاری نے لاہور میں ایک تقریر کی تھی، اُس کا اثر یہ ہوا تھا کہ پردہ نشین خواتین نے اپنے بچے اُن کے قدموں میں ڈال دیے تھے کہ ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ناموس پر قربان کر دو۔ یہ عطاء اللہ شاہ اس تقریر پر گرفتار کر لئے گئے، ان پر مقدمہ چلا اور بالآخر ان کو غالباً دوسراں کی قید سخت ہوئی۔ بہر حال جہاں تک اب یاد ہو میرے دلی میں ان کی غائبانہ محبت کا بیج اسی زمانہ میں اخبارات میں ان کا تذکرہ دیکھ دیکھ کر پڑا۔ کچھ مختلف تحریکوں اور سرگرمیوں کے سلسلہ میں اخبارات میں اُن کا نام آتا رہا،

یہاں تک کہ ایک وقت اخبارات میں آیا کہ انجمن خدام الدین لاہور کے جلسہ میں جس میں پنجاب کے علماء حق کی ایک بڑی تعداد شریک تھی (یہ عطاء اللہ شاہ بخاری امیر شریعت قرار دیئے گئے) اور اپنے وقت کے سب سے بڑے عالم دین اور سب سے بڑی دینی درس گاہ (دارالعلوم دیوبند) کے صدر و شیخ الحدیث، استاد و استاد العلماء حضرت مولانا نثار اللہ شاہ کشمیری (قدس سرہ) نے بھی بحیثیت امیر شریعت ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔ اخبارات میں یہ خبر پڑھنے کے بعد قدرتی طور پر اپنی نفس میں یہ عطاء اللہ شاہ بخاری کی عظمت و اہمیت پہلے سے بہت زیادہ بڑھ گئی اور دید و ملاقات کا دل میں بڑا اشتیاق پیدا ہو گیا۔ ان کے نام کے ساتھ

”بخاری“ اور ”شاہ“ کے دو پر عظمت ضمیمے لگے ہونے کی وجہ سے میرا تصور اس وقت ان کے بارہ میں یہ تھا کہ ان کی شکل و صورت بخاری علماء کی سی اور وضع و ہیئت شارح طریقت کی سی ہوگی۔ لیکن اتفاق کی بات عرصہ تک ملاقات کی نوبت نہیں آئی۔ میں ۱۹۳۱ء میں امر دہہ (ضلع مراد آباد) میں مدرس تھا، جن اتفاق کہ اس سال جمعیتہ علماء ہند کا اجلاس امر دہہ ہی میں ہونا طے ہو گیا، اس زمانہ میں مجھے جمعیتہ العلماء اور اسکے کاموں سے خاصی دلچسپی تھی، یہ وہ وقت تھا کہ چند ہی مہینے پہلے آل انڈیا کانگریس نے اپنے لاہور کے اجلاس میں سسٹھ والی اس نہرو رپورٹ کو منسوخ قرار دیکر جس کی بناء پر سسٹھ میں جمعیتہ علماء ہند بھی کانگریس سے الگ ہو گئی تھی آزاد خیالوں کی تجویز پاس کی تھی اور پھر اسکے بعد گاندھی جی نے ملک سازی کی شکل میں انگریزی اقتدار کے خلاف سول نافرمانی کی جنگا گجرات سے شروع کر دی تھی۔ بہرحال امر دہہ میں جمعیتہ لعلیہ کا یہ اجلاس اس زمانہ اور اس ماحول میں ہونے والا تھا۔

ادھر ایک بات اسی درمیان میں یہ جو چکی تھی، کہ مولانا محمد علی مرحوم اور جمعیتہ العلماء کے درمیان سخت اختلاف پیدا ہو گیا تھا۔ اور نوبت یہاں تک پہنچی تھی کہ جمعیتہ علماء ہند دہلی کے مقابلہ میں ایک دوسری ”جمعیتہ علماء“ بنائی گئی تھی۔ جس کے صدر خود مولانا محمد علی مرحوم تھے۔ یہ کشمکش تاخیر لگی میں کس حد تک جا چکی تھی، اس کا اندازہ بس اسی سے کیا جاسکتا ہے کہ جمعیتہ علماء ہند دہلی کا اجلاس امر دہہ میں جن تاریخوں میں ہونا طے ہوا تھا۔ ٹھیک انہی تاریخوں میں امر دہہ ہی میں اس دوسری جمعیتہ کا اجلاس بھی طے کیا گیا۔ اور ہوا! اور خود مولانا محمد علی مرحوم نے اکی صدارت کی۔ الغرض جمعیتہ العلماء ہند کے امر دہہ والے اس اجلاس کی غیر مہربانی اہمیت کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ کانگریس کی طرف سے نہرو رپورٹ کی تنسیخ اور آزادی کا حق کے رد و لیوشن اور گاندھی جی کے سول نافرمانی کی جنگا پھیر دینے کے بعد جمعیتہ العلماء کے سامنے قدرتی طور پر یہ سوال آ گیا تھا کہ کانگریس اور اس کی جنگا آزادی کے بارے میں اب اس کا رویہ کیا رہے گا؟ کیوں کہ نہرو رپورٹ کی منسوخی کے بعد وہ بنیاد ختم ہو گئی تھی جس کی وجہ سے جمعیتہ نے ۱۹۲۹ء میں کانگریس سے علیحدگی اختیار کی تھی۔ اور اسی بنا پر مولانا حفظ الرحمن صاحب (جو اگرچہ اس وقت جمعیتہ کے اکابر میں یا لمائی کمانڈ میں نہیں تھے لیکن اپنے سیاسی ذہن اور جرات و فعالیت کی وجہ سے اپنے اقران میں

سب سے زیادہ ممتاز تھے) کانگرس کے ساتھ اشتراک کے بارے میں ایک رزلویشن بھی اجلاس کے لئے بھیج دیا تھا اور اخبارات میں اس کی اشاعت بھی ہو گئی تھی اور خود جمیۃ کی صفوں میں اس وقت اس بارہ میں خاصا اختلاف رائے تھا۔ بہر حال امر دہہ کے اس اجلاس کی غیر معمولی اہمیت کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ اس میں وقت کا یہ اہم اور سخت اختلافی مسئلہ سامنے آنے والا تھا۔ اور دوسری وجہ یہ تھی کہ مولانا محمد علی مرحوم دلی جمیۃ کے اجلاس نے قدرتی طور پر ایک مقابلہ اور کشمکش کی فضا بنا دی تھی۔ اس پس منظر کو ذہن میں رکھ کر اب سنئے !

جمیۃ کا اجلاس شروع ہونے سے ایک دو دن پہلے ہی قریبی مقامات سے جمعیۃی رضا کاروں کے جتنے انتظام کے لئے آنا شروع ہو گئے۔ میسرور وطن سنبھل کا ایک جھٹھا ایک دن پہلے پہنچے والا تھا اُس میں کے بعض آدمی علی الصبح پہنچ گئے، اور انھوں نے بتایا کہ ہمارا پروگرام یہ ہے کہ ہمارا جھٹھا ایک مجلس کی شکل میں امر دہہ میں داخل ہو، اس مجلس میں کچھ اونٹ ہوں، ان پر نقارے ہوں، اس لئے ہمارے واسطے اونٹوں اور نقاروں کا انتظام کر دیا جائے (در اصل سنبھل کے رضا کار اس طرح کے ”ججازی“ مجلس نکالا کرتے تھے)۔ ہم لوگ جو امر دہہ میں اس وقت اجلاس کے کاموں کے ذمہ دار تھے، ان کے سامنے یہ مسئلہ آیا، قریباً ۸-۹ بجے صبح کا وقت تھا مجلس استقبال کے دفتر میں بیٹھے ہم اسی مسئلہ پر مشورہ کر رہے تھے کہ اونٹوں نقاروں والا یہ ججازی نما مجلس یہاں نکالنا مناسب ہے یا نہیں۔ میری اور اکثر کارکنوں کی رائے اس وقت کے حالات میں مجلس کے حق میں تھی۔ لیکن ہم سب کے مخدوم اور ہر حیثیت سے بزرگ حضرت حافظ عبدالرحمن صاحب صدر مدرس مدرسہ اسلامیہ امر دہہ (رحمۃ اللہ علیہ) کی رائے نہیں تھی۔ ان کو غالباً اسکے جوازیں بھی شبہ تھا۔ یادہ اسکو ثقاہت اور سنجیدگی کے خلاف سمجھتے تھے۔ یہ مشورہ چل ہی رہا تھا کہ اچانک دو حضرات و فتر میں داخل ہوئے ان میں ایک تو حضرت مولانا مفتی محمد نعیم صاحب لدھیانوی تھے جو میرے لئے جانے پہچانے ہی نہیں بلکہ میرے استاد تھے اور ان کے ساتھ جو دوسرے صاحب تھے ان کو ہم میں سے کوئی نہیں پہچانتا تھا، ان کی وضع یہ تھی کہ ہاتھ میں بہت موٹا سا ایک سونٹا، جسم پر کھدر کا چھوٹا سا قمیص نما نیم کرتا، اور غالباً کھدر ہی کا رنگا ہوا نیلا تہبند، جسم بالکل پلوٹوں کا سا۔ میں سمجھا کہ مفتی صاحب کے ساتھ

کوئی رضا کار ہیں، اتنے میں خود مفتی صاحب نے بتایا کہ یہ سید عطاء اللہ شاہ بخاری ہیں، پرسن کی سب کی، خاص کر میری حیثیت کی کوئی انتہا نہ رہی کیوں کہ میرے تصور میں تو انکی صورت اور وضع بخاری کے کسی مقدس شیخ خانقاہ کی سی تھی، مصافحہ اور ملاقات کے بعد بڑی بے تکلفی کے ساتھ شاہ صاحب نے ہم لوگوں سے فرمایا، کیا ہو رہا ہے؟ میں نے کہا ہم لوگ ایک چھوٹے سے مسئلہ پر غور کر رہے ہیں۔ سنبھل کے رضا کاروں کا جھگڑا رہا ہے وہ اس طرح کا جلوس نکالنا چاہتا ہے، ہم میں سے کچھ کی رائے ہے کہ نکلنا چاہیے اور بعض حضرات اس کو ٹھیک نہیں سمجھتے۔ شاہ صاحب نے اپنے خاص انداز میں فرمایا کہ اس وقت کے نفی ہم ہیں، ہم فتویٰ دیتے ہیں کہ ایسا جلوس نکلنا چاہیے۔ منگواؤ ادنٹ اور نقارے ایک ادنٹ پر میں خود بھی بیٹھوں گا۔

اس عاجز کی سب سے پہلی ملاقات شاہ صاحب سے یہی تھی۔ اور ان کے انداز مزاج کا یہ پہلا تجربہ تھا، جہاں تاک یاد ہے یہ جمعہ کا دن تھا۔ جلوس کی تیاریاں فوراً شروع ہو گئیں۔ اور اسی شان سے جلوس نکلا، اور پورے بازار کا اس نے گشت کیا، شورہ سے یہ بھی ملے کر لیا گیا تھا کہ آج بعد نماز جمعہ جامع مسجد میں شاہ صاحب کی تقریر ہوگی۔ (واقعہ رہے کہ اجلاس بھی جامع مسجد ہی میں ہونے والا تھا، اسی میں پنڈاں بنا تھا) جلوس ہی نے شاہ صاحب کی تقریر کا اعلان کیا۔ اس زمانہ میں شاہ صاحب کی اختیارات میں بہت دھوم تھی اور ان کی زندگی کے بعض اوقات نے مسلمانوں کے بہت بڑے طبقہ کو ان کا نادیدہ عاشق بنا دیا تھا۔ پھر امر وہم میں ملکہ ہمارے اس علاقہ ہی میں شاہ صاحب کی یہ پہلی آمد تھی۔ اور اس دن امر وہم میں کوئی دوسرا جلسہ بھی نہیں تھا۔ (کوئیکہ دواؤں جمیعتوں کے باقاعدہ جلسے کل سے شروع ہونے والے تھے۔) اس لئے شاہ صاحب کی تقریر سننے کے لئے آج بہت سے وہ لوگ بھی آگئے جن کی دلچسپی دوسری جانب تھی اور جمیعتہ علماء ہند کے وہ سخت مخالف تھے۔

نماز جمعہ کے بعد تقریر شروع ہوئی۔ یہ پہلی تقریر تھی جو اس ناچیز نے شاہ صاحب کی سنی، اس میں انشاء اللہ بالکل مبالغہ نہیں کہ پورا مجمع بالکل مسحور تھا۔ جمیعتہ العلماء کے



مخالفین کی طرف سے اُس وقت دو باتوں کا خاص طور سے پروپیگنڈا کیا گیا تھا۔ ایک یہ کہ یہ لوگ کانگریس سے اور ہندوؤں سے ٹھانے والے ہیں۔ اور دوسرا یہ کہ یہ دیوبندی دہابی ہیں، نجدیوں کے حامی ہیں۔ دشمن رسول ہیں (معاذ اللہ) اس دوسری بات کے اُچھالے جانے کی خاص وجہ یہ تھی کہ دوسری جمعیت کے اجلاس کا داعی اتفاق سے امر وہ بہ کا وہ عنصر تھا۔ جس کے نزدیک دیوبندی دہابیوں کی تکفیر کے سوا مسلمانوں کی زندگی کا کوئی دوسرا مسئلہ قابل توجہ نہیں تھا۔ شاہ صاحب کے علم میں یہ صورت حال ہم لوگوں کے ذریعہ آچکی تھی، اسلئے ساری تقریر کا محور یہی دو مسئلے رہے۔ اس تقریر نے لوگوں کو اتنا متاثر کیا کہ اپنی پوری زندگی میں کسی تقریر کا ایسا اثر مجھے یاد نہیں، رسول دشمنی والے ناپاک اہتام کے سلسلہ میں کچھ کہتے ہوئے جب شاہ صاحب نے مولانا جامی کے دو شعر ایک موقع پر پڑھے تو دُور آدمی تڑپ کر بیہوش ہو گئے، جن کو بہت دیر کے بعد ہوش آیا۔ یہ تقریر قریباً دھائی گھنٹہ تک ہوئی اور یہ واقعہ ہے کہ اسی پہلی تقریر نے سینوں کو انگریز دشمنی کے جذبہ سے بھر دیا اور امر وہ بہ کی فضا کو جمعیت کے حق میں اور آزادی کی جنگ میں کانگریس کے ساتھ اشتراک کے حق میں بالکل ہموار کر دیا۔

یہ بات ذکر کرنے سے رہ گئی، کہ شاہ صاحب اجلاس سے ایک دن پہلے اپنا نام کیوں ادرکیے آئے؟ ہوا یہ کہ جب گاندھی جی نے سول نافرمانی شروع کر دی تو شاہ صاحب نے انکی حمایت و تائید میں حسب عادت پر جو شش تقریریں شروع کر دیں ان کو پتہ چلا کہ وہ بہت جلد گرفتار کر لئے جانے والے ہیں اور اندازہ یہ تھا کہ امر وہ بہ کے اجلاس کو جاتے ہوئے راستہ ہی میں غالباً ان کو گرفتار کیا جائے گا اس لئے وہ ہیکر کاٹ کے اور کچھ راستہ کار کے ذریعہ طے کر کے ایک دن پہلے ہی امر وہ بہ پہنچ گئے کہ کسی طرح اجلاس میں شریک ہو سکیں اور کانگریس کے ساتھ اشتراک کا رد لیوشن پاس کر سکیں۔ اگلے دن اجلاس باقاعدہ شروع ہوا، صدر استقبالیہ حکیم بی۔ ایل۔ نظیر رضوی (مرحوم) تھے، ان کا خطبہ بڑا وسیع اور جاننا رکھتا تھا، لیکن اس میں مدلل طور پر کانگریس کے ساتھ اشتراک کے خلاف رائے ظاہر کی گئی تھی، صدر اجلاس مولانا معین الدین صاحب اجیری (رحمۃ اللہ علیہ) تھے اور

اُن کے خطبہ میں بھی اس مسئلہ میں یہی رہنمائی کی گئی تھی، ان دنوں خطبوں نے کانگریس کے ساتھ اشتراک کے مسئلہ کو اور بھی مشکل بنا دیا تھا، لیکن آخر کار مولانا حفظ الرحمن صاحب کی تجویز کے تحت میں ہی فیصلہ ہو گیا۔ یہ واقعہ ہے کہ اس فضا میں اس تجویز کے پاس کر لینے میں سب سے زیادہ حصہ شیخ عطاء اللہ شاہ بخاری ہی کا تھا۔ عام و خاص مجالس کی اس شخص کی تقریروں نے فضا پلٹ دی، معلوم ہوتا تھا کہ اللہ کا بندہ تقریر نہیں کرتا سحر کرتا ہے۔

ابھی ذکر کر چکا ہوں کہ شیخ عطاء اللہ شاہ بخاری کی گرفتاری کا ہر وقت خطرہ تھا، ادھر یہ پالیسی طے تھی کہ جہاں تک اور جس طرح ہو سکے اس وقت وہ اپنے گرفتاری سے بچائیں اور جمیعہ کا یہ تازہ پیغام ہندوستان بھر میں پہنچائیں اور مسلمانوں کو کانگریس کے ساتھ جگ آزاد میں شریک ہونے کی دعوت دیں۔ امر وہ یہ میں اجلاس کے دوران ہی میں بعض مخصوص ذرائع سے یہ معلوم ہوا کہ شاہ صاحب کی گرفتاری کے احکام آگئے ہیں اور وہ اجلاس ختم ہونے کے بعد روانگی کے وقت گرفتار کر لئے جائیں گے۔

چونکہ طے شدہ پالیسی یہ تھی کہ وہ حتی الامکان گرفتاری سے اپنے کو بچائیں اس لئے یہاں چلی گئی کہ آخری رات کے آخری اجلاس کے لئے اُن کی تقریر کا خاص طور سے دوبارہ اعلان کیا گیا اور اس طرح عوام کو مشتاق بنانے کے ساتھ پولیس کو بھی شاہ صاحب کے بارہ میں مطمئن کر دیا گیا، اور ہوا یہ کہ شاہ صاحب ایک بڑے عجیب و غریب طریقہ پر دن ہی میں امر وہ یہ سے نکل گئے اور امر وہ یہ کا اسٹیشن چھوڑ کر ایک دو سکرٹریسی اسٹیشن سے انھوں نے سفر کیا، اور یہ سب کچھ اس طرح ہوا کہ ان کی روانگی کا انتظام کرنے والے دو چار آدمیوں کے سوا اپنوں میں بھی کسی کو خبر نہیں ہوئی، رات کو مولانا احمد سعید صاحب (علیہ الرحمہ) کی تقریر شروع ہوئی اس دن مولانا کی تقریر بھی بڑی غیر معمولی قسم کی ہوئی، اس کے بعد جو دیر محسوس ہوتی رہا کہ قلع بڑی بے چینی کے ساتھ شاہ صاحب کی تقریر کا منتظر اور مشتاق ہے، مولانا نے رات کے قریب دو بجنا دیئے اور ایک دم کلائی کی گھڑی کو دیکھتے ہوئے فرمایا، ادھر دو بجنے کے قریب ہیں! لو بھئی السلام علیکم، اب شاہ صاحب کی تقریر پھر کبھی سن لینا! یہ سن کر پولیس والے بھی

ہنگامہ بگاڑ گئے۔

شاہ صاحب نے امر وہر سے نکل کر ایک طوفانی دورہ شروع کیا، وہ عرصہ تک گرفتار ہوئے، انہوں نے قریباً پورے شمالی ہند کا دورہ کر لیا، سلسلہ کی سول تا فرمائی میں جو ہزار مسلمان جیل گئے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ان کی بہت بڑی تعداد تہا شاہ صاحب ہی کی پرچوش اور آتشیں قوریوں کے حساب میں تھی۔

\_\_\_\_\_ اللہ تعالیٰ نے ان کو کتنی کشش اور تاثیر دی تھی اس کا اندازہ اس واقعہ سے کیا جاسکتا ہے کہ غالباً اپنے اسی دورہ میں وہ بدایوں بھی گئے، مولانا عبدالقدیر صاحب بدایونی مرحوم کے جہان ہوئے، معلوم ہے کہ موصوف اپنے بدایونی ملک میں کیسے پختہ تھے اور یہ بھی جانتے تھے کہ شیخ عطاء اللہ شاہ بخاری (بریلوی حضرات کی اصلاح کے مطابق) ٹھیک وہاں ہیں، اسکے علاوہ مجھے خوب یاد ہے کہ مولانا بدایونی مرحوم امر وہر کے اجلاس میں ”کانگریس کی جنگ آزادی میں شرکت“ والے رزلوشن کے اہم مخالفین میں تھے۔ لیکن اس اختلاف مسلک اور سیاسی اختلاف رائے کے باوجود شیخ عطاء اللہ شاہ بخاری کی تقریروں اور ان کے خلوص سے ان کا قلب اتنا متاثر تھا کہ کھانے کے لئے ہاتھ دھونے کے وقت خود پہنچا اور لونا ہاتھ میں لے کر شاہ صاحب کے ہاتھ دھلاتے تھے اور اپنے شدید اصرار سے شاہ صاحب کو اس معاملہ میں مجبور کر دیتے تھے۔ اللہ تعالیٰ دونوں پر اپنی رحمت فرمائے۔

یہ توجہ معترضہ کے طور پر ایک بات درمیان میں آگئی تھی ورنہ ذکر ان کے سلسلہ کے دورہ کا ہومہ تھا، انہوں نے پنجاب سے بنگال تک کا دورہ کیا اور بنگال جا کر گرفتار ہوئے اور سزا پا کر وہیں جیل میں رہے۔

یہاں یہ بات بھی قابلِ لحاظ ہے کہ شاہ صاحب اور اسی طرح ان کے خاص رفقا کو اپنی اس جدوجہد اور قربانی سے اسکی امید بالکل نہیں تھی کہ کانگریس اور اسکے لیڈروں کی طرف سے اس کا اعتراف بھی کیا جائے گا، یا وہ اس قربانی کے ذریعہ کانگریس میں کوئی پوزیشن حاصل کر سکیں گے، بلکہ اسکے برعکس انہیں سابق تجربوں کی بنا پر پورا یقین تھا کہ کوئی ایسا مسلمان

کانگریس میں کوئی پذیرش حاصل نہیں کر سکتا جو اسلام اور مسلمانوں کا بھی پورا دفا دار اور اس موضوع پر بھی لڑ جانے والا ہو۔ اور بالکل یہی چیز سامنے آئی۔ سسٹم کی اس جنگ آزادی کے بعد جب دوسری گول میز کانفرنس سے پہلے گاندھی اردن پکٹ ہوا، اور سارے سیاسی قیدی رہ کئے گئے اور اس کے بعد کراچی میں آل انڈیا کانگریس کا اجلاس ہوا تو پنجاب کانگریس نے سوچی سمجھی اسکیم کے تحت یہ کیا کہ سیر عطاء اللہ شاہ اور ان کے رفیقوں کو کانگریس کے نظام سے دور رکھا یہاں تک کہ کراچی کے اجلاس میں یہ لوگ صرف مشاہد کی حیثیت سے شریک ہو سکے۔

بہر حال یہ واقعہ ہے کہ سیر عطاء اللہ شاہ اور ان کے رفقاء کے سامنے اس جدوجہد اور قربانی کا محرک صرف یہ تھا کہ کانگریس انگریز کو ہندوستان سے بیخصل کرنے کے لئے ایک لڑائی لڑ رہی ہے۔ ہمیں صرف اس مقصد کی خاطر اس میں حصہ لینا چاہیئے۔

کانگریس کے اس رویہ اور مزاج ہی کا تجربہ کر کے شاہ صاحب اور ان کے رفقاء نے اپنی ایک مستقل سیاسی تنظیم ”جنس احمد اسلام“ قائم کرنے کی ضرورت سمجھی تھی، لیکن اسکے باوجود سلسلہ تک برابر ان کا رویہ اور ملک یہی رہا کہ وہ انگریزی اقتدار کے خلاف کانگریس کے ہر اقدام میں اسکے ساتھ ملکہ عمل اور قربانی میں آگے رہے اور اسی طرح لیگ کانگریس آویزش میں بھی وہ اپنی رائے اور ضمیر کے فیصلہ کے مطابق لیگ کے خلاف صحت آ رہے اور آزادی سے پہلے سسٹم اور سلسلہ کے دونوں جنرل اگسٹوں میں بھی انھوں نے اپنی پوری طاقت کانگریس کے حق میں استعمال کی۔ اور اگر آزادی کا حصول کانگریس کی جدوجہد کا نتیجہ ہے تو بلاشبہ سیر عطاء اللہ شاہ بخاری اور ان کے رفقاء کا اس میں بہت بڑا حصہ ہے۔ لیکن ہندوستان کے لئے یہ بات کتنی شرمناک اور تاریخ اس کو کس طرح معاف کر سکتی ہے کہ سسٹم میں جب ملک آزاد ہوا تو سیر عطاء اللہ شاہ کو اپنے وطن امرتسر سے نکل کر اس پاکستان میں جانا پڑا جس کی اس نے آخری وقت تک دیکھ کانگریس کے پاکستان قبول کر لینے کے بعد تک (بھی) بھر پور مخالفت کی تھی۔

میر احتیال ہے کہ سیر عطاء اللہ شاہ کے لئے بھی یہ بالکل ممکن تھا کہ وہ اپنے رفیق خاص مولانا حبیب الرحمن صاحب لدھیانوی مرحوم کی طرح پاکستان کی طرف ڈھکیلے جانے کے بعد پھر ہندوستان واپس آجاتے اور شاید ہم مسلمانان ہندوستان کے لئے ان کا یہاں آجانا کچھ مفید ہی ہوتا لیکن

غالباً اُن کے مجروح جذبات نے اُن کو اس پر آمادہ نہیں ہونے دیا کہ ایسے طوطا چنچول کا وہ کوئی احسان لیں اور ان سے کوئی امید رکھیں۔۔۔۔۔ دوسری طرف پاکستان میں کسی حکومتیں بدلیں، لیکن سیاسی سرگرمیوں سے بالکل کنارہ کش ہو جانے کے باوجود قریباً ہر حکومت ہی کے وہ معتبوب رہے۔۔۔۔۔ کیسی بدقسمتی ہے اس ملک اور قوم کی جس کے پاس سید عطاء اللہ شاہ جیسی ایک طاقت موجود ہو اور وہ اس سے کوئی کام نہ لے بلکہ اُس کو کوئی کام کرنے کا موقع بھی نہ دے۔

سید عطاء اللہ شاہ بخاری کی وفات نے ایک طویل تاریخ یاد دلا کر ہندوستانی مسلمانوں تک ایک ایسے مسئلہ کی طرف ذہن کو بڑی شرت سے متوجہ کر دیا جو مسلمانوں کے بعد سے کچھ نظر انداز رہتا جا رہا ہے، حالانکہ اس سے پہلے کم از کم مسلمانوں کے اُس مذہبی طبقہ کے نزدیک جو آزادی کی جنگ میں اور اس کے مسئلہ کی قربانیوں میں آگے آگے رہا، ہندوستانی مسلمانوں کے مسائل میں اس مسئلہ کو خاص اہمیت بلکہ اولیت حاصل تھی اس سے میری مراد ہے، آزاد ہندوستان میں ہماری دینی و ملی خصوصیات اور ہمارے مخصوص شرعی قوانین (پرنسپل) کے تحفظ کا مسئلہ۔۔۔۔۔ میرا خیال ہے کہ گزشتہ دور کے جمیعہ علماء کے صدارتی خطبات میں غالباً کوئی ایک بھی ایسا خطبہ نہ ہو گا جس میں اس مسئلہ کا تذکرہ مسلمانوں کے خاصہ الخاص اور سب سے اہم مسئلہ کی حیثیت سے نہ کیا گیا ہو، اسکے علاوہ مختلف موقعوں پر جمیعہ نے جو فارمولے تجویز کئے اُن سب میں بھی اس مسئلہ کو مسلمانوں کی دینی و ملی زندگی کا اہم ترین مسئلہ قرار دے کر دفعتاً مرتب کی گئی تھیں۔۔۔۔۔ اور مولانا سید محمد سجاد (نائب امیر شریعت صوبہ بہار) نے نو شہداء سہیلہ میں ”ظلمات اور شرعیہ“ کے عنوان سے ایک مکمل دستوری خاکہ بھی تیار کر کے شائع کیا تھا جس کے متعلق مرموم کا خیال تھا کہ آزاد ہندوستان کی جمہوری حکومت کا جو نقشہ کانگریس کے سامنے ہو یہ خاکہ آسانی سے اس میں فٹ ہو سکے گا۔۔۔۔۔ بہرحال سہیلہ سے پہلے تک اس مسئلہ میں یہ سب کچھ ہوتا رہا لیکن سہیلہ میں جب ہندوستان آزاد ہوا اور وہ وقت آیا جس کے لئے یہ ساری تجویزیں اور سارے فارمولے تھے تو ملک کے حالات اتنے خراب اور فضا اتنی تاریک تھی کہ ان حالات کے اٹھانے کی توقع کوئی گنجائش ہی نہیں تھی، لیکن ظاہر ہے کہ ۳۴ برس گزر جانے کے بعد فضا وہ نہیں رہی ہے اور بس طرح جان و مال، عزت و آبرو اور دوسرے عام شہری حقوق میں مسادات کے سوالات ملک کے ذمہ داروں کے سامنے آچکے ہیں، اسی طرح

ضروری ہے کہ یہ سلسلہ بھی اُس سنجیدگی کے ساتھ جو اس کا حق ہے سامنے آئے۔ اس کے بتانے کی ضرورت نہیں ہو کہ اس معاملہ میں اب جتنی تاخیر ہوگی وہ مسئلہ کے لئے اُسی قدر مضر ہوگی۔

ہمارے دو سکے مسائل جن کا تعلق ہماری مادی اور دنیوی ضرورتوں سے ہے، بہت اہم ہونے کے باوجود بھی ہمارے خاص مسائل نہیں ہیں، وہ تو ملک کے دو سکے بھی بہت طبقوں کے مسائل ہیں، ہمارے خاص مسائل تو دراصل وہی ہیں جن کا تعلق ہماری اسلامیت سے ہے۔ کم از کم اس مذہبی حلقہ کا تو ہر واقف کا خوب ہی جانتا ہے کہ حضرت شیخ الہندؒ سے لیکر سید عطاء اللہ شاہ بخاری تک اس قافلہ کے تمام ہی مجاہدین نے ملت اسلامیہ ہند کے انہی مسائل کو نصب العین کے طور پر سامنے رکھ کر قربانیاں دی تھیں اور اسی مینا پر وہ اپنی جہاد و اپنی قربانیوں کو اعلان کیا۔ اللہ کی جہاد اور قربانی کتنے بڑے اللہ کے لئے سے اجر کی توقع کتھے تھے یاد آتا ہے کہ اسب ۴۱-۴۲ سال پہلے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے دہلی یا علی گڑھ کے اپنے غائبین پہلی جنگ عظیم کے جہاد قانات مقدسہ در ملک اسلامیہ پر پہلی طاقتوں کے تسلط کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ اس صورت حال سے آج ابوعبیدہ بن الجراح، ساد بن جبل، سعد بن ابی وقاص اور خال بن الولید کی رو سے بچیں ہیں۔ ان سطور کا لکھنے والا جو ایک سخت گنہگار قسم کا آدمی ہونے کے علاوہ نہایت درجہ بے عمل اور گنہگار بھی ہے ایسی کوئی بات کہنے کا ہرگز اہل نہیں ہے لیکن اس کا اپنا احساس اور یقین ضرور ہو کہ اس مسئلہ میں ہماری کوتاہی اور ہمارا قفل ہمارے ان بزرگوں کی روحوں کے لئے یقیناً گھٹا اور بچھینی کا باعث ہو گا۔

بسیار کہ اوپر عرض کیا جا چکا ہے! تیس یہاں ایک خاص تاثر نے تحت سید عطاء اللہ شاہ بخاری کے ذکر کے سلسلہ میں بے اختیار زبان پر آگئیں ان کا مقصد ہرگز کسی پر تنقید نہیں ہے، یہ نا پسند اس قسم کے تمام امور میں سب سے زیادہ قصور دار اور رسول اپنے ہی کو سمجھتا ہے۔

پیلہ بالکل غیر ارادی طور پر بہت عموماً ہوئی اور سید عطاء اللہ شاہ بخاری کی زندگی کے صرف ایک ہی پہلو کا اس میں ذکر آیا اور وہ بھی بہت ناتمام اب یہی جرم کیا جاتا ہے ان کے لکھے والے دستوں نے بہت کچھ لکھا ہو گا اور لکھیں گے۔ آخر میں ناظرین سے یہی طور پر نہیں بلکہ دل کی گہرائی سے یہ درخواست ہو کہ اس عاجز کے تعلق سے بھی شاہ صاحب کے لئے اہتمام سے مغفرت و رحمت کی دعا فرمائیں اور ساری باتیں تو ہمیں رہ جائیں گی لیکن آپ کا یہ تحفہ فردا نثار اللہ موصوف کے حضرت میں پہنچ کر ان کی راحت و رحمت کا باعث ہو گا۔ واجرکم علی اللہ!

## صحبتے با اولیاء

دوسری صدی ہجری کے ایک جلیل القدر بزرگ ہیں ابو بکر بن عیاش حضرت عبداللہ بن مبارک اور عبدالرحمن بن مہدی اور علی بن المدینی جیسے ائمہ حدیث اور اساطین علم ان کے شاگردوں میں ہیں، امام بخاری اور امام مسلم جیسے اکابر ان کے شاگردوں کے شاگرد ہیں۔ امام نووی نے شرح مسلم میں ان کے صاحبزادہ ابراہیم کی روایت سے نقل کیا ہے کہ ”والد ماجد (ابو بکر بن عیاش) نے مجھ سے فرمایا ”خدا کا فضل ہے تمھارے باپسے کبھی بے حیائی اور بد اخلاقی کا کوئی عمل سرزد نہیں ہوا ہے (یعنی اللہ تعالیٰ نے ہر قسم کے فواحش سے میرا دامن پاک رکھا ہے)۔ اور اسی اللہ کی توفیق سے پورے تیس سال سے میرا معمول ہے کہ روزانہ ایک قرآن مجید ختم کر لیتا ہوں“

انھیں ابو بکر بن عیاش کے متعلق مروی ہے کہ اپنے صاحبزادہ سے انھوں نے فرمایا، ”دیکھ لو اپنے کو اس سے بہت بچاؤ کہ میسے اس حجرہ میں تم سے کوئی مصیبت سرزد ہو، میں نے اس میں بارہ ہزار دفعہ قرآن ختم کیا ہے“ (یعنی قرآن پاک کے جو انوار اس حجرہ کے در و دیوار اور اس کی فضا میں سرایت کر گئے ہیں، ان کی حرمت کا حق ہے کہ اس حجرہ میں اللہ تعالیٰ کی مصیبت نہ ہو)۔

انتقال کے وقت ان کی صاحبزادی رونے لگیں تو فرمایا:

”بہنِ مت روؤ رونے کی کوئی بات نہیں ہے، کیا تمھیں اس کا ڈر ہے کہ اللہ تعالیٰ تمھارے باپ کو عذاب میں ڈالے گا، میں نے اپنے گھر کے اس گوشہ میں جو بیس ہزار دفعہ قرآن پاک ختم کیا ہو اس لئے تجھے اور تمھیں اپنے ارحم الراحمین مالک سے رحمت و مغفرت ہی کی امید رکھنی چاہیے۔“ انھیں ابو بکر بن عیاش کے متعلق ان کے بعض جلیل القدر امام یزید بن ہارون کا بیان ہے کہ:-

لم یضع جنبہ الی الارض  
چالیس سال تک پہلو زمین سے نہیں لگایا  
(یعنی ۴۰ سال تک لیٹے ہی نہیں۔)

اربعین سنہ

(ماخوذ از شرح مسلم للتوادی و خلاصۃ تہذیب الکیال للفرجی)

اسے کجکل کی طالع کہہ سکتے ہیں اس میں کچھ اشتباہ ہو، مگر حقیقت یہ ہے کہ اکثر کے خاص بندوں نے ایسی بہت سی شاہیں چھوڑی ہیں۔





فکر اسلامی کا ترجمان اور داعی  
برصغیر ہندوپاک کا واحد عربی ماہنامہ

## نئے دور کا آغاز

البعث الاسلامی، بیچ الادل کے ثناء سے  
جو حکمِ ششم کا پہلا شمارہ ہو گا نئے دور میں اعلیٰ ہو رہا ہو۔

نئی ترتیب • نیا معیار • نئے مضامین  
• عالم عربی کے ممتاز ترین اہل قلم اور اہل فکر کے اہم  
قائم کیا گیا ہو۔

• ترتیب طبع کے معیار کو بلند کرنے کے لیے نئے  
انتظامات کیے گئے ہیں۔ ہمارے خواہش اور کوشش یہ ہو  
کہ حقیقی، دعوتی اور ادبی ہر لحاظ سے رسالہ اعلیٰ معیار  
کا حامل ہو اور اپنی دعوت اور نصب العین کو اچھی طرح  
پیدا کر سکے۔ اس کام میں ہمارے ساتھ آپ کا سب سے بڑا  
تعاون یہ ہوگا کہ آپ رسالہ کے خیر و افسوس اور دوسروں  
کو اس پر آمادہ کریں۔

## البعث الاسلامی

زیر ادارت  
سید محمد حسینی، سعید الاعظمی لکھنؤ

دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

سالانہ چندہ ..... روپے  
پاکستان میں ذرا اشتراک جمع کرنے کا

پتہ  
ماہنامہ فاران، کمیل اسٹریٹ  
کراچی ۷

## ماہنامہ مشعل راہ کراچی کا اضافہ

زندگی کی  
تاریکیوں میں  
جو فکر و نظر کی تاریکیوں میں اگست ۱۳۳۴ء میں اعلان کا سفر میں کراچی صحافت پر نوزاد ہو رہا ہے۔  
زیر ادارت: - خورشید احمد ام۔ ای۔ ای۔ بی۔  
جناب محمود فاروقی صاحب

## منجربانہ مشعل راہ، آرام باغ روڈ، کراچی ۷

## دینی صحافت کے افق پر ماہنامہ انوار اسلام

ایک نیا آفتاب  
یہ ماہنامہ اسلامی تعلیمات، اسلامی نظامِ زندگی اور اسلامی سیرت و تہذیب کو پوری جامعیت کے  
ساتھ دلولہ انگیز، ایمان افروز اور ملل انداز میں جدید علمی مذاق اور ادبی معیار کے مطابق پیش کرتا ہے جو غیر منہج  
مذہب کی روشنی میں اسلام سے متعلق غیر مسلموں کے استفسارات اور اعتراضات کے جواب بھی دیتے جاتے ہیں۔  
سالانہ چندہ: - چار روپے، نمونہ مفت

مستقیم ماہنامہ انوار اسلام رام نگر منہج



# کُتُبُ خانۃ الفِیْشان کی مطبوعات

## نماز کی حقیقت

از قلم مولانا غلامی

ہر قلمیہ خاندان مسلمان کو ہمارا اخصانہ مشورہ ہے کہ نماز کے مقام اور اس کی روح و حقیقت سے واقف ہونے کے لیے اس رسالہ کا مطالعہ ضرور فرمائیں۔ کلامیہ کی حقیقت "کی جہنم بھی محض جذبات اور دل و ذہن کو یکساں متاثر کرتا ہے۔"

قیمت ..... ۱۰/۰

## برکاتِ رمضان

از قلم مولانا غلامی

اسلام کے ہمہ کن صوم رمضان اور بارہ رمضان اور اس کے خاص اعمال و وظائف، تراویح و عبادات وغیرہ کے فضائل و برکات اور ان کی روحانی آثار و کامیابیت اور شوق انگیز بیان اور حکیمانہ نصیحت شاہ ولی اللہ کے طرز پر بس سادگی و عمارت کی ایسی تشریح جس سے دل بھی متاثر ہو اور دل بھی لعلیں۔ قیمت ۱۰/۰۔

## کلمہ طیبہ کی حقیقت

از قلم مولانا غلامی

اس میں اسلام کے کل دعوت "قَوْلُكَ يَا اَللّٰهُ عَلَيَّ ذُوْلُ الْاَلْحَدِ" کی تشریح اور اس حقیقت کے ساتھ ساتھ نثر انداز میں کی گئی ہے کہ کلمہ طیبہ ایمان و یقین میں اضافہ کرتا ہے۔ اور دعا کے ساتھ دل بھی متاثر ہوتا ہے۔

قیمت .. ۱۰/۰

## حج کیسے کریں؟

از قلم مولانا غلامی

حج و زیارت کے متعلق اردو زبان میں پڑھا دھنی نری کتاب شائع ہو چکی ہے لیکن یہ کتاب جو مولانا غلامی اور مولانا سید ابوالحسن علی مدنی کی مشترک تالیف ہے اس میں خصوصیت یہ ہے کہ یہ خطیب کو اس کے مطالعہ سے کاشح اور متون طریقیہ میں تفصیل سے علم ہو جائے اور دل میں حق و حقیقت اور حق کی آواز پیدا ہو جائے اور جو دراصل حج کی روح اور حقیقت ہیں۔

کلمہ مجموعہ ..... قیمت مجلہ ..... ۲۱/۰

## آسان حج

اس کتاب میں حج کیسے کریں؟ کا خلاصہ ہے۔ ایسے کہ تعلیم و حضرات جو صرف آسان اور عمومی اور دینی چھوٹے ہیں وہ اس کے مطالعہ سے پورا فائدہ اٹھا سکیں۔

طباعت میریادی ..... قیمت ..... صوف ..... ۱۰/۰

## اسلام کیا ہے؟

ایک نیا نیا کتاب

اگر وہ اردو میں دیکھیں تو ان کے دلوں میں اس کتاب کے دیکھنے والوں کا عام احساس یہ ہوگا کہ یہ کتاب نے اس کو کوئی خاص جبروت یا اثر عطا فرمائی ہے۔ پہلے چند سالوں میں یہ کتاب تیس ہزار بار دہرائی گئی ہے اور گزشتہ سال میں شائع ہو چکی ہے۔

اسلام کے متعلق ضروری و اہمیت سے اس کتاب کے لیے یہ نہیں بلکہ اس کی اس کتاب کا دل سے لکھا گیا ہے۔ اس کا مطالعہ دل و فضا اور انداز کا ہے۔

زبان و عبارت آسان ہے کہ ساتھ ساتھ شریعت میں اور پڑنا پڑو۔ کتابت طبعیات علی اور میریادی محمد علی کا کلمہ ۱۰۰ ہزار کاپیاں تیار ہو، جو تمام دہائیوں میں پڑنا پڑو۔

اردو اور عربی اور اردو کا کلمہ ۱۰۰ ہزار کاپیاں تیار ہو۔ قیمت ۲۱/۰

## قادیانیت پر غور کرنے کا یہ چارہ

از قلم مولانا غلامی

شاہ اسماعیل شہید اور معاندین کے الزامات

قیمت ..... ۱۰/۰

## مسکرتہ القلم

اکابر و بزرگ کی طرف سے مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی کے سنگین ٹھکڑی الزامات کی نفی

قیمت ..... ۱۰/۰

## انیس نسواں

از قلم مولانا غلامی

مسلمان عورتیں خاص کر قلمیہ خاندان بہنوں کی دین کی طرف سے جو بے نظری اور سخت کی طرف سے جو غفلت تیزی سے بڑھ رہی ہے اس کے علاج اور اس کے لیے ایک حکم میں ہے۔

اردو اور فارسی میں مولانا غلامی کے قلم سے پیش لفظ ہے۔ ..... قیمت ۱۰/۰۔

## حضرت الانام الیاس اور ان کی دینی دعوت

از قلم مولانا غلامی

اس میں مسلمانوں کی شرع میں مولانا الیاس علیہ السلام کے قلم سے قابل فاضل اور مولانا خضر ..... ۱۰/۰

ملفوظات حضرت مولانا الیاس

از قلم مولانا محمد طہر مولانا غلامی ..... قیمت ۱۰/۰

امام ولی اللہ دہلوی

از قلم مولانا عبد اللہ محمد علی ..... قیمت ۱۰/۰

ہندوستان و پاکستان سے  
سالانہ چندہ ... پچھ روپے  
ششماہی ... ۳ روپے  
فی کاپی ... ۵۰ نئے پیسے

# انفستان

غیر ممالک سے  
سالانہ چندہ ... ۱۲ روپے  
سالانہ چندہ ... ۱۲ روپے

جلد ۲۹ بابۃ جمادی الاخریٰ ۱۳۸۱ھ مطابق دسمبر ۱۹۶۱ء شمارہ ۶

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہ اولین (ہندو مسلم مسئلہ)	مرتب	۳
۲	مسلمان اور ہندوستانی پوری وجہ	(۱) ڈاکٹر سچوڑا نند ساہنی وزیر اعلیٰ یوپی (۲) ادارہ الفرقان	۱۰
۳	معارف الحدیث	مولانا محمد منظور نعمانی	۱۷
۴	شیخ مجتہد کے اصلاحی کارنامے	پروفیسر محمد سعید احمد ایم اے	۲۵
۵	زیارت حسین	مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی	۳۹
۶	پینسیر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم	خالد مجاہد شمشعی بی اے علیگ	۴۷

## اگر اس دائرہ میں ○ سُرخ نشان ہے تو

اسکا مطلب یہ ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی، براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۱۰ دسمبر تک دفتر میں ضرور آجانی چاہیے ورنہ گلمارالہ تصدیق دہی ارسال کیا جائے گا۔  
اپنا چندہ سیکرٹری ادارہ، اصلاح و تبلیغ آسٹریلین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور منی آرڈر پاکستان کے خریدار کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیجیں۔

نمبر خریداری :- برائے کرم خط و کتابت اور منی آرڈر کے کوپن پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھیں۔

تاریخ اشاعت کو مطلع فرمائیں۔ ہنگی اطلاع سہ ماہی کے اندر آئی چاہئے، اسکے بعد سالانہ بھیجی کی ذمہ داری دفتر پر ہوگی۔  
فرقہ ان فرقان ہر انگریز مہینہ کے پہلے مہینہ میں، دائرہ کردیا جاتا ہو۔ اگر ۲ تا ۳ تک بھی کسی صاحب کے ذمے

## دفتر انفستان، پکیری روڈ، لکھنؤ

(نوٹ: محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر نے تو پریس لکھنؤ میں چھپ کر دفتر الفرقان پکیری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔)

چندہ کے بارے میں ضروری اطلاع صرف پر بلا غلط فرمائیں۔

## جنوری ۱۳۵۷ء مطابق رجب ۱۳۵۸ء

### ہفت روزہ سالانہ چند سالہ

۳۱ دسمبر تک نیا خریدار بننے والوں کے لئے رعایت

پاکستانی خریداروں کا چندہ بعض ناگزیر اسباب کی بنا پر عرصہ سے چھ روپے چل رہی ہے۔ لیکن اب بعض تازہ حالات کی بنا پر ہم مجبور ہو گئے ہیں کہ ہندوستانی خریداران الفرقان کے لئے بھی سالانہ چندہ چھ روپے اور پاکستان کے علاوہ غیر ممالک کے لئے ۱۲ شلنگ کر دیا جائے۔ اس کا سبب مختصر الفاظ میں کچھ تو ہر چیز کی بڑھتی ہوئی قیمتیں ہیں جو بہت دن سے چندہ میں اضافہ کا تقاضہ کر رہی تھیں۔ لیکن ادھر ایک خاص مجبوری یہ پیدا ہوئی ہے کہ الفرقان کے سائز کا  $25 \times 30$  اخباری کاغذ کوئی ۱۵ سے مناجند ہو گیا ہو، مجبوراً  $25 \times 30$  یعنی بڑے سائز کا کاغذ خرید کر (اور اپنے سائز کے مطابق بنا کر) استعمال کرنا پڑ رہا ہے جس کی قیمت خاصی زائد ہے۔ ادھر چندہ کے اندر اندازہ ہو کہ اخراجات میں اس خاص اضافہ کا کٹل الفرقان اسکے بغیر نہیں کر سکتا کہ چندہ میں کچھ اضافہ کیا جائے، پس مجبوراً یہ فیصلہ کیا گیا ہے کہ جنوری ۱۳۵۷ء مطابق رجب ۱۳۵۸ء سے

ہندوستان کے خریداروں کے لئے بھی سالانہ چندہ چھ روپے

ادار

پاکستان کے علاوہ غیر ممالک کے لئے بارہ شلنگ (12 SHILINGS)

کر دیا جائے۔ جن قدیم خریداروں کا چندہ اس ماہ جمادی الاخریٰ مطابق دسمبر پر ختم ہو رہا ہو وہ ادھر لوگ نئے خریدار بننا چاہتے ہوں ۳۱ دسمبر تک پرانی شرح کے مطابق (یعنی ہندوستان ۵ روپے غیر ملکی ۱۰ شلنگ) ہی بھیج سکتے ہیں لیکن

۳۱ دسمبر کے بعد بھیجنا ہوا کوئی چندہ پرانی شرح کے مطابق

قبول نہیں کیا جاسکے گا

## نگاہِ اولیں

از: مرتب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## ہندو مسلم مسئلہ

ہندوستان کے مسلمان کس ماحول میں گھسے جا رہے ہیں؟ مہیبہ پردیش اور اتر پردیش کی مسلم اقلیت کے حالیہ قتل و غارت کی روشنی میں اس ماحول کی جو بھلاکت ہم نے دیکھی تھی اُس کو گذشتہ اشاعت کے ادارے میں ہم نے، امر، عزت بیان کیا تھا کہ ہم ایک قومی تذلیل کے ماحول میں گھسے جا رہے ہیں۔ یعنی یہ جو کچھ ہو رہا ہے اس کے معنی یہ نکلتے ہیں کہ اکثریت کے کسی فرد کے حق میں کسی مسلمان فرد سے کسی خطا کی افواہ اُڑ جائے یا فی الواقع خطا سرزد ہو جائے تو افواہ کی تحقیق کی حاجت ہو اور نہ خطا کی تا فونی اور نہ ہی سزا کافی ہے بلکہ اس کی سزائیں پہنے پوری مسلمان قوم کی عوامی سطح پر پائی اور اُن کی ہونی چاہیے تب نہیں جا کر اس غلطی کا کفارہ ادا ہو سکتا ہے! — یعنی ایک کٹر درجہ کی آبادی جیسا سلوک — ہم نے مسلمانوں کو آگاہ کیا تھا کہ وہ اس ماحول میں اپنے انجام کی فکر کریں ورنہ انجام معلوم ہے۔

شکر ہے کہ یہ احساس صرت ایک مسلمان ہی کا نہیں رہا، بلکہ الہ آباد (اتر پردیش) ہائیکورٹ کے فاضل جج مسٹر ایس دھون کی ۲ نومبر کی ایک تقریر کی جو رپورٹ اخبارات میں شائع ہوئی اُس نے ہمیں بتایا کہ ہم مسلمانوں کے ارد گرد کے ماحول کو سمجھنے میں کسی جذباتیت کو دخل نہیں دے رہے ہیں۔ کچھ انسانیت دوست غیر مسلم بھی یہاں ہیں جو ملک کی اکثریت ہیں اس طرح کے خطرناک رجحانات کو غور سے دیکھنا چاہیے۔



لجے میں ایسے چھپنے اُڑاتے ہیں کہ شرانگیزی کے موجودہ ماحول میں اس سے خوب خوب فائدہ اٹھا کر ظلم و ستم کا بازار بار بار گرم کیا جاسکتا ہے۔ تو ایک حد تک مایوسی قدرتی ہو جاتی ہے۔ مگر اس کے برعکس جب سٹر دھون جیسے لوگ ہمارے سامنے آتے ہیں جو اس دائرے میں کبھی حق کہتے ہیں جہاں ڈنڈی ماری جاسکتی ہے اور زبان نہیں پکڑی جاسکتی۔ بلکہ اس سے بھی آگے بڑھ کر جب وہ اپنے فرقہ کے منہ پر یہ زمانہ سبوتا بھی دکھا جاتے ہیں کہ:-

”ہم اپنے روحانی در ثکی بات کرتے ہیں! ہماری زبان پر جھگوت گیتا اور

دلوں میں فرقہ دارانہ نفرت بھری ہے۔“

تو ہماری مایوسیاں بھی بڑی حد تک گھٹ جاتی ہیں۔ کاش اس چراغ سے اور چراغ بھی جلیں اور دلوں کی یہ بُرائی ہر آنکھ میں بُری بن جائے۔

ہم جس دھون کی اس تقریر پر کسی فرقہ دارانہ جذبہ سے خوش نہیں ہو رہے ہیں۔ خدا کا فضل ہے کہ اس غیر جذباتی اور انسانییت سوز ذہنیت کے لئے ہمارے دل و دماغ میں کوئی جگہ نہیں ہے۔ سٹر دھون نے اگر اکثریت کو اسکی نفرت پرستی پر بھڑا رہا ہے اور مسلم اقلیت پر کوئی ہلکے سے ہلکا چارج بھی نہیں کیا۔ تو ہم اسکے نتیجہ میں اس حقیقت کو نظر انداز کر دینے والوں میں سے نہیں ہیں کہ دلوں کی تبدیلی کی ضرورت مسلمانوں کے لئے بھی ہے۔ گزشتہ سیاسی کشمکش کی بدولت دونوں فرقوں کے دلوں میں جو سیں آگیا تھا اُس کا اثر بلاشبہ مسلمانوں کے اندر بھی ابھی باقی ہے۔ اور ملک کا ہندو مسلم مسئلہ بھی حل ہو گا جب دونوں طرف سے میل بالکل نکال دیا جائے۔ یہ بات اگر کوئی غیر مسلم کہے تو ہم اس کا برا نہیں انیں گے۔ یو۔ پی کے وزیر داخلہ مشرچن سنگھ بھی اگر یہ بات کہتے ہیں تو ہم اس کو بالکل غلط نہیں کہتے، ہمیں جو کچھ اعتراض ہوتا ہے وہ ان کی بات کے موقع و محل پر ہوتا ہے۔ وہ موقع و محل کے لحاظ سے اس حقیقت کا بالکل ناجائز استعمال کرتے ہیں۔ اگر اس میل کے نتیجہ میں مسلمان کوئی فرقہ دارانہ چیلنٹ پیدا کرتا ہے اور پھر سخت مظالم کا تجربہ مشق بنتا ہے تو آپ کہہ سکتے ہیں کہ مسلمان اپنی مظلومیت کا ذخیرہ بھی ذمہ دار ہو۔ لیکن اگر وہ میل رکھے ہوئے ہو مگر کہتا کسی سے کچھ نہیں، بالکل زبردستی اس پر تہمتیں تراشی جاتی ہیں۔



انواہیں اُڑائی جاتی ہیں اور پھر مظالم توڑے جاتے ہیں۔ تو انصاف کش ہے وہ شخص، جو مظالم کی مذمت کے ساتھ ساتھ یہ بھی کہتا ہے کہ ان مظالم کی ذمہ داری مظلوموں پر رکھی ہے۔ یہ نہ صرف انصاف دشمنی ہے بلکہ مسلمانوں کے دلوں میں اور میل بھرنے والی بات ہے، انھیں چڑھانے والی بات ہے۔ اور ایسی باتیں کرنے والے کم سے کم یہ ہے کہ ہندو مسلم مسئلہ کے حل میں کوئی مدد نہیں کیا۔ بے شک مسلمانوں کے دلوں میں بھی میل ہے۔ اور اُس کو بھی دور ہونا چاہیے۔ مگر انسانی فطرت کے عام قانون کی روشنی میں یہ بھی تو دیکھو کہ جب پرانے قضیے ختم ہو کر ایک نئے دور کا آغاز ملک میں ہوا تو اس کے پہلے دن سے آج تک ایسی فضا بھی ملک میں قائم ہو سکی جس کے اندر مسلمان کی انسانی سرشت سے یہ توقع بکا ہوتی کہ وہ اکثریتی فرقہ سے صاف دل ہو جائے اور اپنے آپ کو غیر نہ سمجھے؟ اگر اخباری رپورٹ صحیح ہے تو کس قدر عجیب کہا ہے یوپی کانگریس کے صدر مسٹر اجیت پرشاد جین نے کہ اقلیت اس وقت تک اکثریت کو غیر سمجھتی رہے گی جب تک اکثریت اُسے اپنا نہ سمجھے اور اس کے ساتھ مکمل مساویانہ اور برادارانہ برتاؤ نہ کیا جائے۔

درحقیقت ہندو مسلم اتفاق میں اس وقت کی سب سے بڑی رکاوٹ، عوامی سطح پر مسلم کش فادات (اور جسٹس دھون کی زبان میں اعلیٰ نسل کے شیطانی فلسفہ کے تحت اقدامات) اور سرکاری سطح پر مسلمانوں کے خلاف برائے جانے والے امتیازات ہیں۔ اس لئے ہندو مسلم مسئلہ کا حل اس وقت (کم از کم پہلے قدم تک) اکثریتی فرقہ، اور اکثریت سے نکلنے والے بااقتدار لیڈروں کے ہاتھ میں ہے۔ وہ اس راہ کی سب سے بڑی رکاوٹ کو دور کریں اور کچھ دیکھیں کہ مسلمان اپنی صد تک صاف دل ہوتا رہے یا نہیں! جسٹس دھون نے کہا ہے کہ

”ہو سکتا ہو کہ ہندو اور مسلمانوں کے تعلقات بہتر ہونے میں وقف لگے۔ لیکن ہمارا ذہن اور ہم فرض یہ ہونا چاہیے کہ ہم اس عنوان کا نظریہ کو ختم کر دیں کہ ہندوستان مختلف ادنیٰ اور ایک اعلیٰ فرقہ کا وطن ہے جس کو یہی ماحصل ہو کہ وہ اقلیت کے ساتھ ظلم و تشدد روا رکھے۔“

ہم یقین رکھتے ہیں کہ تین دن مسلمانوں کو یہ محسوس ہونے کا موقع ملے گا کہ یہ غیر مذہب نظر ختم ہو گیا، اسی دن سے ان کے دلوں کا رنگ بغیر کسی وعظ و نصیحت کے بدل جائے گا، اس لئے کہ

”جس نے ہم سے غصہ کیا، ہم نے غصہ کر لیا۔ جس نے ہم سے نفرت کی، ہم نے نفرت کر لی۔ جس نے ہم سے کینہ کیا، ہم نے کینہ کر لیا۔ جس نے ہم سے نفرت کیا، ہم نے نفرت کر لی۔“

اُن کے حالات کا تقابلی ہے اور اس تعافے کے بروئے کار آنے میں محض اسی نظریہ کے مختلف مظاہر کا وٹ بن رہے ہیں۔

لیکن جو لوگ اس نظریہ کے علمبرداروں کے آگے ہتھیار ڈال دینے کی ذہنیت سے اس نظریہ کے پیدا کردہ حالات سے فائدہ اٹھانے کے نقطہ نظر سے مسلمانوں کو اُن کے مفاد میں یہ سمجھانا چاہتے ہیں کہ وہ کسی حیثیت سے اپنا جدا گانہ کوئی وجود ہی باقی نہ رکھیں۔ ”ایک سماج اور ایک کلچر“ کی دعوت کو قبول کر لیں اور اپنی تعلیمی، تمدنی اور مذہبی خدمات انجام دینے والی جماعتوں کو اپنے ہاتھوں سے دفن کر دیں، تو ان کو معلوم ہونا چاہیے کہ مسلمان جان کی خیر منانے کے لئے اس جاہل و سودے پر راضی نہیں ہو گا۔ اور اس طرح کی کوششوں سے ملک کو نقصان پہنچے گا۔

کیا یہ سچ ہے؟ | انفرنسٹن کے گزشتہ ادارہ کا ایک حصہ نقل فرما کر حضرت مولانا عبدالمجید صاحب دریا بادی نے، ارنو میر کے صدق میں تحریر فرمایا ہے:-

”لیکن مولانا! چاہے اس سے کچھ زیادہ درد منانہ مقالہ لکھ ڈالیں، اور اپنا کلیہ نکال کر سامنے رکھ دیں۔ اطمینان رکھیں کہ انہی قوم نس سے مس نہ ہو گی۔ وہ اسی پر خوش ہوتی رہے گی، فخر کرتی رہے گی کہ وہ محبوب کی اُمت ہے۔ اُمت مرحومہ ہے۔ کوئی اس کا بال بیک نہیں کر سکتا اور ایک وقتی جزع و فزع اور ہنگامی جوش و خروش کے بعد وہ بہتوں اپنی رنگ رلیوں میں پڑی رہے گی۔ سینہ دیکھے گی۔ توانی نے گئے عرس اور طرح طرح کے نوایا جشن مناتی رہے گی۔ زمینداریاں مٹ جانے پر بھی ٹھاٹھ تعلقہ داروں، رجوڑوں کے رکھے گی۔ شادیاں دھوم دھام سے منائے گی، پرائیڈ اور شیراں، مرغ ادب پلاؤ، اڑاتی رہے گی، زمین و آسمان کے قلابے ملانے والے اور چھوٹ سے لے کر ہرے ہرے لہک لہک کر پڑھے گی۔ مشاعرے کی راتیں واہ واہ کے لغزوں میں جاگ جاگ کر کاٹے گی۔ اور نعیش کا حق دل کھول کر ادا کرتی رہے گی۔ عاقبت ایشیائی انجام مہی اور نصیحت کی بات سن کر تھمت بھی اب ان میں کب باقی رہے گی جو؟ فنا ز غوا از غ اللہ قلوبہم۔ اور اللہ نالہ ہم نفسم کا قاتل کیا ہے اثر رہ جانے والا ہے؟“

دل ٹھیکہ گیا ہمارا تو، اس تھیرے کو ٹھکر کر آپ بھی پڑھیے اور سوچئے کہ اگر اپنا یہی حال ہوا دیکھئے تو انجام کیا ہوگا!  
برخیز از میں خواب گراں، خواب گراں، نیز

## ایک ہفت روزہ اخبار کی ضرورت

آزادی کے بعد سے مسلمانوں کے لئے جو حالات و مسائل پیدا ہوئے ہیں ان کے پیش نظر عرصہ سے رہ رہ کر خیال ہوتا رہا ہے کہ ایک ایسا بلند پایہ (ارڈو) اخبار نکلنے کی کوئی صورت ہو جاتی جو مسلمانوں کے زیادہ سے زیادہ افراد تک پہنچتا اور موجودہ حالات و مسائل میں ان کی ایسی صحیح رہنمائی کرتا جس کی انکو فی الواقع ضرورت ہے، اور مسلسل وہ پیام ان کو دیتا جو ان کو موجودہ حالات و مسائل سے نپٹنے کا اہل بنا سکے۔

ہمارے اخبارات بہت سے نکل رہے ہیں، مگر کسی کی یہ واحد اور خاص ہم نہیں ہے کہ مسلمانوں میں، ان نئے مسائل اور ان سے نپٹنے کے صحیح طریقہ کار کا شعور اور اس پر کاربند ہونے کا حوصلہ اور لگن پیدا کی جائے۔ یہ کمی اور اس کو پورا کرنے کی ضرورت جیسا کہ عرض کیا گیا اس چودہ سال کے عرصہ میں برابر رہ رہ کر محسوس ہوتی رہی ہے حتیٰ کہ بعض دفعہ یہ خیال بھی ہوا کہ نفوس نکل ہی کو ہفتہ وار کی شکل دیدی جائے۔ مگر اسکے حق میں نہ اپنی ہی طبیعت مطمئن ہو سکی اور نہ دوسرے اہل الرائے نے اسکے حق میں رائے دی۔

ادھر کے چند مہینوں میں جو خصوصیت سے وہ واقعات اور انکے نتیجے میں وہ حالات رونما ہوئے جن پر دو تین مہینے سے نفوس نکل میں لکھا جا رہا ہے تو طبیعت اس ضرورت کے لئے انتہائی حد تک بچیں ہوئی۔ کچھ درد مند اور ہوشیار دوستوں سے ذکر کیا، جنہوں نے اس ضرورت اور مقصد سے پورا اتفاق کرتے ہوئے گرجوشی کے ساتھ اس کام کو انجام دینے کا بیڑا اٹھالیا۔

طے یہ پایا کہ اس مقصد کے لئے فی الحال سب سے زیادہ مفید شکل ہفت روزہ اخبار ہی کی ہو سکتی ہے، جسے جلد سے جلد ایک اجتماعی انداز پر جاری ہو جانا چاہیے۔

اجتماعی انداز کا مطلب ہو کہ اخبار کسی کی شخصی ملکیت اور شخصی نقطہ نظر کا ترجمان نہ ہو بلکہ ہم مقصد اور ہم خیال اشخاص کا ایک بورڈ اس کا متولی (ڈرستی) اور پالیسی کا ذمہ دار ہو۔ اور ابتدائی سرمایہ اُن صاحب استطاعت افراد کے عطیوں سے حاصل کیا جائے جو اس مقصد سے بہم رسی رکھتے ہوں۔

چنانچہ ایک ایسے بلند پایہ مہفت روزہ کام پہلے سے مکمل اور اطمینان بخش خاکہ بنانے کے بعد جو قبول عام کی صلاحیت اپنے اندر رکھتا ہو اور کم سے کم سلاٹوں کے اکثریت میں وقعت و عزت کی نگاہ سے دیکھا جائے، سرمایہ کی تحصیل کا کام اور دیگر انتظامات شروع کر دیئے گئے ہیں اور امید ہے کہ جلد ہی اس اخبار کے اجراء کا اعلان کیا جاسکے گا۔

قدرتی طور پر سب سے زیادہ ناظرین انفتار ہی سے امید ہے کہ وہ اس منصوبے کو کامیاب بنانے کے لئے ہر ممکن جدوجہد فرمائیں گے، اور خود ان میں سے اور اُن کے ذریعہ سے دوسرے صاحب استطاعت حضرات سے فراخ دلانہ مالی تعاون بھی منتظمین اور محررین کو حاصل ہوگا۔

مختلف سہولتوں اور مصلحتوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے کم سے کم سو روپے کا عطیہ اس سلسلہ میں مقرر کیا گیا ہے۔  
تربیل زر کا پتہ حسب ذیل ہوگا۔

جناب ڈاکٹر محمد اشتیاق حسین قریشی  
کرامت منزل، اکبری گیٹ، لکھنؤ

محمد منظور رضا فی عفا اللہ عنہ

# مسلمان اور ہندوستانی پوروج

(از، شری سمجور نا مندی سابق وزیر اعلیٰ اتر پردیش)

[گزشتہ اشاعت میں شری سمجور نا مندی کی ایک تقریر پر مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کا ایک مضمون مذکورہ بالا عنوان سے شائع ہوا تھا۔ اس پر اڈیٹر لفظ تار کے نام حسب ذیل مراسلہ سمجور نا مندی کی طرف سے موصول ہوا ہے اس پر ہم اپنی گزارشات مراسلہ ختم ہونے کے بعد درج کر رہے ہیں۔ مراسلہ پر پیرکان نمبر بارے قائم کردہ ہیں۔ اڈیٹر نا مکر می تسلیم

(۱) میں نے آپ کے رسالہ میں مولانا سید ابوالحسن علی ندوی صاحب کے اس مضمون کو دیکھا جس کی سرخی ”مسلمان اور ہندوستانی پوروج“ ہے۔ میرے اس کہنے کا کہ ہندوستانی مسلمانوں میں ۹۰ فیصدی سے زیادہ لوگ ہیں جن کے پوروج ہندو تھے۔ دوسرے لفظوں میں جو ہندوؤں کی اولاد ہیں، کافی چرچا ہوا۔ مجھے افسوس ہے کہ بہت سے لوگوں نے اس سلسلہ میں اس سنجیدگی سے غور کرنے کی تکلیف گوارہ نہیں کی جس کی اُمید کی جاسکتی تھی۔ میرے پاس اس سلسلے میں گالی گلوچ سے بھسکے ہوئے خطوط آئے ہیں اس قسم کی باتیں کہنے اور لکھنے والے بھول جاتے ہیں کہ گالی دینے سے کوئی مسئلہ حل نہیں ہوا کرتا۔

(۲) مولانا ابوالحسن صاحب نے جس سطح پر اس بحث کو پہنچایا ہے، اسکے لئے میں اُن کا ممنون ہوں، کسی کی بات ہم کو خوش گوار معلوم ہوتی ہے، یا کڑی، لیکن ہم لوگوں کو کم سے کم اتر پردیش کے رہنے والوں کو اس تہذیب کو ہاتھ سے نہیں جانے دینا چاہیے۔ جس پر ہم غرور کرتے ہیں۔ میں مولانا کے اس بیان سے بالکل اتفاق کرتا ہوں کہ ”احترام“ اور افتخار و انتساب

میں فرق ہے۔ میں مانے لیتا ہوں کہ ان لفظوں کے اصطلاحی معنی وہی ہیں جن میں مولانا نے ان کو استعمال کیا ہے۔ ایسی حالت میں کسی ہندوستانی مسلمان سے یہ تقاضہ نہیں کرنا کہ وہ اپنے ہندو ”پورو دج“ کے لئے افتخار و انتساب کے جذبات رکھے۔

(۳) ”پورو دج“ کے لغوی معنی پہلے پیدا ہونے والے کے ہیں۔ اصطلاحاً اس کو ان لوگوں کے لئے استعمال کرتے ہیں جن کو آبا و اجداد، یعنی مورث کہا جاتا ہے، دو سکے لفظوں میں وہ لوگ جن کے خاندان میں اپنی پیدائش ہوتی ہے۔ میں نے تو محض قواعد کی طرف توجہ دلائی ہو۔

(۴) اسلام اس ملک میں قریب ایک ہزار برس سے آیا ہے۔ اسکے پہلے یہاں جو لوگ رہتے تھے ان کو مذہباً ہندو ہی کہا جاسکتا ہے۔ آج جو لوگ مسلمان ہیں وہ سب کے سب یا ان کے بزرگ باہر سے نہیں آئے۔ اگر ان کے گھروں میں خاندانی شجرے ہوں تو وہ ایک ہزار برس پہلے یکایک رک تو نہیں جائیں گے۔ اس وقت ان کے خاندان میں جو بھی بزرگ رہے ہوں گے، ان کے بھی تو والد اور والدہ کے مورث رہے ہی ہوں گے، اور وہ غالباً ہندو رہے ہوں گے۔

(۵) میرا تاہی کہنا ہے کہ اگر آج میں مسلمان ہو جاؤں تو جو لوگ میرے خاندان میں میرے بعد پیدا ہوں گے، ان کو یہ تو ماننا ہی ہوگا کہ میرے والد ہندو اور ان کے پہلے بھی سب ہی بزرگ ہندو تھے۔ اگر میری اولاد اس تعلق کو مانتی ہے اور اس لحاظ سے خاندان میں جو لوگ مجھ سے پہلے پیدا ہوئے ان کا احترام کرتی ہے تو کسی کو شکایت کا موقع نہیں ہو سکتا میں اس سے زیادہ کچھ نہیں کہہ سکتا، ہمارے سامنے زندہ مثالیں موجود ہیں اس وقت بھی ملک میں کثیر تعداد میں ایسے لوگ موجود ہیں جو راجپوت مسلمان کہلاتے ہیں، وہ لوگ اپنے کو سورج پوتھی، چند پوتھی، چند پل وغیرہ ناموں سے پکارتے ہیں۔ اپنا رشتہ رام، کرشن، راجا بھوج سے جوڑتے ہیں، ظاہر ہے کہ جب وہ مسلمان ہیں تو مذہبی باتوں میں ان بزرگوں کو قابل تقلید نہیں مانتے گران کی عستہ کرتے ہیں اور ان خاندانوں میں پیدا ہونے پر فخر کرتے ہیں۔ میں اس سے زیادہ کسی چیز کی مانگ نہیں کرتا۔

(۶) مولانا فرماتے ہیں ”معلوم نہیں کیوں سمجھو رانا مندرجی نے یہ فرض کر لیا ہے کہ ہندوان

کے۔ وہ فیصدی مسلمان سب آدین نسل کے اعداد اور ناموروں کی اولاد اور جانشین ہیں۔  
مجھ کو ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اس جگہ مولانا کہ کچھ وہم ہو گیا ہے میں نے کبھی ایسا فرض نہیں  
کیا مسلمان کیا یہاں کے ہندو بھی سب آدین نسل کے نہیں ہیں۔ میں نے ہندو لفظ استعما  
کیا تھا۔ آدین نہیں۔ آج جو لوگ ہندو کہلاتے ہیں اور اپنے کو ہندو کہتے ہیں ان میں  
آدین، ڈرد، ڈیرین، منگو لین، سب قسم کے لوگ ہیں اور یہ سب آپس میں اس طرح  
خلط ملط ہو گئے ہیں کہ ان کو ایک دوسرے سے الگ نہیں کیا جاسکتا یہ غلط فہمی غالباً  
اس وجہ سے ہوئی کہ میں نے رام، کرشن کا نام لیا تھا جو غالباً آریہ نسل کے تھے۔ سبکی  
وجہ محض یہ تھی کہ یہ پرانے زمانے کی ایسی ہستیاں تھیں جن کے ناموں کا دنیا میں ہر طرف  
شہرہ ہے۔ اسلئے آسانی سے ان کی مثالی دی جاسکتی ہے۔ ان کے پہلے کے جن ناموں  
کو میں جانتا ہوں وہ بھی اتفاق سے آدین ہی تھے۔ لیکن اگر آریوں کے علاوہ  
کہیں پرانے بزرگوں کے نام کسی کو معلوم ہوں تو میں شوق سے اور پورے احترام کے  
ساتھ ان کو شامل کر لوں گا۔

(۷) مولانا کو اور شاید دوسرے مسلمان دوستوں کو یہ نہیں معلوم ہو گا کہ کسی موقعوں پر  
میں نے خاندان مغلیہ کے اکبر سے لے کر اورنگ زیب تک کے بادشاہوں اور اسی طرح  
حیدر علی اور ٹیپو سلطان کو اپنے بزرگوں میں گنا یا ہے۔ جن پر یہاں کے رہنے والے،  
ہندو اور مسلمان دونوں کو فخر کرنا چاہیئے، یہ لوگ ہر نقطہ نظر سے ہمارے تھے۔ گو آدین  
نہیں تھے، اور ہمیشہ ہندو کے اورنگ زیب کی کئی باتیں میرے لئے بہت تکلیف دہ تھیں۔  
(۸) یہ شکایت بھی کی جاتی ہے کہ میں نے ایسے لوگوں کے نام چنے ہیں، جن کی پوجا  
کی جاتی ہے اور جن کو اوتار مانا جاتا ہے۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ ہر ہندو بھی ان لوگوں کو  
اس نگاہ سے نہیں دیکھتا۔ آریہ سماجی ہندو ہیں مگر کسی کو اوتار نہیں مانتے۔ میں خود آریہ سماجی  
نہیں ہوں۔ مگر رام، کرشن یا کسی ایسی شخصیت کو اوتار نہیں مانتا۔ ہندو ہونے کے لئے اوتار  
کے خیال کو ماننا لازمی نہیں ہے۔ میں یہ پہلے بھی کہہ چکا ہوں کہ ان لوگوں کے نام ان لئے  
لئے جاتے ہیں کہ دنیا میں ان کی شہرت ہے۔ ایک اور بات ہے اگر کچھ لوگ ان کو اوتار

مانتے ہیں تو ہر شخص کے لئے یہ فردی نہیں ہے کہ ان کو اتار مانے اور اگر اتار دیا جائے تو ان کا ذکر کرنا ہی چھوڑ دیں یہ ہو سکتا ہے کہ کسی شخص کے والد کو کچھ لوگ بہت بڑا حسد رسیدہ فقیر مانتے ہوں، اور وہ اس بات کو تسلیم نہ کرتا ہو مگر اس وجہ سے والد کو والد کہنا نہیں چھوڑ سکتا۔

(۴) ایک اور بات یاد رکھنی چاہیے جب یہ کہا جاتا ہے کہ رام، کرشن پور وچ تھے تو پور وچ لفظ کا لغوی معنوں میں استعمال نہیں ہوتا۔ لغوی معنوی میں وہ ہر ہندو کے پور وچ نہیں تھے۔ چھتری خاندان میں پیدا ہوئے تھے، براہمن ان کو اپنا پور وچ نہیں مان سکتا، ہر چھتری کے بھی پور وچ نہیں تھے۔ یہ تو اسی قسم کی اصطلاح ہے جیسے مصطفیٰ کمالی پاشا کو آتا ترک کہنا۔ ظاہر ہے ہر ترک ان کی اولاد نہیں ہے، کتنے شان کی بات ہوتی، اگر اس ملک میں بھی کوئی فرد کسی پیدا ہوتا، احترام کیے یا افتخار، جن لفظوں میں اس شاعر نے پرائے آتش پرست بادشاہوں کا ذکر کیا ہے۔ ان پر آفرین کہتے ہی ہمتا ہے، اور پھر ان بزرگوں کی عزت کرنے کی وجہ سے کسی نے اس کو شکایت کے قابل نہیں سمجھا۔ شیخ سعدی کہتے ہیں :-

چہ خوش گفت منہ دوسری پاک ذات  
کہ رحمت بر آں تربت پاک باد  
انوری کے یہ لفظ شاید اور آگے جاتے ہیں :-  
آں نہ استاد بود ماشاگرد  
آں حسد ادند بود و ما بندہ

(۱۰) مولانا نے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ آج کل ہندوستان میں برہمنی تہذیب کے تقلید کی باتیں کی جا رہی ہیں اور مسلمانوں کو اس طرف بازگشت کی دعوت دی جاتی ہے۔ اس شبہ کا میسر پاس کوئی جواب نہیں ہے، لوگ کہتے ہیں دہم کا علاج



تعمان بھی نہیں کر سکتے تھے اگر کوئی بات صحیح ہے تو ہم اس لئے تو نہیں پھوڑ سکتے، کہ کچھ لوگ اسکی آڑ میں کوئی غلط کام کرنا چاہتے ہیں۔ ہمارے نیک ارادے غلط ارادہ پر فتح پائیں گے اتنا یقین تو رکھنا ہی چاہیے یوں ہر شخص کو اپنے خیالات کی تبلیغ کرنے کا اختیار ہے۔ اپنے مضمون کے آخر میں مولانا کہتے ہیں کہ ان کے خیال میں جذباتی ہم آہستگی کے لئے اس قسم کا چرچا نہ صرف یہ کہ بے ضروری ہے بلکہ مضر بھی ثابت ہو سکتا ہے اس میں میری اور ان کی رائے میں اختلاف ہے۔

نیازمند

سمپور نانمند

[سمپور نانمند جی کا مکتوب گرامی ختم ہوا]

”افتار“ (۱) سمپور نانمند جی کے نام ”گالی گلوچ سے بھسکے ہوئے خطوط“ کی اطلاع سے ہمیں بھی اتنی ہی بلکہ شاید اُس سے بھی زیادہ تکلیف ہوئی اور ہر شریف آدمی کو ہونی چاہیے، جتنی کہ سمپور نانمند جی کو ہوئی ہوگی۔ اختلافات و نزاعات میں گالی بکنے کو ہمارے ہادی اور اللہ کے پیغمبر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ”منافق کی نشانی“ بتلایا ہے۔

(۲) سمپور نانمند جی کی اس تصریح کے بعد کہ وہ احترام اور افتخار و انتساب میں فرق تسلیم کرتے ہیں اور کسی مسلمان سے یہ تقاضہ نہیں کرتے کہ وہ اپنے ہندو پوروچ کے لئے افتخار و انتساب کے جذبات رکھے۔ یہ بحث بالکل ختم ہو جاتی ہے اور فریقین کے نقطہ نظر میں کوئی فرق باقی نہیں رہتا کیونکہ ”ہندوستانی پوروچ“ یا ”ہندو پوروچ“ کے ”احترام“ سے مولانا ندوی کو اختلاف نہیں ہے اور نہ کسی مسلمان کو ہونا چاہیے، اس بارہ میں اسلام کی واضح تعلیم ہے ”اگر ہوا کر جبر قوم“ (ہر قوم کے باعزت لوگوں کی عزت کر دو) مولانا ندوی نے اپنے مضمون میں جو بحث کی ہے وہ صرف ”افتخار و انتساب“ میں کی ہے اور اسی سے انھوں نے اختلاف کیا ہے۔ لیکن سمپور نانمند جی کے اسی خط کے بعض آگے کے حصوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ صرف ”احترام“ نہیں بلکہ ”افتخار“ بھی چاہتے ہیں، ہم اُس فقرہ پر آگے نشاندہی کرینگے۔ اگر اسے سمجھنے میں ہم کوئی غلطی کر رہے ہیں تو امید ہے کہ شری سمپور نانمند جی اس کو دور فرما کر ہم کو ممنونیت کا موقع دیں گے۔

(۳) سمجھنا چاہیے کہ اس خط کے پیرا ۳، ۴، ۵ سے ہم نے یہ سمجھا ہے کہ موصوف ان ہندوستانی مسلمانوں سے جو ہندوستانی نسلوں سے ہیں، نسلی اور خاندانی تعلق کی بنا پر مطالبہ یا اہل کرتے ہیں کہ وہ اپنے قدیم مورثوں (ہندوستانی پوروچ) کا احترام کریں۔ نیز انہی پیراؤں سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس مطالبہ میں ”پوروچ“ سے ان کی مراد نسلی اور خاندانی مورث یعنی آباد و اجداد ہیں۔ لیکن آگے اسی خط میں انھوں نے بتایا ہے کہ ”پوروچ“ سے مراد نسلی اور خاندانی بزرگ (آباد و اجداد) نہیں ہیں بلکہ اُس سے ”مکاب کے بڑے“ مراد ہیں۔ ہمارے خیال میں یہ دونوں باتیں ایک دوسرے سے بالکل مختلف ہیں، اگر یہاں بھی ہماری سمجھ کو غلطی کر رہی ہے تو سمجھنا چاہیے کہ اس کو بھی دورِ فرما کر ہم کو مزید منونیت کا موقع دیں۔

(۴) سمجھنا چاہیے کہ اپنے بلند علمی مقام اور وسیع تاریخی واقفیت کے وجود پر اہل ۶ کے آخر میں بڑی صفائی سے اعتراف فرمایا ہے کہ آئینِ نسل کے علاوہ ہندوستان کی دوسری قدیم نسلوں کے بزرگوں کے نام بلکہ کسی ایک بزرگ کا نام بھی ان کو معلوم نہیں ہے۔ بلاشبہ ان کا یہ اعتراف ان کی بڑائی کی دلیل ہے۔ لیکن اس کے بعد قدرتی طور پر سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا پھر ”ہندوستانی پوروچ“ سے یہاں کے مسلمانوں کی نادقتی کچھ زیادہ قابلِ اعتراض یا لائقِ تعجب بات ہے؟

(۵) سمجھنا چاہیے کہ فرماتے ہیں کہ راجندر جی اور کرشن جی کے ایسی شخصیتیں ہونے سے جن کو اتارنا جاتا ہے، یہ سوال نہیں پیدا ہونا چاہیے کہ مسلمان اُن کو کیسے اپنا پوروچ مان لیں؟ اس لئے کہ کسی شخص کے والد کو اگر کچھ لوگ بڑا خدا رسیدہ بزرگ مانتے ہوں لیکن اس کو یہ بات تسلیم نہ ہو تو وہ اس اختلاف کی بنا پر والد کو والد کہنا نہیں چھوڑ سکتا۔ ہماری گزارش ہے کہ مولانا ندوی نے تو اتار کا لفظ نہیں استعمال کیا تھا بلکہ رام اور کرشن جی کی خاص مذہبی شہرت اور ایک ایسے عقیدہ و فلسفہ زندگی کے بانی یا داعی کی حیثیت سے نام پانے کا سوال اٹھایا تھا جو بنیادی طور پر اسلام سے متضاد ہے، البتہ اکتوبر کے گفتار کے ادارہ میں اتار مانے جانے کے لفظ استعمال کئے گئے تھے۔ ہو سکتا ہے یہ ادارہ بھی سمجھنا چاہیے کہ گفتار سے الفرقان یا اُن اخبارات کے ذریعہ گزرا ہو جنھوں نے اس کو نقل کیا تھا۔ بہر حال مذکورہ ادارہ کے اندر اس میں

جو کچھ کہا گیا تھا اس کا حاصل تو یہ تھا کہ اگر کوئی انسان اپنے کردار، اعلیٰ صفات اور شاندار کارناموں کی وجہ سے عزت و احترام کا مستحق ہے تو بلا اس لحاظ کے کہ وہ ہمارے باپ داداوں میں سے ہے یا نہیں، اور بلا اس امتیاز کے کہ وہ کس ملک کا باشندہ ہے اسکی عزت اور اس کا احترام انسانیت کا تقاضہ ہے۔ لیکن اگر کسی شخصیت کا تعارف ہم سے ایک ادنیٰ اور ارفع البشر و یوتا کی حیثیت سے کر لیا جاتا ہے، (جیسا کہ رام چند راجی اور کرشن جی وغیرہ کا معاملہ ہے اور حدیث جو کہ سکول حکومت کی منظور کردہ درسی کتابوں میں بھی انھیں اسی دیتائی رنگ میں پیش کیا جاتا ہے۔ اور ان کتابوں کے اسی رنگ پر اعتراض کے جواب میں خود سمپورنا مندرجہ اپنی وزارت عالیہ کے دور میں فرماتے ہیں کہ پورہ جوں کو تو ماننا ہی ہوگا) تو کوئی مسلمان بھی ان کو اس حیثیت سے بڑا اور قابل احترام ماننے پر تیار نہیں ہو سکتا۔ ہاں اسلام کی تعلیم کے مطابق اس حیثیت ان کا پورا احترام ملحوظ رکھا جائے گا کہ انھیں ایک قوم اپنا دیوتا مانتی ہے۔ یہ تھا ہمارا مدعا، والدین یا نسلی مورث اعلیٰ ماننے کی کوئی بحث ہی نہیں تھی۔ اور اس میں بحث بھی کیا سکتی ہے؟ والدین یا جد امجد اگر کوئی فی الواقع ہوتے تو ان کو ماننا ہی جائز ہے اور اس کا دینی احترام بھی صحیح ہے۔ میں اسوں سے کہ، اگر سمپورنا مندرجہ کا اشارہ ہمارے ادارہ کی طرف ہے تو، انھوں نے ہمارے نقطہ نظر کو سمجھنے کی بالکل کوشش نہیں فرمائی۔ اسی طرح اگر ان کا اشارہ الفاظ کی تبدیلی کے ساتھ مولانا ندوی کے اٹھائے ہوئے سوال کی طرف ہے تو ہم یہ کہنے پر مجبور ہیں کہ جناب سمپورنا مندرجہ نے اس سوال کے اصل منشاء سے تغافل فرمایا ہے۔ مولانا ندوی کا صاف مدعا یہ تھا کہ کسی خاص شہرت کے مالک کی طرف فخریہ انتخاب کا مطلب نفیاتی طور پر اس خاص وصف یا حیثیت کو آئینہ دل اور واجب التعظیم سمجھ لینا ہوتا ہے جس میں محمود کی عظیم شہرت ہوتی ہو پس کوئی مضائقہ نہیں کہ بہادری اور شہزادی میں شہرہ عام رکھنے والے رستم و سہراب کی طرف ایک ایرانی انسل مسلمان اپنی فخریہ نسبت کرے، اس لئے کہ رستم و سہراب کا سترچ

لے واضح رہے کہ خالی انتخاب تو ہر شخص کی طرف ہو سکتا ہے مگر اس انتخاب پر فخر یا کچھ کہ فخریہ انتخاب، خوب الیہ کی کسی خاص شہرت ہی کی بنا پر ہوتا ہے۔

# معارف الحدیث

## (مُسَلَّس)

### جماعت میں صف بندی

نماز کے لیے جوہ جماعتی نظام "جماعت" کی شکل میں تجویز کیا گیا ہے اس کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ طریقہ تعلیم فرمایا کہ لوگ صفیں بنا کر برابر برابر کھڑے ہوں، ظاہر ہے کہ نماز جیسی جماعتی عبادت کیلئے اس سے زیادہ حُبْن و سنجیدہ اور اس سے بہتر کوئی صورت نہیں ہو سکتی۔ پھر اس کی تکمیل کے لیے آپ نے تاکید فرمائی کہ صفیں بالکل سیدھی ہوں۔ کوئی شخص ایک اپنچ نہ آگے ہو اور نہ پیچھے، پہلے اگلی صف پوری کر لی جائے اس کے بعد پیچھے کی صف شروع کی جائے، بڑے اور ذمہ دار اور اصحابِ علم و فہم اگلی صفوں میں اور امام سے قریب جگہ حاصل کرنے کی کوشش کریں، چھوٹے بچے پیچھے کھڑے ہوں، ادا اگر خواتین جماعت میں شریک ہوں تو ان کی صف سب سے پیچھے ہو۔ امام سب سے آگے اور صفوں کے درمیان میں کھڑا ہو۔ ظاہر ہے کہ ان سب باتوں کا مقصد جماعت کی تکمیل اور اس کو زیادہ مفید اور موثر بنانا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی ان باتوں کا علماً اہتمام فرماتے اور دقتاً فوقتاً اُست کو بھی ان کی ہدایت و تلقین فرماتے اور ان کا ثواب بیان فرما کر ترغیب دیتے نیز ان امور میں بے پردائی کرنے والوں کو سخت تنبیہ فرماتے اور اللہ کے عذاب سے ڈراتے تھے۔

ان تہدیدی سطور کے بعد اس سلسلہ کی مندرجہ ذیل چند حدیثیں پڑھیے!

صفوں کو سیدھا اور برابر کرنے کی اہمیت اور تاکید:-

(۸۴) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سَوَّوْا صُفُوْفَكُمْ فَإِنَّ سَوِيَّةَ الصُّفُوفِ مِنْ أَقَامَةِ الصَّلَاةِ۔

رواہ البخاری و مسلم

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا، لوگو نماز میں صفوں کو برابر کیا کرو۔ کیونکہ صفوں کا سیدھا اور برابر کرنا نماز اچھی

طرح ادا کرنے کا جز ہے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ "اقامتِ صلوٰۃ" جب کا قرآن مجید میں جابجا حکم دیا گیا ہو اور جو مسلمانوں کا سب سے اہم فریضہ ہے۔ اس کی کامل ادائیگی کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ جماعت کی صفیں بالکل سیدھی اور برابر ہوں۔ سنن ابی داؤد وغیرہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز پڑھنے کے لیے کھڑے ہوتے تو پہلے داہنی جانب رخ کر کے لوگوں سے فرماتے کہ "براہر برابر ہو جاؤ اور صفوں کو سیدھا کرو"۔ پھر اسی طرح بائیں جانب رخ کر کے ارشاد فرماتے کہ برابر برابر ہو جاؤ اور صفوں کو سیدھا کرو۔ اس حدیث سے اور اس کے علاوہ بھی بعض دوسری حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خصوصاً نماز کے لیے کھڑے ہونے کے وقت اکثر و بیشتر تاکید فرماتے تھے۔

(۸۵) عَنِ الثَّعْلَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى كَأَنَّمَا يُسَوِّي بِهَا الْعِدَاحَ حَتَّى رَأَى أَنَّا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ ثُمَّ خَرَجَ يَوْمًا فَقَامَ حَتَّى كَادَ أَنْ يَكْبُرَ فَرَأَى رَجُلًا بَادِيًا صَدْرُهُ مِنَ الصَّعْتِ فَقَالَ عِبَادَ اللَّهِ لَسْتُمْ تَوَسَّوْا صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيْعَا لَيْعَتِ اللَّهُ بَيْنَ وُجُوْهِكُمْ۔ رواہ مسلم

(ترجمہ) حضرت ثعلبان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری صفوں کو اس قدر سیدھا اور برابر کرتے تھے گویا کہ ان کے ذریعہ آپ تیردلوں کو سیدھا کریں گے۔ یہاں تک کہ آپ کو خیال ہو گیا کہ اب ہم لوگ سمجھ گئے کہ ہم کو کس طرح برابر کھڑا ہونا چاہیے) اس کے بعد ایک دن ایسا ہوا کہ آپ باہر تشریف لائے اور نماز پڑھنے کے لیے اپنی جگہ پر کھڑے بھی ہو گئے۔ یہاں تک کہ قریب تھا کہ آپ تکبیر کے نماز شروع فرمادیں کہ

آپ کی نگاہ ایک شخص پر پڑی جس کا سینہ صف سے کچھ آگے نکلا ہوا تھا تو آپ نے فرمایا کہ  
اللہ کے بند و اپنی صفوں کو سیدھا اور بالکل برابر کر دو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے رخ ایک دوسرے  
کے مخالف کر دے گا۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کے الفاظ ”حَتَّى كَأَنَّهَا تَسْتَوِي بَيْنَهُمَا الْقَدَمَانِ“ (گویا کہ آپ صفوں کے  
ذریعہ تیر سیدھے کریں گے) کا مطلب سمجھنے کے لیے پہلے یہ جان لینا چاہیے کہ اہل عرب شکایا جنگ  
میں استعمال کے لیے جو تیر تیار کرتے تھے ان کو بالکل سیدھا اور برابر کرنے کی بڑی کوشش کی جاتی تھی۔  
اس لیے کسی چیز کی برابری اور سیدھے پن کی تعریف میں مبالغے کے طور پر وہاں کہا جاتا تھا کہ وہ چیز ایسی برابر  
اور مستقیم سیدھی ہے کہ اس کے ذریعہ تیروں کو سیدھا کیا جاسکتا ہے۔ یعنی وہ تیروں کو سیدھا اور برابر  
کرنے میں معیار اور پیمانہ کا کام لے سکتی ہے۔ الغرض اس حدیث کے راوی حضرت نعمان بن شیبہ کا مطلب  
یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری صفوں کو اس قدر سیدھی اور برابر کرنے کی کوشش فرماتے  
تھے کہ ہم میں سے کوئی سوت برابر بھی آگے یا پیچھے نہ ہو، یہاں تک کہ طویل مدت کی اس مسلسل کوشش اور  
تربیت کے بعد آپ کو اطمینان ہو گیا کہ ہم کو یہ بات آگئی، لیکن اس کے بعد جب ایک دن آپ نے اس  
محلے میں ایک آدمی کی کوتاہی دیکھی تو بڑے حلال کے انداز میں فرمایا کہ اللہ کے بندو، میں تم کو  
آگاہی دیتا ہوں کہ اگر صفوں کو برابر اور سیدھا کرنے میں تم بے پروائی اور کوتاہی کر دو گے تو اللہ تعالیٰ  
اس کی سزا میں تمہارے رخ ایک دوسرے سے مختلف کر دے گا، یعنی تمہاری وحدت اور جماعت پارہ  
پارہ کر دی جائے گی اور تم میں پھوٹ پڑ جائے گی، جو امتوں اور قوموں کے لیے اس دنیا میں سوزنا و  
ایک عذاب ہے۔ صفوں کو برابر اور سیدھا کرنے میں کوتاہی اور غفلت پر باہمی اخلا اور پھوٹ کی عید مترو  
حدیثوں میں وارد ہوئی ہے۔ اور بلاشبہ اس تصور اور اس کی اس سزا میں خاص مناسبت ہے۔ انہوں  
بہت سی دوسری چیزوں کی طرح اس معاملہ میں بھی کوتاہی خاص کر بعض علاقوں میں بہت عام ہو چکی ہے۔

(۸۶) عَنْ أَبِي مُسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ مَنَاكِبَنَا فِي الصَّلَاةِ وَيَقُولُ اسْتَوُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا  
فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ لِيَلْبِثِي مِنْكُمْ أُولَ الْأَحْلَامِ وَالْمَنْهَى كَثَرُ الَّذِينَ يَلُذُّنَهُمْ

نَمَّ الَّذِينَ يَلُذُّنَهُمْ۔ ————— رواہ مسلم

(ترجمہ) حضرت ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نمازیں (یعنی نماز کے لیے جامع کھڑے ہونے کے وقت) ہمیں برابر کرنے کے لیے ہمارے موڑھوں پر ہاتھ پھیرتے تھے اور فرماتے تھے برابر برابر ہو جاؤ اور مختلف (یعنی آگے پیچھے) نہ ہو کہ خدا کو وہ اس کی سزائیں تمہارے قلوب باہم مختلف ہو جائیں (اور فرماتے تھے) تم میں سے جو دشمن خدا کو سمجھ دے وہ میرے قریب ہوں، اُن کے بعد وہ لوگ ہوں جن کا نہیں صفت میں ان کے قریب ہو۔ اور اُن کے بعد وہ لوگ جن کا درجہ اُن سے قریب ہو۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث میں صفوں کی برابری کے علاوہ صف بندی ہی کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک دوسری ہدایت یہ بھی بیان ہوئی ہے کہ میرے قریب وہ لوگ کھڑے ہوں جن کو اللہ تعالیٰ نے نعم و دانش میں امتیاز عطا فرمایا ہے، اُن کے بعد اس کا واسطے دوم درجہ والے اور اُن کے بعد سوم درجہ والے۔ ظاہر ہے کہ یہ ترتیب بالکل فطری بھی ہے اور تعلیم و تربیت کی مصلحت کا تقاضا بھی یہی ہے کہ اچھی اور ممتاز صلاحیتوں والے درجہ درجہ آگے اور قریب رہیں۔

(۸۷) عَنْ الشَّعْبَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُغُوفًا إِذَا أَقْمَأَ إِلَى الصَّلَاةِ فَإِذَا اسْتَوَيْنَا كَبَّرَ — رواه ابوداؤد

(ترجمہ) حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جب کھوکھڑا ہونے کے لیے کھڑے ہوتے تو پہلے آپ ہماری صفوں کو برابر فرماتے اور جب ہماری صفیں درست اور برابر ہو جاتیں تو آپ تکبیر کہتے یعنی نماز شروع فرماتے۔

(مسند ابی داؤد)

پہلے اگلی صفیں مکمل کی جائیں :-

(۸۸) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِمُوا الصَّفَّ الْمَقْدَمَ ثُمَّ الَّذِي يَلِيهِ فَمَا كَانَ مِنْ نَقْصٍ فَلْيَكُنْ فِي الصَّفِّ الْمُوَّخَّرِ۔

رواہ ابوداؤد

(ترجمہ) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگو پہلے اگلی صف پوری کیا کرو، پھر اس کے قریب والی تاکہ جو کئی کسر ہے وہ آخری ہی صف میں ہے۔

(سنن ابی داؤد)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ جماعت سے نماز پڑھی جائے تو لوگوں کو چاہیے کہ آگے والی صف پوری کر لینے کے بعد پیچھے والی صف میں کھڑے ہوں اور جب تک کسی اگلی صف میں جگہ باقی رہے پیچھے کھڑے نہ ہوں اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اگلی صفیں سب مکمل ہوں گی اور جو کئی کسر ہے گی وہ سب آخری ہی صف میں ہے گی۔

## صف اول کی فضیلت :-

(۸۹) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى الثَّانِي قَالَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى الثَّانِي قَالَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى الثَّانِي قَالَ وَ عَلَى الثَّانِي قَالَ وَ عَلَى الثَّانِي۔  
رواہ احمد

(ترجمہ) حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ رحمت فرماتا ہو اور اس کے فرشتے دعا و رحمت کرتے ہیں پہلی صف کے لیے بعض صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اور دوسری کے لیے بھی؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ رحمت فرماتا ہو اور فرشتے دعا و رحمت کرتے ہیں پہلی صف کے لیے، پھر عرض کیا گیا اور دوسری صف کے لیے بھی؟ آپ نے پھر پہلی ہی بات دہرائی یعنی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ رحمت فرماتا ہو اور اس کے فرشتے دعا و رحمت کرتے ہیں پہلی صف کے لیے، پھر آپ سے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ اور دوسری صف کے لیے بھی؟ آپ نے تیسری مرتبہ بھی وہی پہلی بات دہرائی کہ اللہ تعالیٰ رحمت فرماتا ہے اور فرشتے دعا و رحمت کرتے ہیں پہلی صف والوں کے لیے۔ ان لوگوں نے پھر عرض کیا کہ یا رسول اللہ اور دوسری صف کے لیے بھی؟ تو اس چوتھی دفعہ

(مسند احمد)

میں آپ نے فرمایا اور دوسری صف والوں کے لیے بھی۔

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی خاص رحمت اور فرشتوں کی دعا و رحمت کے



خصوصی تہی اگلی صف والے ہی ہوتے ہیں، دوسری صف والے بھی اس سادرت میں اگرچہ شریک ہیں، لیکن بہت پیچھے ہیں۔ مطلب یہ ہو کہ پہلی اور دوسری صف میں بظاہر ہماری نگاہوں میں فاصلہ تو بہت ہی مختصر لگتا ہوتا ہو لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان میں بہت فاصلہ ہے، اس لیے اللہ کی رحمت کے طالب کو چاہیے کہ وہ جتنی اوس پہلی ہی صف میں جگہ حاصل کرنے کی کوشش کرے جس کا ذریعہ یہی ہو سکتا ہو کہ مسجد میں اول وقت پہنچ جائے۔ ————— معینین کی ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ پہلی صف میں کھڑے ہونے کا کیا اجر و ثواب ہو اور اس پر کیا صلہ ملنے والا ہو تو لوگوں میں اس کے لیے ایسی ساقبت اور کشش ہو کہ قرعہ اندازی سے فضیلہ کرنا پڑے۔ اللہ تعالیٰ ان حقیقتوں کا یقین نصیب فرمائے۔

### صفوں کی ترتیب :-

(۹۰) عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ أَلَا أُحَدِّثُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَعَتِ الرِّجَالُ وَصَعَتِ خَلْفُهُمُ الْغُلَامَانِ ثُمَّ صَلَّى بِهِمْ فَذَكَرَ صَلَاتَهُ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا صَلَاةُ أَمِيٍّ ————— رواه البراء

(ترمذی) حضرت ابو مالک اشعری سے روایت ہو کہ انھوں نے لوگوں سے کہا میں تم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا بیان کروں؟ پھر بیان کیا کہ آپ نے نماز قائم فرمائی پہلے اپنے مردوں کی صف بنایا، ان کے پیچھے بچوں کی صف بنائی، پھر آپ نے ان کو نماز پڑھائی۔ اس کے بعد فرمایا کہ یہی طریقہ ہے میری امت کی نماز کا۔ (سنن ابی داؤد)

(تشریح) اس سے معلوم ہوا کہ صبح اور سنون طریقہ یہ ہے کہ مردوں کی صفیں آگے ہوں، اور چھوٹے بچوں کی صفیں ان کے پیچھے الگ ہوں، ————— اور آگے درج ہونے والی بعض حدیثوں سے معلوم ہوگا کہ اگر عورتیں بھی شریک جماعت ہوں تو وہ چھوٹے بچوں سے بھی پیچھے کھڑی ہوں۔

امام کو وسط میں کھڑا ہونا چاہیے !

(۹۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تَوَسَّطُوا لِإِمَامٍ وَسَدِّدِ الْخَلَلَ  
 رواہ ابوداؤد  
 (ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لو کہ  
 امام کو اپنے وسط میں لو (یعنی اس طرح صف بناؤ کہ امام تمھارے درمیان میں ہو۔ اور صفوں میں جو خلا  
 ہوں اس کو پُر کرو۔  
 (سنن ابی داؤد)

جب ایک یا دو مقتدی ہوں تو کس طرح کھڑے ہوں:-

(۹۲) عَنْ جَابِرٍ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلِّيَ فَجِئَتْ حَتَّى  
 قُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ بِيَدِي فَأَذَانِي حَتَّى أَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ جَاءَ  
 جَبَّارُ بْنُ صَعْبٍ فَقَامَ عَنْ يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ  
 بِيَدِ يَمِينِي جَمِيعًا فَخَذَ قَعْنَاهُ حَتَّى أَقَامَنَا خَلْفَهُ۔  
 رواہ مسلم

(ترجمہ) حضرت جابر سے روایت ہے کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لیے  
 کھڑے ہوئے، (یعنی آپ نے نماز شروع فرمائی) دستے میں میں آگیا اور (نیت کر کے) آپ کے بائیں  
 جانب کھڑا ہو گیا، تو آپ نے میرا ہاتھ پکڑا اور اپنے پیچھے کی جانب سے مجھے گھما کے اپنی داہنی جانب  
 کھڑا کر لیا۔ پھر اتنے میں جابر بن صعب آئے وہ نیت کر کے آپ کی بائیں جانب کھڑے ہو گئے۔ تو آپ نے  
 ہم دونوں کے ہاتھ پکڑ کے پیچھے کی جانب کر دیا اور پیچھے کھڑا کر لیا۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب امام کے ساتھ صرف ایک مقتدی ہو تو اس کو امام کی داہنی  
 جانب کھڑا ہونا چاہیے۔ اور اگر وہ غلطی سے بائیں جانب کھڑا ہو جائے تو امام کو چاہیے کہ اس کو داہنی جانب  
 کر لے اور جب کوئی دوسرا مقتدی آکر شریک ہو جائے تو امام کو آگے اور ان دونوں کو صف بنا کر پیچھے  
 کھڑا ہونا چاہیے۔

صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہونے کی ممانعت:-

(۹۳) عَنْ وَائِصَةَ بْنِ مَعْبُدٍ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 رَجُلًا يُصَلِّيَ خَلْفَ الصَّفِّ وَحْدَهُ فَأَمَرَهُ أَنْ يُعِيدَ الصَّلَاةَ۔  
 رواہ احمد والترمذی و ابوداؤد۔

(ترجمہ) واجبہ بن عبد رحنی اشعر عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ صف کے پیچھے اکیلا کھڑا نماز پڑھ رہا ہو تو آپ نے اس کو دوبارہ نماز ادا کرنے کا حکم دیا۔

(مسند احمد، جامع ترمذی، سنن ابی داؤد)

(تشریح) صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے میں چونکہ جماعت اور اجتماعیت کی شان بالکل نہیں پائی جاتی اس لیے شریعت میں یہ اعتدال مکررہ اور ناپسندیدہ ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو نماز دوبارہ ادا کرنے کا حکم دیا۔

(ن) اگر کوئی شخص ایسے وقت جماعت میں شریک ہو کہ آگے کی صف بالکل بھر چکی ہو اور اس کے ساتھ کھڑا ہونے والا کوئی دوسرا نمازی موجود نہ ہو تو اس کو چاہیے کہ آگے کی صف میں سے کسی جانے والے کو پیچھے ہٹانے کے اپنے ساتھ کھڑا کر لے بشرطیکہ یہ امید ہو کہ وہ آسانی سے پیچھے ہٹ آئے گا۔ اور اگر ایسا کوئی آدمی اگلی صف میں نہ ہو تو پھر مجبوراً پیچھے اکیلا ہی کھڑا ہو جائے۔ اور اس صورت میں عند اللہ یہ شخص مذکورہ۔

عورتوں کو مردوں سے حتیٰ کہ بچوں سے بھی الگ پیچھے کھڑا ہونا چاہیے :-

(۹۳) عَنْ النَّبِيِّ قَالَ صَلَّيْتُ أَنَا وَبَيْنَهُمُ نِسَاءٌ خَلَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَأُمُّ سَلِيمٍ خَلْفَنَا

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ میں نے نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے اپنے گھر میں اور میرے ساتھ (میرے بھائی) عیسیٰ نے بھی (میں ہم دونوں صف بنا کر حضور کے پیچھے کھڑے ہوئے) اور ہامزہ والدہ ام سلمہ ہم دونوں کے پیچھے کھڑی ہوئیں۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر جماعت میں صرف ایک عورت بھی شریک ہو تو اس کو بھی مردوں اور بچوں سے الگ سب سے پیچھے کھڑا ہونا چاہیے۔ حتیٰ کہ اگر بالفرض آگے کی صف میں اس کے ملنے بیٹے ہی ہوں تب بھی وہ ان کے ساتھ کھڑی نہ ہو۔ بلکہ الگ پیچھے کھڑی ہو۔ (صحیح مسلم ہی کی ایک دوسری روایت میں یہ بھی تصریح ہے کہ ام سلمہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی نے پیچھے کھڑا کیا تھا۔)

اور یہی حدیث سے معلوم ہو چکا ہو کہ صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہو کر نماز پڑھنا کس قدر ناپسندیدہ ہو لیکن عورتوں کا مردوں کے گھسنے لڑکوں کے ساتھ بھی کھڑا ہونا چونکہ شریعت کی نگاہ میں اس سے بھی زیادہ ناپسندیدہ اور خطرناک ہو اس لیے عورت اگر اکیلی ہو تو وہی کو نہ صرف اجازت بلکہ حکم ہو کہ وہ اکیلی ہی صف کے پیچھے کھڑی ہو کر نماز پڑھے۔

# شیخ مجدد کے صلاحی کارنامے

(از جناب پروفیسر محمد مسعود احمد صاحب حیدر آباد سندھ)

(۴)

اب ہم شیخ مجدد کے ان صلاحی کارناموں کا جائزہ لیتے ہیں جن کے ذریعہ انھوں نے اپنے عہد میں فکری اور علمی انقلاب پیدا کر کے شہرت و دوام حاصل کی، بقول مولانا مسعود عالم ندوی:

"دین اور دینی اصلاح کا ہر شعبہ ان کی افادیت کا مہربون منت ہے.... شریعت اور مہدودانہ نقوت کی اہمی کشمکش بھی انہی کے ہاتھوں دور ہوئی، انھوں نے اس باطل نقوت کی اصلاح کی، اتباع سنت پر زور دیا، اور لوگوں کو کتاب و سنت کے چشمہ صافی کی طرف اپنا لاسنے میں بڑی حد تک کامیاب ہوئے۔"

دعۃ الوجود اور دعۃ الشہود | شیخ مجدد سے پہلے تمام صوفیاء میں ایک ہی فلسفہ رائج تھا، ابن العربی کا فلسفہ "دعۃ الوجود" القبتہ اس کے اخذ و قبول میں مراتب و منازل تھے، لیکن حضرت مجددؒ نے ایک ایسا احکامہ فلسفہ مدون کیا جو فلسفہ "دعۃ الوجود" کا مد مقابل ہو سکتا تھا، یہ فلسفہ "دعۃ الشہود" تھا، جو معنوی لحاظ سے "دعۃ الوجود" کی ضد معینی تشبیہ الوجود کا فلسفہ کہلا سکتا ہے۔

شیخ مجددؒ نے "دعۃ الشہود" فلسفہ و منطق کے برابری طلسمات میں نہیں پیش کیا بلکہ صوفیانہ تجربات اور کاشفات کی روشنی میں بیان کیا ہے۔ اس نظریہ کی کامیابی اسی حقیقت میں منظر ہے، پیٹر ارڈی (Peter Hardy) نے بھی اس طرف اشارہ کیا ہے کہ وہ لکھتا ہے:

۱۵ افستان: شاہ ولی شہر، بریلی ۱۳۵۵ھ، ص ۵۱

۱۶ محمد اکرام: ریکورڈر، مطبوعہ لاہور ۱۳۵۵ھ، ص ۲۶۰

”شیخ سرہندی کی بڑی کامیابی یہی ہے کہ انھوں نے ہندی اسلام کو مقصوفانہ آتما پائی سے خوبصورت کے ذریعہ نجات دلائی۔ شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ جن نظریہ کی انھوں نے تردید کی اس کے مطلب و مفہوم اور قدر و قیمت کا ان کو ذاتی طور پر عمیق ادراک تھا۔“

شیخ عبدود کے مقصود وحدۃ الشہود کے متعلق لکھنے سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مقصود وحدۃ الوجود کے متعلق اجمالی طور پر کچھ عرض کر دیا جائے۔

”حسین بن مقصورہ علاج دم۔ سن ۳۱۲ھ کے مقصوفانہ مقصورات نے اسلامی تصوف میں ایک انقلاب پیدا کر دیا۔ ان کے نظریات کو سامنے رکھ کر عرصہ دراز کے بعد شیخ محی الدین ابن العربی (م۔ ۶۳۸ھ / ۱۲۴۰ء) اور پھر ان کے بعد عبدالحکیم جلی نے اپنے مقصوفانہ اصول منضبط کیے۔“

شیخ محی الدین ابن العربی اندلس میں بمقام مرسیہ پیدا ہوئے اور ۶۳۸ھ میں دمشق میں وفات پائی ان کی کثرت تصانیف ہیں۔ جن میں فتوحات مکیہ اور فصوص الحکم زیادہ مشہور ہیں۔ نظریہ وحدۃ الوجود موصوف نے پیش کیا تھا جو بعد میں پورے عالم اسلام پر چھا گیا۔

پیشتر لارڈی (Percy H. Newberry) نے اس نظریہ کی یہ اجمالی تعریف کی ہے:

”وجود ایک ہے، وہی اللہ ہے، ہر شے اسی کا مصدر یا منظر ہے۔ خدا نہ دراز اور ارہے اور نہ محیط کی، وہ سب کچھ ہے۔ تخلیق و صورت خدا کی خود کو ظاہر کر کے جانے کی خواہش ہے، سلوک کے آخری مقام ”فنا“ پر سالک کو معلوم ہوتا ہے کہ وہ وہی ہے، اور ذات و صفات خدا را لیکین راہ طریقہ (ایک ہیں)۔“

شیخ محی الدین ابن العربی اسی نظریہ کے تحت لکھتے ہیں:-

”انسان مثال خدا ہے، اور خدا روح انسان، خدا انسان ہی کی جیسی ہے، اس کا موجودات عالم کا مشابہہ کرتا ہے۔ جن صفات سے بھی انسان خدا کو مستعد کرتا ہے، وہ خود ان صفات کا مصدر ہے۔“

انسان خدا کو تصور کرتا ہے تو وہ اپنا ہی تصور کرتا ہے، اور جب خدا انسان کا تصور کرتا ہو تو گویا وہ بھی اپنا ہی تصور کرتا ہے۔“

ابن العربیؒ کا نظریہ تھا کہ فنا فی اللہ ہونے کے بعد ہی ذات الہی کا صحیح تحقیق ہوتا ہے، یہ وہ مقام ہے جہاں عقل کی برائی اور فطری قوت سلب ہو جاتی ہے، غایت حیرت ہی اہلئے معرفت ہے، یہاں انسان خود کو غیر خدا نہیں بلکہ عین خدا سمجھتا ہے کیونکہ صفات عین ذات خدا ہیں۔ اس پر یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ وجود صرف ایک ہی ہے۔

نظریہ وحدۃ الوجود سے بظاہر یہ علمی استخراج کیا گیا کہ جب پوری کائنات غیر خدا نہیں بلکہ عین خدا ہے، تو پھر خدا کی عبادت ہر صورت سے کی جا سکتی ہے، اس لیے کوئی وجہ نہیں کہ مذاہبِ عالم کے درمیان مفاہمت مسادات نہ ہوسکے، چنانچہ خود ابن العربیؒ لکھتے ہیں :-

”ہر شخص اسی خدا کی تعریف کرتا ہے جو ایسا فی صورت میں اس کے سامنے ہو اور جس سے اس نے خود کو دانستہ کر رکھا ہے (مگر حقیقت یہ ہے کہ اس کا خدا خود اس کی تخلیق ہے جب وہ خدا کی تعریف کرتا ہے، تو گویا خود اپنی ہی تعریف کرتا ہے، مگر اس کے باوجود وہ دوسروں کے عقائد پر حیرت زنی کرتا ہے۔ حالانکہ اگر وہ مصنف مزاج ہوتا تو ایسا ہرگز نہ کرتا۔ اس کی ناپسندیدگی اس کے جہل کی وجہ سے ہو، اگر اس کی حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول یاد ہوتا کہ ”پانی جس برتن میں جوتا ہے اسی برتن کا رنگ اختیار کرتا ہے“ تو وہ دوسروں کے عقائد میں دخل نہ دیتا، بلکہ ہر صورت اور ہر عقیدے میں اس کو خدا ہی کا جلوہ نظر آتا“

اسی نظریے کے تحت ابن العربیؒ عقیدہ ”صلح کل“ کے مؤید ہیں، وہ کہتے ہیں :-

”میرے دل میں ہر کسی کی ساری ہے، وہ راہب کا گرجا، تہوں کا مندر، غزالوں کا مرغزار، اور عابدوں کا کعبہ ہو۔ تو رات بھی یہی ہے اور قرآن بھی یہی ہے، میرا مسلک تو مسلکِ عشق ہے“

شیخ محی الدین ابن العربیؒ کے تقریباً ڈیڑھ سو برس بعد عبدالکریم جیلی کا زمانہ آتا ہے، یہ بھی نظریہ وحدۃ الوجود کے مؤید تھے۔ ان کا نظریہ یہ ہے :-

ابن العربیؒ: *The Philosophy of Ibn Arabi*, Rom Landau: The Philosophy of Ibn Arabi, London, 1959, P. 74-5  
 Nicholson: *Studies In Islamic Mysticism*, or S.T. Arnold etc: *The Legacy of Islam*, London, 1952, P. 226.

”تمام مذاہب کے متقدّمات کو نظرِ مختلف نظر آتے ہیں لیکن اصل میں ایک ہی حقیقت سے وابستہ ہیں عبادت کی طرح سب کی بنیاد اسی واحد مطلق کی کسی نہ کسی صفت کی آئینہ دار ہے۔ اور اس میں جو اختلافات نظر آتے ہیں وہ محض اسما و صفات کی بولچاری کی وجہ سے ہیں، فی الحقیقت یہ اختلافات ایک کھل کی تکمیل میں معاونین کی حیثیت رکھتے ہیں۔“

ہر حال نظریہ وحدۃ الوجود رفتہ رفتہ ہندوستان میں بھی پھیل گیا، بارہویں صدی عیسوی کے اواخر اور پندرہویں صدی عیسوی کے اوائل میں ہندوستان میں عراق و ایران سے تین بڑے سلسلے آئے، چشتی، سہروردی اور فردوسی، اس کے بعد بغل دور حکومت میں ایران سے چند اور نئے سلسلے شطاری، قادری اور نقشبندی آئے۔ ان سلاسل میں شطاری اور قادری تصور وحدۃ الوجود سے بہت متاثر تھے، ان کے شیوخ کے اثر و نفوذ سے یہ نظریہ دوسرے سلسلوں میں بھی پھیل گیا، حتیٰ کہ مشائخ طریقہ نقشبندیہ بھی اس کے موید ہو گئے، خود شیخ مجددؒ بھی ابتدا میں اس تصور سے بہت متاثر تھے، ان کے والد بزرگوار اور شیخ طریقت کا بھی یہی مسلک تھا۔

چنانچہ شیخ مجددؒ (م۔ ۱۳۲۲ھ) در المعروف کے مکتوب ۱۱۱ میں جو شیخ صفوی کے نام ہے تحریر فرماتے ہیں کہ ان کے والد ماجد حضرت شیخ عبدالاحدؒ (م۔ ۱۰۹۸ھ) کا بظاہر یہی شرب تھا جس زمانے میں شیخ مجددؒ مسلک توحید وجودی کے موید تھے، ایک مکتوب اپنے شیخ طریقت خواجہ محمد باقی باہر (م۔ ۱۱۱۳ھ) کو تحریر فرمایا تھا۔ اس میں یہ رباعی بھی تھی:

اے دریا کیں شریعتِ ملتِ اعلائی است      لبِ اکافری و لبِ ترسانی است  
کفر و ایمان زلف و روئے ان پری نیای است      کفر و ایمان ہر در اندر راہِ ابجائی است  
یہ کیفیت کئی سال تک رہی تا آنکہ:

”اجانک اللہ کی عزت بے غایت پر وہ غیب سے ظاہر ہوئی اور بچوں و بچگانی کا پردہ اٹھایا گیا۔ علومِ ربانی جو اتحاد و وحدت کی خبر دیتے تھے، منزل پذیر ہوئے۔ لگے اور قرب و محبت ذاتیہ اور عاطفہ دسویان جو اس مقام پر ظاہر ہوا تھا، مٹتی ہو گئی۔ اور یہ بات یقینی طور پر معلوم ہو گئی کہ صانع کو اس عالم سے فکورہ نسبتوں میں سے کوئی نسبت بھی نہیں ہوگی۔ اور اگرچہ عالمِ مائے کمالات

صفاتی اور محالی طور پر آسانی ہے۔ لیکن منظر عین ظاہر نہیں ہے، اور ظل میں اصل نہیں ہے، عیاں کہ اہل توحید و جدی کا مذہب جو ” (کتوبات امام ربانی، ذخیرہ ص ۳۰۳، مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۲ھ) حضرت خواجہ محمد باقی باشرم (۱۰۱۲ھ) بھی ابتداء میں توحید و جدی کے قائل تھے، لیکن بعد میں ایک بلند منزل کی طرف صعود فرمایا، شیخ مجددؒ ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

” معرفت پناہی، قبلہ گاہی، حضرت خواجہ قدس الشریعہ کچھ عرصہ تک مشرب توحید و جدی پر قائم اور اپنے رسائل و مکتوبات میں اس کا اظہار بھی فرماتے رہے، لیکن آخر کار حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی کمال عنایت سے اس مقام سے ترقی عطا فرمائی اور شاہ راہ پر گامزن کر دیا۔ اور معرفت کو اس تنگی سے نجات دی، میاں عبدالحق (مدت دہلوی) جو ان کے مخلصوں میں ہیں بیان کرتے تھے کہ (خواجہ محمد باقی باشرم) نے مرض موت سے ایک ہفتہ قبل فرمایا تھا: ”مجھے عین یقین ہو گیا ہے کہ توحید ایک تنگ کپڑا ہے، اس کے علاوہ ایک دوسری شاہ راہ بھی ہے جس کو میں پہلے بھی جانتا تھا، مگر اب اس کا یقین حاصل ہو گیا ہے۔“

اس کے بعد شیخ مجددؒ اپنے مسلک کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں:-

” یہ حقیر بھی کچھ عرصہ تک حضرت کی خدمت میں ہی مسلک توحید رکھتا تھا، اور اس طریق کی تائید میں بہت سے مفکرات کشف بھی ظاہر ہو گئے تھے، مگر خداوند تعالیٰ کی عنایت نے اس مقام سے اُگے بڑھا کر جس مقام سے چاہا شرف فرمایا۔“

احسان اللہ عباسی نے لکھا ہے:- ”حضرت مجددؒ کی توجہ نے حضرت خواجہ باقی باشرم کو بھی توحید و جدی سے توحید شہودی تک پہنچایا۔“

اسی طرح ڈاکٹر برہان الدین فاروقی نے بھی ذبیحہ المقامات کے حوالے سے لکھا ہے:-

”خواجہ باقی باشرم نے خود تسلیم کیا ہے کہ میں شیخ احمد کے فیض روحانی کی بدولت وحدت و جدی کے کوچہ تنگ سے نکلا ہوں۔“

شیخ مجددؒ کی جو تحریر اور نقل کی گئی اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ خواجہ محمد باقی باشرم خود بھی توحید و جدی

۱۵ محمد اکرام، رد کوثر، مطبوعہ لاہور ۱۹۵۰ء ص ۲۹۱، ۲۵ احسان اللہ عباسی، مجدد الف ثانی، مطبوعہ رام پور ۱۹۴۳ء ص ۶۹۔

۱۶ برہان الدین فاروقی، العقود توحید، مطبوعہ لاہور ۱۹۷۷ء ص ۲۶۰



کے تنگ کوچہ سے نکلے ہیں۔ زبدۃ المقامات میں راقم کی نظر سے کوئی ایسی عبارت نہیں گزری جس سے یہ ظاہر ہوتا ہو کہ اس سلسلے میں شیخ مجددؒ نے اپنے شیخ طریقت کی رہنمائی فرمائی، مگر اخیرت نگاروں نے اس قسم کی عقیدہ مندانہ باتیں لکھی ہیں جو ایک محقق کے درخور اعتناء نہیں، مثلاً صاحب ردقتہ القیومیہ نے یہاں تک لکھ دیا ہے:-

”امکنوں نے (شیخ مجددؒ) جلد مدارج سلوک کو تمام کر لیا اور اتنی ترقی کی کہ خواجہ باقی بانسٹر مریدوں

کی طرح آپ کے حلقہ میں بیٹھنے لگے۔“

اگر شیخ مجددؒ اس دنیا میں تشریف رکھتے تو خود اس قسم کی تحریریں کو ناپسندیدگی کی نظر سے دیکھتے، اپنی نظر کو معلوم ہو کہ خواجہ باقی بانسٹر کے شیخ مجددؒ پر کتنے احسانات ہیں، ان احسانات کو کبیر فراموش کر دینا سخن نہیں اور سوانحی دیانتداری کے سراسر خلاف ہے۔

بہر حال شیخ مجددؒ، توحید وجودی کے کوچہ تنگ سے نکل کر جس راہ پر گامزن ہوئے وہ توحید شہودی کی شاہ راہ تھی، شیخ فرید بخاری کے نام جو مکتوب تحریر فرمایا جو اس میں توحید وجودی اور توحید شہودی کے فرق کو اس طرح اجمالاً بیان فرمایا ہے:-

”جو توحید اس جماعت گرامی کی راہ میں آتی ہے، اور قسم کی ہے، اور توحید شہودی اور توحید وجودی۔

توحید شہودی ”ایک دیکھنا ہے“ یعنی یہ کہ مالک کا مشہود سوائے ایک کے اور کوئی نہ ہو، اور توحید وجودی

”ایک موجود جاننا ہے“ اور اس کے غیر کو معدوم سمجھنا“ اور باوجود عدسیت کے اس کے محالی و نظاہر کو

ایک خیال کرنا، پس توحید وجودی ”علم الیقین“ کے قبیل سے ہے اور توحید شہودی عین الیقین کی

قسم ہے۔“

نظریہ توحید وجودی کے اثر سے ”نصوف“ میں جو غلط خیالات پیدا ہو گئے تھے، شیخ مجددؒ نے ان کی اصلاح فرمائی، اور شیخ محمد الدین ابن العربی کے نظریہ وحدۃ الوجود کے اسباب و علل پر روشنی ڈالی، بقول پیر ہارڈی (Peter Hardy) آپ نے فرمایا:-

”محمد الدین ابن العربی اور ان کے مکتب فکر نے سلوک کی صرف ایک منزل یا حال ”فنا“ کے

متعلق کہل ہے، یہ کوئی آخری منزل نہیں ہے، مقام ”فنا“ پر جا کر مالک خود فراموش ہو جاتا ہے اور

۱۵ خواجہ کمال الدین: ردقتہ القیومیہ، رکن اول، ص ۱۱۳ ۱۵ مکتوبات امام ربانی دفر اول، حصہ دوم مطبعہ انٹر نیشنل

ذات باری میں اتنا جو ہو جاتا ہے کہ غیر اللہ کا اس کو احساس تک نہیں رہتا۔

واقعہ یہ ہے کہ ابن العربی داخلی اور خارجی میں تیز نہیں کر سکے۔ حالانکہ اس مقام پر بھی ان کو اہل دنیا کا مزور احساس رہنا چاہیے تھا، تاکہ وہ خالق و مخلوق میں تیز کر سکیں ورنہ ان کی گفتگو صرف خدا ہی کے بارے میں ہوگی۔

”شیخ احمد فرماتے ہیں کہ منزل ”فنا“ سے اوپر بھی ایک اور منزل ہے، جہاں ابن العربی نہیں پہنچے۔ اس منزل پر سالک کو یہ تہہ چلتا ہے کہ خدا کو محض اعدان کے ذریعہ نہیں پہچا جاسکتا، ..... اس لیے انسان کو وحی اور علوم دنیہ کی قدر و منزلت کرنی چاہیے۔ جن کی بنیاد تمام تردوی پر ہے، دوسرے الفاظ میں یوں کہئے کہ شریعت کی قدر و منزلت کرنی چاہیے۔ شیخ احمد پر زور طریقہ پر کہتے ہیں:-

”دنیا اور خدا میں وہی رشتہ ہے جو خالق و مخلوق میں ہوتا ہے۔ اتحاد و طویل کی تمام

تقریریں اتحاد ہیں، جو سالک کی باطنی غلط فہمی سے پیدا ہوتی ہیں۔“

شیخ احمد نے اپنے نظریات کی اشاعت کتب و کتابت کے ذریعہ کی ہے جو انھوں نے اپنے مریدین اور درس وگوں کو لکھے ہیں، ان کی مجموعی تعداد ۵۰۰ ہے اور مذہبی لٹریچر میں ان کی حیثیت ”ادب عالیہ“ کی ہے۔

شیخ مجددؒ نے نظریہ وحدۃ الشہود اس طرح نہیں پیش کیا ہے کہ اس میں اکابر صوفیہ کے نظریہ کی تردید اور اس پر تنقید کی ہو بلکہ انھوں نے ارباب و حید و جمہوری کے تصورات اور مکاشفات کی بڑی خوبی کے ساتھ تاویل فرمائی ہے۔ اس طرح ان بزرگوں کو مخالفانہ خردہ گیری سے بچا لیا ہے۔ خواجہ محمد مسم کشمیریؒ کو ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”اس میں شک نہیں کہ علما نے ظاہر میں سے کسی نے کہا ہو کہ یہ مسئلہ باطل ہے لیکن ان حضرات (ارباب)

و حید و جمہوری نے تو پوری جلالیت کے ساتھ کہا ہے اور لکھا ہے۔ ان بزرگوں کے مسئلے میں باطل کا کیا دخل؟ اس مقام کا بطلان بھی نہیں کیا جاسکتا، جس مقام پر ان حضرات نے اس عالی شان مسئلہ کے متعلق کہا ہے، وہاں تو مسئلے سے حق ہے اور بطلان باطل، ان بزرگوں نے تو حق تعالیٰ کے عین میں

خود کو اور غیر خود کو کھو دیا ہے، اپنا نام و نشان بھی نہیں چھوڑا، قریب ہے کہ اہل بھی ان کے سایہ سے گریز کر رہے ہیں۔

اسی طرح ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

..... مقصود گرامی میں سے جو کوئی دھتکہ الوجود کا قائل ہے اور شیاد کو حین حق دیکھتا ہے اور ہمہ دوست کا حکم دیتا ہے، اس کا مقصود یہ نہیں ہو کہ، شیاد اور حق جل و علا متحد ہو گئے ہیں۔ تشریح سے منزل کے تشبیہ پر آگئے ہیں۔ واجب، ممکن اور بے مثال، مثال ہو گیا ہے۔ یہ سب باتیں کفر دے دینی اور گمراہی و ذلت دیتی ہیں..... بلکہ ہمہ دوست کے معنی تو یہ ہوتے کہ وہ خود نہیں ہیں، صرف اللہ تعالیٰ موجود ہے۔

حسین بن منصور، الجلاح (م ۳۱۰ھ / ۹۲۲ء) کے قول "انا حق" اور حضرت بایزید بسطامیؒ کے قول "سبحانی اعظم شائی" کی تاویل کرتے ہوئے ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

"ہمت سے حضرت ایسے بھی ہیں جو غلبہ... کی وجہ سے یہ احکام دیتے ہیں، مگر ایسا غلبہ محبت اور ایسا محبت و عشق محبوب کی وجہ سے ہوتا ہے کہ عجب کی نظریات میں محبوب اور اہل ہر جہاں ہو، اور وہ سوائے محبوب کے کچھ نہیں دیکھتا کہ حقیقت ہے کہ محبوب کے اسوا کوئی چیز موجود ہی نہیں ہو، کیونکہ حق عقل اور شریعت دونوں کے مخالف ہے۔"

لیکن توحید و جود سے صوفیائے خام نے جو مطلب لیا ہے، شیخ عبد اللہ نے اس کی پُر زور تردید کی، چنانچہ ایک جگہ تحریر فرماتے ہیں:-

"ممکن کو عین واجب کہنا اور اس کی صفات و احوال کو واجب بقا کے صفات و احوال کے عین قرار دینا، بے ادبی جو اور اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات کے بارے میں کج روی اور بے ادبی ہے۔"

ایک اور مقام پر نہایت زور دار الفاظ میں یوں تحریر فرماتے ہیں:-

"میں عالم کے ساتھ اس کو کسی طرح بھی نسبت نہیں ہے، بلاشبہ اللہ تعالیٰ عالمین سے

۱۔ محمد اکرام: ردود کوثر مطبوعہ لاہور۔ ۱۹۵۵ء ص ۱۵۰۔ ۲۔ ذوالخلایف: مطبوعہ امت سر ۱۳۳۳ھ مکتوب ۱۴۵  
۳۔ در المعرفۃ: مطبوعہ امت سر ۱۳۳۳ھ مکتوب ۱۴۵۔ ۴۔ محمد اکرام: ردود کوثر، مطبوعہ لاہور ۱۹۵۵ء  
ص ۱۶۷۔ (ردود کوثر کے اصل اقتباس میں ترجمہ کی کچھ غلطیاں تھیں اس لئے اس اقتباس میں تصحیح کی گئی ہے۔ (افرقان)

بے نیاز ہے، اللہ سبحانہ کو عالم کے راتہ رات میں اور مستعد بنانا بلکہ اس سے نسبت دینا بھی فقیر پر بہت گراں ہے۔<sup>۵۱</sup>

”خج بندہ“ پر یہ بھی گراں تھا کہ رام اور رحمان کو ایک ہی حقیقت سے وابستہ کر دیا جائے ہندوؤں میں تو یہ خیال تھا ہی، بلکہ ان ہی سمجھتے تھے کہ ان میں صرف نام کا پھیر ہے، مگر حقیقت ایک ہے، اس تصور میں بھی توحید و جدوی سر پیدا ہونے والی غلط فہمی کو بڑا دخل تھا، چنانچہ ”خج بندہ“ نے ہرے رام نامی ایک ہندو کو جو مکتوب لکھا ہے اس میں صاف صاف فرمایا ہے کہ رحمان سے رام کو کوئی نسبت بھی نہیں، سزا نامہ یہ شعر تحریر فرمایا ہے۔

من آنچہ شرط بلاغ است با تو می گویم      تو خود از غنم پند گیر و خواہ مال  
اس کے بعد نفس مطلب کو اس طرح بیان فرمایا ہے :-

”جان اور آگاہ رہ کہ ہمارا اور تمہارا پروردگار ایک ہے، تمام اہل دنیا کا پالنا رہ، کیا آسمان والے اور کیا زمین والے، کیا عالم بالا والے اور کیا عالم اسفل والے، سب کا پروردگار ایک ہے، نیچوں و نیچوں تغیبہ و مثال سے پاک ہے اور شکل و صورت سے سترہ ہے، اس ذاتی سجادہ کے حق میں پردی اور فرزدی محال ہے، مثال ذہیری کو اس جناب میں کیا خیال نہا رہے؟ اس کی شان میں اتحاد و حلول کردہ ہے اور کون دہرہ کا لگان بلسے، کوئی زمانہ نہیں جو اس کا مخلوق نہ ہو، کوئی مکان نہیں جو اس کا بنایا ہوا نہ ہو، نہ اس کے وجود کی ابتدا ہے اور نہ اس کی زندگی کی انتہا، جس چیز کا علقہ نیکی اور کمال سے ہے وہ اس تعالیٰ کی طرف سے ثابت ہے، اور جس چیز کا قلعہ نقص و زوال سے ہے وہ اس تعالیٰ سے ملوب ہے، پس حق عبادت وہی تعالیٰ ہے اور لائق پرستش بھی وہی ہے، رام اور کرشن اور اسی قسم کے ہندوؤں کے جو اداس ہیں اس کی ادنیٰ ترین مخلوقات میں سے ہیں۔“<sup>۵۲</sup>

ذکورہ بالا مکتوب میں آگے چل کر تحریر فرماتے ہیں :-

”رام جبر تھا کہ بنایا اور کچھن کا بھائی اور سیتا کا خاوند ہے، جب رام اپنی بیوی پر نگاہ نہ رکھ سکا تو دوسرے کی کیا مدد کر سکتا ہے، عقل و دراندیش سے کام لینا چاہیے، اور ان کی تقلید نہ

<sup>۵۱</sup> محمد اکرام: رد کوثر، مطبوعہ لاہور ۱۹۵۸ء، ص ۱۶۔ <sup>۵۲</sup> در المعرفۃ، مطبوعہ امرت سر ۱۳۲۳ء

ص ۵۰-۵۱۔ حصہ سوم، مکتوب ۱۷

نہ چلنا چاہیے، بڑے حاکم کی بات کی ہے کہ کوئی تمام جہانوں کے پروردگار کو نام یا کرشن کے نام سے یاد کرے، اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی عظیم الشان بادشاہ کو ادنیٰ خاک مدب کے نام سے یاد کرنے رام اور رمان کو ایک جاننا بڑی بیوقوفی ہے۔ خالق، مخلوق کے ساتھ ایک نہیں ہوتا اور چون بچوں کے ساتھ متحد نہیں ہو سکتا۔

غرض شیخ مجددؒ نے نظریہٴ توحیدِ شہودی پیش کر کے خالق و مخلوق کے اتحاد و طول کے تصور کی پوری شیخ کنی کی جو تمام بدعات کی جڑ تھا، اور ان دونوں کے فرق کو وضاحت کے ساتھ بیان فرمایا، اور توحیدِ جدوی سے جو غلط فہمیاں پیدا ہو گئی تھیں ان کو دور کیا، اور بتایا کہ مقامِ وجودیت سے بڑھ کر مقامِ غلیظیت اور بحرِ سب علی و ارفع مقامِ عبدیت ہے۔

شیخ مجددؒ کے بعد جو بزرگ پیدا ہوئے ان میں سے بعض نے آپ کے نظریہ سے اتفاق نہیں کیا اور توحیدِ شہودی کو تسامح پر مبنی قرار دیا، چنانچہ شاہ دلی اللہ رحمہ اللہ (م. ۱۱۱۳ھ) تحریر فرماتے ہیں:-

”شیخ مجددؒ کا یہ سمجھنا کہ وحدت وجود اور وحدتِ شہود میں تباہی ہے، غلط شروع ہے۔ ابن عربی کا مذہب بھی وہی ہے جو شیخ مجددؒ کا، وحدت وجود اور وحدتِ شہود میں محض نزاعِ لفظی ہوگی۔ ایک اور مقام پر ان دونوں نظریات کو اس طرح ایک ثابت کیا ہے:-

”وحدتِ شہود سے مراد صرف یہ ہے کہ واجب کے کمال ہونے پر اور ممکن کے ناقص اور رتبہ ہونے پر اصرار کیا جائے، لیکن ابن عربی بھی یہی کہتے ہیں کہ ممکن ناقص اور رتبہ ہے اور کمال فقط ذات واجب ہی کو حاصل ہے۔“

شاہ دلی اللہ کے صاحبزادے شاہ رفیع الدین (م. ۱۱۶۱ھ) کا مسلک بھی یہی ہے۔ وہ فرماتے ہیں:-

”وحدت وجود اصولی مسئلہ ہے، یہی حقیقتِ اسلام ہے، اسی لیے اکابرِ صوفیائے دس کو اختیار لکھا ہے۔ وحدتِ شہود نیا نظریہ ہے، جسے شیخ مجددؒ نے بیان کیا ہے، وہ ابن عربی کی تقریر کو نہیں سمجھے اور یہ خیال کیا، وحدت وجود وحدتِ شہود سے کلیتہً مختلف ہے۔“

۱۔ شاہ دلی اللہ: فیضِ وحدۃ الوجود، دہلی، ۱۹۸۰ء، ج ۱، باب الدین فاروقی، تصور توحید، مطبوعہ لاہور، ۱۹۹۳ء۔  
۲۔ ایضاً، ص ۳، شاہ رفیع الدین: دفع الباطل ص ۳-۵۔ ج ۱، ذکر۔

شاہ ولی اللہ صاحب کے پوتے مولوی اسماعیل تہجد (م ۱۲۴۶ھ) کا بھی یہی مسلک ہے۔ لیکن ان کے مقابلے میں ایک جماعت ایسی بھی ہے جس نے شیخ مجددؒ کے تصور توحید شہودی کی تائید کی ہے۔ خواجہ میر ناصر عندلیب تحریر فرماتے ہیں:-

”حقیقت کے اعتبار سے وحدت وجود سراسر غلط ہے اور وحدت شہود قرین صواب ہے۔  
گو کیفیت و حال کے اعتبار سے دونوں کا شمار ایک ہی کیوں نہ ہو، یعنی اسواسے نظر سے کا  
ہٹ جانا۔“

ان کے صاحبزادے خواجہ میر درد (م ۱۱۹۹ھ) نے بھی توحید شہودی کی پر زور تائید کی ہے، وہ تحریر فرماتے ہیں:-

”دوسرا مسئلہ وحدت شہود ہے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ ذات واجب کے بغیر موجودات ممکنہ کا وجود نہیں ہو سکتا، اور جملہ موجودات اسی ایک ذات کے فوسے موجود ہیں، اکثر اوقات جو شیخ مجددؒ کے کلام کی حقیقت کو نہیں سمجھے اپنے گمان میں انھیں خلل کا قائل سمجھتے ہیں۔ حالانکہ ان کی یہ رائے محض وسط سلوک میں تھی، اکثر صوفیائے خام ذات نام جو اپنے زعم میں اپنے آپ کو احبار کمال سمجھتے ہیں، شیخ مجددؒ کی تعانیف کو دیکھ کر جن میں ”آئینت اور ہمہ از دست“ کا بیان ہے، خیال کرتے ہیں کہ وہ حقیقت سے آدا افت تھے، کیونکہ مسئلہ توحید بہت مشکل ہے، اس لیے وہ ان پر پوری طرح مشکف نہیں ہوا تھا، مگر وہ یہ نہیں سمجھتے کہ ”کل من عند اللہ“ کے مطابق ہمہ از دست کی تصدیق دجی سے ہوتی ہے، اس لیے ہمہ از دست غلط ہے اور ہمہ از دست صحیح۔“

حضرت مرزا مظہر جان جاناں (م ۱۱۹۳ھ) بھی مسلک توحید شہودی کے قائل تھے، ان کے ایما پر مولانا غلام محی (م ۱۱۹۵ھ) نے شاہ ولی اللہ صاحب کے نظریہ کی تردید اور شیخ مجددؒ کی تائید کی ہے۔ وہ لکھتے ہیں:-

”شاہ صاحب کا یہ کہنا کہ وحدۃ الوجود اور وحدت الشہود، حقیقت اشیا اور حادث و قدیم کے امین ربط کو ظاہر کرتے ہیں۔ اور یہ کہ ان دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے بلکہ دونوں کا مطلب ایک ہی ہے، سراسر غلط ہے، ان دونوں نسلوں کے درمیان کوئی تطابق کسی طرح ممکن ہی نہیں کیونکہ

وحدت وجود کی بنا عالم اور موجود عالم کے امین عینیت پر ہے اور وحدت شہود کی رو سے واجب اور ممکن کے درمیان غیریت قائم ہے۔<sup>۱۵</sup>

حضرت مہرِ مظهر جانِ جانان کے جانشین شاہ غلام علی (م۔ ۱۲۱۴ھ / ۱۸۲۴ء) بھی ان دونوں نظریات کی تطبیق کو تسلیم نہیں کرتے، وہ لکھتے ہیں:-

"وحدت وجود اور وحدت شہود کشف کے دو جدا جدا مقام ہیں، جو اول سلوک ان مقامات سے گزرے ہیں وہ جانتے ہیں کہ ان کی تطبیق محال ہے۔"

"اہم اس میں شک نہیں کہ شیخ مجددؒ کے نظریہ تو حید شہودی نے اسلامی مہدی تصوف سے عجبی اثرات کو بڑی حد تک زائل کر کے ایک نیا اسلامی فکر عطا کیا، حمدِ جدید کے اکثر فضلا نے اس کی تعریف کی ہے، چنانچہ لندن یونیورسٹی کے فاضل بیٹر ہارڈی لکھتے ہیں:-

"بہر کیفیت اکبر اور مقصودؒ کی مذہبی بے راہ روی کے جواب میں جو شخصیت مدخل کے طور پر میدانِ عمل میں آئی وہ شیخ احمد سرہندیؒ (۱۰۶۴ھ تا ۱۱۶۲ھ) کی ممتاز شخصیت تھی۔ موصوف نے ابن العربی کے نظریہ تو حید وجودی پر مقصودانہ مشاہدہ و تجربہ کی روشنی میں بحث کی اور مسلمانوں کو اس چیز کا ازسیر و احساس دلایا کہ مذہبِ اسلام میں وحی الہی کا ایک بلند مقام ہے۔"

علامہ اقبال نے اپنے لکچر میں شیخ مجددؒ کے نظریہ وحدۃ الشہود کو سراہا ہے، فرماتے ہیں:-

"سترہویں صدی کا ایک گراں قدر فکر۔۔۔ شیخ احمد سرہندی۔۔۔ جن کی ہم عصر تصوف پر بے باک و تشرمی تنقید ایک نئی تکنیک کی ترقی پر فوج ہوئی، مقصود کے جو مختلف طریقے نسر لائیے اور عرب سے ہندوستان آئے ان میں صرف موصوف کی وہ تکنیک ہے جس نے ہندوستانی سرحد کو عبور کیا اور آج بھی پنجاب، افغانستان اور تبتیائی زمین میں ایک مذہبِ قوت ہے۔"

<sup>۱۵</sup> غلام نجی: لکھنؤ، ص ۲۲، بحوالہ مذکور ص ۱۲۹ شاہ غلام علی: مقامات نظری: ص ۱۸، بحوالہ مذکور ص ۱۳۰۔

<sup>۱۶</sup> Wm. Theodore de Bary: Sources of Indian Tradition

New York, 1959, P 437

<sup>۱۷</sup> Dr. Mohd. Iqbal: Construction of Religious Thought in Islam Lahore, 1944, P. 192

**شرعیہ و طریقت** | مقصود میں ایک غلط خیال یہ بھی پیدا ہو گیا تھا کہ شریعت و طریقت دو جداگانہ حقیقتیں ہیں۔ اس میں کچھ تصور توحید و وحدی سے پیدا شدہ غلط فہمیوں کو بھی دخل تھا اس لیے شیخ مجددؒ نے اپنے مکتوبات کے ذریعہ اس فاحش غلطی کا بھی ازالہ کیا، اور یہ واضح کیا کہ شریعت اور طریقت ایک ہی حقیقت کے دو رخ ہیں۔ چنانچہ سید احمد قادری کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

"شریعت و طریقت ایک دوسرے کے عین ہیں، حقیقت میں ایک دوسرے سے علیحدہ نہیں ہیں۔ ان میں صرف اجمال و تفصیل، استدلال و کشف و غیب و شہادت اور تعلل اور عدم تعلل کا فرق ہے۔ وہ احکام و علوم جو شریعت غرو کی روشنی میں ظاہر اور معلوم ہو گئے ہیں، حقیقت حق البقین کے تحقق کے بعد یہی احکام و علوم بعینہا مفصل طور پر کشف ہوتے ہیں، غیب سے شہادت میں آتے ہیں۔ ارادہ حصول اور فریب عمل درمیان سے اٹھ جاتا ہے اور حقیقت حق البقین تک پہنچنے کی علامت یہ ہے کہ علوم و معارف شریعیہ سے اس مقام کے علوم و معارف طریقت رکھتے ہوں۔ اگر دونوں میں بال برابر بھی فرق ہے، تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ "حقیقت الہیاتی" تک ابھی رسائی نہیں ہوئی اس کے برخلاف مشائخ طریقت میں سے جس کسی سے بھی کوئی علم و عمل مخالف شریعت نظر پذیر ہو رہے وہ حالت بکر پر رہی ہے اور کو صرف اتنے راہ میں ہو رہے۔ منتہیان نہایت المناہتہ کو تو سمجھو ہی سمجھو ہے۔"

لاحاجی احمد لاہوری کو تحریر فرماتے ہیں:-

..... "پس شریعت تمام دینی اور دنیوی سادات کی تکفل ہوئی اور کوئی ایسی بات باقی نہیں رہی جس کی ضرورت شریعت کے مقابلے میں پڑے، جزو ثالث یعنی اخلاص کی تکمیل کے لیے طریقت حقیقت ہے جس سے مقصود ممتاز ہوئے ہیں اور جو شریعت کی غامض ہے، پس ان دونوں کے محل کرنے کا مقصد تکمیل شریعت کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔" (ص ۸-۹)

ایک کتب میں شیخ محمد رفیع کو اس طرح تلقین فرماتے ہیں:-

"اس طرح سے زندگی گزاریں کہ اس دراشت کے حقدار ہو جائیں، اپنے ظاہر کو ظاہر شریعت سے اور باطن کو باطن شریعت سے جو حقیقت سے عبارت ہے، آراستہ و پیراستہ کریں، کیونکہ حقیقت"



طریقہ حقیقت شریعت اور اسی حقیقت کی طریقت سے عبارت ہیں، نہ کہ شریعت دوسری چیز ہے اور طریقت دھتقت دوسری چیز ہے، یہ تو اتحاد و نہ فرق ہے۔

ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”شریعت کے تین حصے ہیں۔ علم، عمل اور اخلاق۔ جب تک یہ تینوں چیزیں متحقق نہیں ہو جاتیں شریعت متحقق نہیں ہو سکتی۔ اور جب شریعت متحقق ہو گئی تو پھر حق سبحانہ و تعالیٰ کی رضا حاصل ہو گئی جو تمام دینی و دنیوی سعادت سے بڑھ چڑھ کر ہے۔ درضوان من اللہ اکبر“ (باقی)

۱۔ معرفت، حصہ دوم، مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۲ھ، مکتوب ۲۵ ص ۳۰۔ ۲۔ نور افلاک، مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۳ھ ص ۹۔

ماہنامہ ”میشان“ کا دوبارہ اجراء | ماہنامہ ”میشان“ جو بعض ناگزیر موانع کی بنا پر پچھلے چند ماہ سے شائع ہو گا، جن حضرات کا ارتباط ختم ہو گیا ہو وہ براہ کرم حیدرآباد رسالہ فراموشی۔ نئے خریداری کے خواہشمند حضرات بھی مندرجہ ذیل پتہ پر چھوڑے ارسال فرما کر رسالہ جاری کر دے سکتے ہیں۔

منیجر ماہنامہ ”میشان“ لاہور

شکر اسلامی کا ترجمان اور داعی  
بصغیر مہندوپاک کا داعد عربی ماہنامہ

نئے دور کا آغاز

البعث الاسلامی۔ بیع الاول کے نئے سے جو علم  
ششم کا پہلا شمار ہوگا، نئے دور میں داخل ہو رہا ہے۔

نئی ترتیب • نیا معیار • نئے مضامین  
• عالم عربی کے ممتاز ترین اہل قلم اور اہل فکر سے ربط  
تائم کیا گیا ہے۔

• ترتیب و طباعت کے معیار کو مزید کرنے کے لیے نئے انتظامات  
کیے گئے ہیں۔ ہادی خود پیش اور کشش یہ ہے کہ تحقیقی و دعوتی  
اور ادبی ہر لحاظ سے رسالہ اعلیٰ معیار کا حامل ہو۔ اور اپنی  
دعوت اور نصب العین کو اچھی طرح پورا کر سکے۔ اس  
معاملے میں ہمارے ساتھ آپ کا سب سے بڑا تعاون یہ  
ہوگا کہ آپ رسالہ کے خریداری میں اور دوسروں کو اس پر  
آمادہ کریں۔

البعث الاسلامی

ذمیر ادارت

سید محمد حسنی، سعید الاعظمی ندوی

سالانہ چندہ ..... ۵۰۰

پاکستان میں ذرا شرمناک چیز کرنے کا پتہ

ماہنامہ فاران، کمپنیشن اسٹریٹ

کراچی

# زیارتِ حرمین

## نفوش و ناثرات

(مولانا نسیم احمد سنہری)

۱۹ اپریل (سنبھہ) — آج کتب خانہ شیخ الاسلام (ڑکی) جا کر دیکھا، یہ کتب خانہ مسجد نبوی سے متصل ہے، حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کا مکان ہی جگہ تھا۔ اس کے قریب ہی حضرت ابوالایوب انصاری رضی اللہ عنہ کا مکان ہے جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ سے تشریف لا کر سب سے پہلے قیام فرمایا تھا — کتب خانے کے نائب ناظم عبدالوہاب صاحب سے فرستیں طلب کیں، ایک عام فہرست اور ایک مخطوطات کی لاکڑی اولاً لڑکر اناؤں تا آخر دیکھ لیا۔ دوسری دیکھ ہی رہا تھا کہ اذانِ ظہر پڑ گئی۔ نماز کے لیے مسجد نبوی چلا گیا، معلوم ہوا تھا کہ ظہر کے بعد کتب خانہ نہیں کھلتا —

شبِ یکشنبہ کو مولانا حکیم محمد احسن صاحب نے ایک مدنی مقرر کی تقریریں صبر یوں کے مجمع میں لے جا کر سنوائی۔ یہ مقررہ روزانہ بعدِ منہج مسجد نبوی میں تقریر کرتے ہیں، حکیم صاحب قریب قریب روزانہ ہی ان کی تقریر سننے رہے۔ واقعی ان کی تقریریں شنیدنی تھیں، فصاحت و بلاغت سے لبریز، ایسی روان جیسے دیا موعین مار لہو، پراثر اور پُر معلومات — موقع موقع سے آیاتِ قرآن اور احادیثِ نبویہ کی ثنویت سے تقریر کی تاثیر میں اضافہ ہو جاتا تھا — یہ مقررہ مدینہ منورہ کے کسی مدرسہ میں مدرس تھے، عمر بھی کچھ زیادہ نہ تھی۔

۳۰ اپریل (یکشنبہ)۔ حضرت مولانا بدر عالم محدث میرٹھی (مجاہد مدینہ) کے یہاں احقر، مولانا حکیم محمد احسن صاحب اور مولوی منظور احمد صاحب مظاہری حاضر ہوئے — انہوں نے رفقِ نزولِ مسیح علیہ السلام پر لپٹے لیے تقریر فرمائی۔ بڑی جامع اور مدلل تقریر تھی، دورانِ تقریر میں حضرت مولانا محمد یوسف بنوری ملاقات کے لیے

تشریف لائے۔ مولانا نے سلسلہ تقریر ختم کر کے کل کا وقت دیا۔ اور اس تقریر کو یادداشت کے مطابق لکھ کر لھنے کو فرمایا۔  
مولانا میرٹھی مدظلہ کے یہاں ہی سب سے پہلے حضرت مولانا خیر محمد جالندھری کو دیکھا۔

یکم مئی (دوشنبہ)۔ بعد اشراق میاں جی عیسیٰ میواتی کی قیام گاہ پر ناشتے کے لیے مدعو تھا۔ حضرت مولانا نیاں محمد بھی شریک ناشتہ تھے۔ مولانا ابوالسود مدرسی کے بھائی مولانا محمد ابراہیم مدرسی بھی وہاں موجود تھے۔ دیکھا میں مولانا مفتی زین العابدین لائل پوری سے ملاقات ہوئی وہ سچ یا کل مدینہ منورہ دار دہشتے میں۔ سچ بھی جب حکم حضرت مولانا بدر عالم میرٹھی کے یہاں وقت کی پابندی کا (مولانا کی تاکید کے مطابق) غاصب محاذ رکھتے ہوئے حاضری ہوئی۔ مولانا مظاہر نے کل کی تقریر کو لکھ لیا تھا۔ مولانا میرٹھی نے اس کو پڑھا کرنا اور کچھ ترمیم و اضافہ فرمایا۔ بعد اپنا مطبوعہ مضمون جو نزول مسیح علیہ السلام سے متعلق ہے غائب فرمایا۔ اور مشالہ کی تاکید فرمائی۔ مولانا علیم محمد جن صاحب آج بھی ہمارے تھے۔ حضرت مولانا خیر محمد کو یہ معلوم ہو کر کہ حکیم صاحب حضرت مولانا انصاری مدظلہ کے یہاں ہیں۔ بہت خوش ہوئے۔

۲ مئی (کشمنہ)۔ آج چیر بران بی عیسیٰ نے بجے ناشتے کی دعوت دی ہے۔ انھوں نے علماء ہندوستان و پاکستان کا ایک اپنی قیام گاہ پر یکشنبہ بعد نماز اشراق وہاں حاضر ہوا۔ مولانا خیر محمد صاحب جالندھری مولانا محمد علی صاحب جالندھری مولانا محمد رفیع صاحب پوری، مولانا زین العابدین صاحب لائل پوری وہاں تشریف لائے۔ مولانا نیاں محمد صاحب، قاری سلطان صاحب، مولانا محمد ابراہیم صاحب مدرسی اور مولانا عبد الملک مراد آبادی وغیرہمیں میں شریک ہوئے۔ میرٹھی صاحب، لائل پوری صاحب، ریکارڈنگ آفیسر موجود تھے۔ انھوں نے یہ خوشخبری سنائی کہ حضرت مولانا مفتی مدینہ منورہ آگئے ہیں۔ اپنا بیہوشہ نہ حضرت مولانا مفتی سے سب نبوی میں ملاقات ہوئی۔ آج پھر کتب خانہ رشاد اسلام دیکھے کیا میں نکاحی حکومتیں میں ایک درجہ حب (تایج طلب) کا قلمی نسخہ تھا۔ اس کتاب کا ایک قلمی نسخہ دار اعظم دیوبند میں بھی ہے۔ دارالعلوم کامنہ اس نسخہ سے بہت زیادہ جمع ہے۔

آج مولانا احمد عبداللہ مہین نے فرمایا کہ شاہ محمد صادق صاحب مجددی نے (جو لا شوق بازار کے قریب مشہور ہیں) یاد فرمایا ہے۔ یہ حضرت مجدد الف ثانی کی اولاد ہے۔ افغانستان کی طرف سے مصر کے سفیرہ چکے ہیں۔ غالباً ان سے مولانا عبد الملک صاحب نے میراجہ کرہ کیا ہوگا۔ مولانا احمد عبداللہ کے ہمراہ ان کے لئے گیا۔ ان کے خاں کے ذوال حکومت اور انقلاب افغانستان کے زمانے میں لا شوق بازار کا نام

اخباروں میں خصوصاً ذہبیؒ میں برابر دیکھتا رہتا تھا۔ زمیندار اُن کا مخالف تھا اس کے مطالبہ سے ان کی جو تصویر ذہن میں قائم ہو گئی تھی وہ اب تک موجود تھی۔ انھوں نے دوسری ملاقات میں خود ہی فرمایا کہ ہمارا خاندان حضرت شہزادہ اُردا کے نام سے افغانستان میں مشہور ہے۔ اخبارداروں نے ہم کو ”لٹا شہزادہ زار کر دیا۔“ سلطان امان اللہ خان سے اپنے اور اپنے بھائی ذوالشائع خوجوم کے اختلاف کی وجہ بھی بتائی جو بظاہر دینی و مذہبی تھی۔ اپنا شجرہ حضرت محمد اللہ ثانیؒ تک لکھوایا۔ مکتوباتِ امام ربانیؒ مجید اللہ ثانیؒ کا ذکر بھی کیا جو اہل سنت میں شائع ہو رہے ہیں۔ مکتوباتِ مجید اللہ ثانیؒ کا عربی میں بھی ترجمہ ہو گیا ہے اس کا ذکر بھی فرمایا۔ کچھ دیر کے بعد اُن سے رخصت ہوئے، دوبارہ ملاقات کے لیے فرمایا۔

ہرمی (جمعہ) — ہندوستان سے مصر گئی ہوئی تبلیغی جماعت مدینہ منورہ آگئی ہے، ڈاکٹر سعید صاحب مصری اس کے ہمراہ ہیں۔ اب تک بعض مصری داعظہ انفرادی حیثیت سے تقریر کرتے تھے، اب ڈاکٹر سعید کی آمد سے مصریوں کی فہم کی گانگ ہی کچھ اور ہو گئی ہے، بڑے جوشیلے، بڑے جذبے والے ہیں۔ اتباعِ سنت کا ذوق اُردو نیکے چہرے سے نمایاں ہے۔ مولانا ضیاء الدین صاحب بخوری، حاجی عزیز الرحمن دہلوی، حاجی سعید صاحب مراد آبادی، اور دیگر اشخاص کی ایک جماعت مصر گئی تھی، ڈاکٹر صاحب کا حج و زیارت کے لیے آنا اللہ تبارک و تعالیٰ کے فضل سے۔

ہرمی (اتوار) — مولانا عبدالملک مراد آبادی کے ہمراہ شیخ محمد صادق مجددی سے ملنے دوبارہ گیا۔ انھوں نے دیوان عبدالباقی مجددیؒ اور ایک کتاب شاہ غلام محمد مدنیؒ کی مرتب کی ہوئی جس میں اُن کے مورث اعلیٰ شاہ عبدالباقی کے لفظیات بھی تھے، اور چند علمی رسائل حضرت مجدد اللہ ثانیؒ کے جو غالباً شائع ہو چکے ہیں، دکھائے۔ ان کے بھائی ذوالشائع مجددی مرحوم کا کتب خانہ پشاور میں ہے اس میں کثیر تعداد میں اس سلسلے کی کتابیں موجود ہیں، جیسا کہ انھوں نے دورانِ گفتگو میں فرمایا۔ میں نے ترجمہ مکتوباتِ خواجہ محمد مصدومؒ کا ایک نسخہ ان کی خدمت میں پیش کرنے کا وعدہ کیا (جو ہندوستان آکر مولانا عبدالملک مراد آبادی کی معرفت بھیجا گیا)۔

شیخ محمد صادق مجددی کے مکان کے قریب ہی بیرضہا ہے جس کا ذکر ابو داؤد شریف میں مفصل ہے مولانا عبدالملک کی رہنمائی میں اس متبرک تاریخی کنوئیں کو بھی دیکھا۔ یہ اب ایک عالی شان کوٹھی کے احاطے میں آگیا ہے۔ الگ مکان سے اجازت لے کر اندر جانا ہوا۔ بغیر دھنکے یہاں تک پہنچنا سخت مشکل تھا۔ بیرضہا

کے حوض سے ایک چلو پانی لے کر پیا۔ طبیعت کو بڑی فرحت حاصل ہوئی۔ اب اس کو نویں مے نشین کے ذریعے پانی کھینچا جاتا ہے، پانی نہایت صاف اور شیریں ہے۔

کتاب نادر شیخ الاسلام کی چند کتابیں اس عظیم الشان کتب خانے میں بڑا مایاب و نادر ذخیرہ کتب ہو۔ قلمی کتابیں خوشنظر اور اچھی حالت میں ہیں۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے زمانے کا قرآن مجید بھی یہاں رکھا ہوا ہے۔ علاوہ عربی و فارسی کے ترکی زبان کا لٹریچر بھی بہت ہے۔ بہت سے دوادین ترکی شعر و گیت بھی یہاں موجود ہیں بہت سی تاریخ و تصوف کی کتابیں ترکی زبان میں جن میں سے کچھ کتابیں فارسی و عربی کے تراجم ہیں۔ دو تین مرتبہ جا کر میں علاوہ دو صاحب کے ان چند کتابوں کو نگاہ کر دیکھ سکا۔

(۱) تراجم علماء المشرق الاحرار، المجدد، المیرزا مقصود الدہلوی، بخط المؤلف، نمبر ۱۲، تاریخ۔

(۲) تراجم المشرق، الذکورین فی السلسلۃ المجددہ، تحلیل صاحب السہری، مکتوبہ سنہ ۱۲۳۹، نمبر ۱۹، تاریخ۔

(۳) لالستان فی تراجم المشرق للعلامة بہاری، نمبر ۵، تاریخ۔

(۴) مجمع المشرق للعلامة زبیدی (علامہ سید مرتضیٰ لکھنوی ثم زبیدی، سنہ ۱۲۵۰)، نمبر ۵، تاریخ۔

مجمع المشرق کا ایک اقتباس | علامہ سید مرتضیٰ لکھنوی ثم زبیدی نے مولانا خیر الدین محدث سورتی کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے :-

”خیر الدین بن محمد زاہد الهاشمی الحنفی، النقشبندی، السمرقانی، شیخنا الامام الفقیہ

المحدث الباج الصوفی المحقق، ولد بمدينة سورت احد ثغور الصند وقرأ هناك علی فضلاء عصره

ورود علی الحرمین، فجمع الحديث علی الشیخ محمد حیات السندی واكثر ملازمته فیہ وفی

بقیة العلوم وحضره رومن الشیخ محمد قائم السندی واخرین وعاد الی بلده وتلقن الذکر

من القطب الكامل السید شاہ نور اللہ الحسینی النقشبندی وتسلک علی یدیه وحصل

النسبة ولما توفي جعل المترجم خليفته من بعده لقیته فی سنہ ۱۲۵۰ سمعت علیہ الصمیم

اکثره بقرائی وحضره دروسه الفقیهه والاصولیه وتلقنت منه الذکر واجانفی —

ترجمہ — (مولانا) خیر الدین بن محمد زاہد الهاشمی الحنفی النقشبندی السورتی — میرے شیخ ہیں۔

فقید و محدث اور صوفی و محقق ہیں۔ سورت میں پیدا ہوئے وہاں کے فضلاء سے پڑھ کر بغرض تحصیل علم حرمین

شریفین گئے۔ وہاں شیخ محمد حیات سندھی سے حدیث سماعت کی اور حدیث نیز دیگر علوم حاصل کرنے کے لیے ان کے

یہاں طویل مدت تک شیخ محمد قاسم سندھی اور دیگر علماء کے حلقہ ہائے درس میں بھی حاضر ہوئے، پھر اپنے وطن (موت) لوٹ آئے۔ یہاں ذکر کی تعلیم، قطب کامل سید شاہ نور اللہ بھیمینی انصاریؒ سے حاصل کی اور ان سے سلوک طے کر کے صاحبِ نسبت ہوئے، جب سید نور اللہؒ کا وصال ہوا تو مولانا خیر الدینؒ ان کے خلیفہ ہوئے۔ میں نے ان سے سورت میں ۱۱۱۳ھ میں ملاقات کی اور حدیث پڑھی۔ ان کے فقہ و اصول فقہ کے دروس میں بھی حاضر ہوا۔ ان سے ذکر بھی سیکھا انھوں نے مجھے اس کی اجازت دی۔

میں مناسب سمجھتا ہوں کہ کتاب نمبر ۱۹۲ و ۱۹۳ء سے جو اقتباسات میں نے لیے ہیں ان کا ترجمہ بطور تلخیص پیش کروں ان اقتباسات سے اولاد مجدد الف ثانیؒ اور سلسلہ مجددیہ کے بعض اکابر سے متعلق مجھے کچھ وہ معلومات حاصل ہوئیں جو کسی دوسری جگہ نظر سے نہیں گزریں۔ یہ دونوں کتابیں بھی ہندستان میں غالباً کسی کتب خانے میں نہیں ہیں۔ بڑی سے یہ دونوں کتابیں مدینہ منورہ آئی ہیں۔

حضرت شاہ محمد رضاؒ | شاہ محمد رسا ابن خواجہ محمد پارسا ابن مرتضیٰ الشریعہ خواجہ محمد عبداللہ ابن خواجہ محمد معصوم سرہندیؒ انھوں نے کتب کمالاتِ باطن اپنے نانا شاہ فضل احمد سے کیا۔ سرہند شریعت کی تباہی و بربادی کے بعد شہر بریلی میں ساکن ہوئے، فقر و فاقہ میں زندگی گزار دی۔ کسی امیر و وزیر کے دروازے پر نہیں گئے، حالانکہ بہت سے بھانجے اور آپ کے متفقہ تھے، حضرت شاہ عزت اللہؒ ان کی صحبت میں پہنچے تھے اور ان کی خدمت کرتے تھے۔ انھوں نے بریلی میں تھیناؒ میں انتقال کیا۔

حضرت شاہ عزت اللہؒ | حضرت شاہ معصومؒ ثانی کے فرزند ہیں۔ ان کی ولادت ۱۱۳۳ھ یا ۱۱۳۴ھ میں ہوئی۔ ابتداً گسبِ ملوک اپنے والد سے کیا، بعد ان کی وفات کے اپنے بڑے بھائی حضرت شاہ غلام محمدؒ سے ملوک بنام کیا اور اجازت و خلافت بائی سلاطین و اُمراء آپ کے اُمتلنے پر گئے تھے۔ جو مدید و نذرانہ آتا تھا سب کو فقرا و مساکین پر صرف کرتے تھے، کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ گھر میں چراغ جلائے کوئل بھی نہ ہوتا تھا، بہت فقر و غن تھے۔ سرہند کی بربادی کے بعد احوال و اطفال اور اقربا کے ساتھ پورب کی طرف عمریت کی، مدون شہر بریلی میں ساکن رہے۔ حافظ رحمت خاں ان کی بہت قدر کرتے تھے۔ اولاد حضرت مجدد الف ثانیؒ سے جو حضرات بریلی میں رہتے تھے ان سب کا وظیفہ مقرر کر دیا تھا۔ جب افغانوں اور شجاع الدولہ دلی لکھنؤ کے درمیان جنگ ہوئی تو شجاع الدولہ انگریزوں کی حمایت سے تمام علاقہ پورب پر قابض ہو گیا اور حافظ رحمت خاں شہید ہوئے۔ اس کے بعد اس علاقے میں رنج بھیللا، تو شاہ صاحب بجان کا شہر و یار کند چلے گئے وہاں سے پھر

ہندستان آئے اور اہل دخیال کو لے کر کابل آگئے اور وہیں رہنے لگے، تیمورشاہ ابن احمد شاہ اہللی اس وقت بادشاہ کابل تھا۔ اس نے شاہ صاحب کا نام غنیمت شمار کیا، اُن کا معتقد ہوا۔ تمام ارکان و خواص و علماء اُن کے معتقد ہوئے۔ کچھ دنوں بعد بعض مسندوں کی وجہ سے بادشاہ اور اُن کے درمیان رنجش ہو گئی اور آپ نے بجانب ترکستان رخ کیا، موضع آتام میں جو کہ قریب قندوز ہے اقامت اختیار کی، وہاں بھی معتقدوں کا ہجوم ہوا، بعد کو تیمورشاہ نام ہندو میل و رساں اور دندرد دہایا بھیج کر پھر کابل ملایا۔

آپ علماء و طلباء کی بہت تعظیم فرماتے تھے، کبھی گھوٹے پر سوار جاتے ہوئے اور کسی طالب علم کے ہاتھ میں کتاب دیکھ لیتے تو فی الفور نیچے اُتر آتے تھے۔ تقریباً ساٹھ سال کی عمر ہوئی سن ۱۲۳۵ء میں تیمورشاہ سے چھ ماہ پہلے وفات پائی، بیرون شہر کابل، طرقت درداندہ لاہوری دفن ہوئے۔

شاہ عزت اللہ کے سات فرزند تھے اور ایک صاحبزادی تھیں، منجلاؤں کے ایک مانٹا محمد عباس تھے جو کہ عالم و فاضل تھے اور مجددیت حضرت شاہ عبدالعزیز میث دہلوی سے حاصل کی تھی۔ اپنے والد کی وفات کے بعد دہلی میں ساکن ہو گئے، وہاں کے مشائخ وقت سے قلعہ رکھا، آخر میں ایک گز چنڈ سال وہاں رہ کر سن ۱۲۳۶ء میں وفات پائی۔

خود ملا تیمور خاں باجوڑی حضرت مرزا منظر جان جاناں شہید کے خلفا میں سے تھے۔ ۲۲ سال خدمتِ اقدس میں رہے اور سلوک ملے کیا، بعد ازاں شہادت پر درمشا اپنے وطن باجوڑ کو چلے گئے، وہاں غلبہ کثیر آپ کی مرید ہوئی، اندھا م آتا ہوا سمجھا کہ ہر رات تقریباً چالیس کبریاں مہاؤں کے لیے ذبح ہوتی تھیں، غزوات میں مشغول رہتے تھے، بہت سے آپ کے ہاتھ پر مشرف بہ اسلام ہوئے۔ اگرچہ تحصیلِ علم کم تھی مگر غایتِ صفائے باطن کی وجہ سے اُن علماء کو جو مناظرہ و امتحان کے لیے آتے تھے ثانی جواب دیتے تھے، مناظرہ میں عاجز نہیں ہوتے تھے، امدان علماء میں اکثر معتقد ہو جاتے تھے۔ فصیح اللسان، بلند قامت اور خوش چہرہ تھے، قرأت بھی اچھی تھی۔ قصبہ کوتاہ میں جو حدود دوسو سنی میں قریب باجوڑ ہے اور جس کو آپ نے خود آباد کیا تھا۔ مدفون ہوئے۔ آپ کے بعد آپ کے جانشین صاحبزادہ محمد مصحوم ہوئے، وہ بھی عالم و فاضل، اور خلیق و متواضع تھے۔ کتب باطن اپنے والد سے کیا تھا۔ بعض علوم پنا در میں وہاں کے علماء سے پڑھے تھے، فقہ دُصول کو باجوڑ میں پڑھا، کتبات و بعض کتب تصون کو اپنے والد سے پڑھا، بہت ذکی تھے اپنے والد کے ساتھ ترکستان کا سفر بار کیا، بعد وفات پدر شہرتِ عظیم پائی۔ دیا رکفار کو سفر کیا تھا، بہت سے آپ کے ہاتھ پر سلمان ہو گئے تھے۔ سن ۱۲۳۵ء کے لگ بھگ

اہلِ بخشاں کی درخواست پر علماء و طلباء کے مجمع کے ساتھ بخشاں گئے، موضعِ آتی بلاتی میں جو کہ بخشاں و قزو کے درمیان ہے انتقال کیا۔

حضرت مرزا نضر جان خانؒ | یہ مکتوب گرامی حضرت سید یوسفی خاں دہلوی کے نام ہے کلماتِ طیبات یا اور کا ایک مکتوب گرامی کسی دوسری مطبوعہ کتاب میں یہ نظر سے نہیں گذرا بطور تبرک اس مکتوب کو بھی مع ترجمہ دینیہ ناظرین کرتا ہوں۔

الحمد لله على نواله والصلاة والسلام على رسولہ وصعبہ وآلہ — از فقیر  
جانجاناں حضرت سید یوسفی خاں صاحب سلمہ الرحمن مطالعہ نمایند۔ فقیر در اوّل ماہ صفر ۱۲۸۵ھ (یک ہزار و ہشتاد و ہشت) در محرمہ پانی پت ہجرت است و مردم محلہ دہلی بخیر نزد عمر قریب ہشتاد و سیدہ و نصف پیری ستولی است ہر روز چار وقت معلقہ می شود صبح و نصف النہار و شام و بوقت نصفن مردمان حاضری می شوند.... از علماء و سادات طاغفہ طائفہ از مقامات گزشتہ اجازت یافتہ بلاد رخصت مراجعت می یابند و از اقران و امثال کے کم مانده است و ممالک ہندوستان پر از آشوب است در ہر ناحیہ فتنہ پایداست و کارخانہ معاش و معاد اینجا افتادہ است۔ ارادہ حج و ادایم اتوا فی دے را انی رخصت نداد.... سفر در از آخرت و پیش است حق تعالی بصدقات حضرات، باسانی بمنزل مقصود رساناد و از روز وفات تا امروز بمرتب از ولایت نرید بعد از خطابہ بیار حاجی عبد القادر نام عزیزی از مخلصان ایشان پیام سلامتی ایشان را رسانید جانانہ در قالب ایک دو صد سالہ وید، آیامِ صحبتہا گذشتہ بیاد آمد و سبب و تعالی در عمر و ارشاد ایشان بیفزاید کہ ان بلاد امن و آسائندہ و اظہار شتیاق حاصلہ نداد۔ ملاقاتمانظر باباب مقصود نیست ان شاء اللہ تعالی بشرط حسن خاتمہ در بہشت جہان بخور خاطر خواہ تیسر نوادہ شد۔ چون از بعد مسافت کسر مردم از ہندوستان بآں بلاد میر و نند و در ادراک نامہ ام مقصریم و ایشان ہم معذور ماند۔ کچھ بیشتر از دعا غافل نیستیم و ایشان ہم دعائے خیر خاتمہ را فراموش نہمانند۔ و از پیرانِ ادینِ ملکیت غیر از میرزا مظفر کاشغوری بارشاد است بیچ کس زندہ نیست، بلکہ از خاندانِ عالیشان صاحبِ کلاک صاحب ارشاد و اثیر باشند فی سبیل السلام علی من اتبع المہدی والترم متابعۃ المصطفی۔

لہ آپ حضرت مرزا صاحب شیدہ کے پیر بھائی تھے۔ فادرالعارف سے جو کہ خود آپ کی تالیف ہو معلوم ہوتا ہو کہ آپ ۱۲۸۵ھ میں حضرت شیخ محمد عابد کی خدمت میں دہلی آئے اور دو سال تک اپنے پیر و مرشد کی خدمت میں رہے۔

۱۲۸۵ھ اس مکتوب پر پشور لکھا جا رہا ہے۔

خانخانان برون دے جانجانان زلیست

حیت باد حیت بادا بر سر امی زندگی



دبب ترک نامت ردہا آنت کہ طالبانِ خدا شکر کتر نزد در قصبات بیشتر۔ اباب تمغ و تھل (کہ) سرمایہ غفلت است در شہر ریادری باشد در دہات و قریٰ کتر دالسلام۔

(ترجمہ) بعد حمد و صلوة، فقیر جانمالان کی طرف سے حضرت سید بڑی خان صاحب ملاحظہ فرمائیں۔ فقیر اس وقت ادول ماہ صفر ۱۲۸۸ھ میں پانی پت کے اندر عافیت کے ہوئے۔ محلہ دہلی کے لوگ بھی بخیر ہیں۔ میری عمر اب سی کے قریب پہنچ گئی ہے۔ بڑے چاہے کا ضعف غالب ہو۔ روزانہ چار دقت حلقہ ہوتا ہے صبح، دوپہر، شام اور رات کو۔ لوگ حاضر ہوتے ہیں علماء و سادات سے گردہ گردہ اجازت حاصل کر کے (اپنے اپنے) شہروں کو جانے کی رخصت پاتے ہیں۔ اب میرے ہم عمروں میں کم لوگ باقی رہے ہیں۔ اس وقت ہندوستان کی حالت ابتر ہے۔ ہر طرف فتنہ برپا ہے..... ارادہ راج تھا، ناتوانی اور بے سامانی نے اجانت ہی نہ دی اب تو سفر و باز آخت در پیش ہو چکی تھی بزرگوں کے صدقے میں آسانی سے منزل مقصود تک پہنچ جائے۔ آپ کے خدا ہونے کے بعد سے آج تک آپ کی کوئی خبر نہیں ملی تھی۔ بعد انتظار بیار حاجی عبدالقادر نے جو آپ کے مخلصوں میں سے ہیں آپ کی سلامتی کا پیام پہنچایا جس سے اس مردہ صد سالہ کے جسم میں جانِ نازہ اگئی اور ایامِ گزشتہ کی صحیح یاد آئے لگیں اللہ تعالیٰ آپ کی عمر اور ارشاد و تلقین میں برکت عطا فرمائے۔ آپ نے اس علاقے کو مند کر دیا ہے۔ آپ سے اظہارِ امتیازِ ملاقات کروں تو بیکار ہے۔ اباب ظاہری کے پیش نظر آپ سے ملاقات کی کوئی صورت نہیں ہو سکتی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ بشرطِ حسنِ خاتمہ، ہمیشہ جادو داں میں خاطر خواہ ملاقات میسر آئے گی۔ چونکہ بعدِ مہانت کے باعث بہت کم ہندوستانی آپ کے علاقے میں آتے جاتے ہیں اس لیے ارسالِ خط و کتابت سے بھی قاصر ہوں اور آپ بھی معذور ہیں۔ الحمد للہ دعا سے غافل نہیں ہوں۔ آپ بھی خاتمہ باخیر کی دعا سے مجھ کو فراموش نہ فرمائیں۔ ہمارے ہم پیروں (پیر بھائیوں) میں سے اس ہندوستان میں سوائے مرزا مظفر کے جو کہ ارشاد و تلقین میں مشغول ہیں۔ اب کوئی زندہ نہیں رہا۔ بلکہ خاندانِ عالیشان میں بھی ایسے صاحبزادگان جو صاحبِ ارشاد و تاثیر ہوں۔ نہیں ہیں۔ دالسلام۔ (دیگر یہ کہ) اقامت دہلی کو ترک کرنے کا سبب یہ ہے کہ طالبانِ خدا شہر میں کم اور قصبات میں زیادہ ہیں۔ تمغ و تھل کے اباب جو سرمایہ غفلت ہو کر آتے ہیں شہر میں زیادہ اور دیہات و قصبات میں کم ہیں۔ دالسلام۔

# پیغمبرِ اسلام ﷺ

خالد جادویشی، بی۔ اے (علیگ)

(طلباء کے ایک طبقہ میں پڑھا گیا جس میں ہندو طلباء بھی شریک تھے۔)

دُنیا کی تاریخ نے آج تک کوئی مثال ایسی نہیں پیش کی کہ ایک بالکل ناخواند آدمی جس کو نہ کہیں غیر معمولی عالمانہ ماحول ملے، نہ کوئی خاص تربیت، وہ لکھنا نہیں جانتا، وہ پڑھنا نہیں جانتا جو دنیا کی تاریخ کا مطالعہ کر کے اپنی معلومات بڑھ سکے۔ اس کے باوجود وہ دنیا کے سامنے ایک طبقہ زندگی، ایک مکمل نظام حیات پیش کرے..... جس میں انسان کے لیے پیدائش سے موت تک ایک سوچا سمجھا، چھٹا، اور بالکل موافقِ فطرت پروگرام ہو، اور جوہر سو برس کے تجربے میں آجائے کہ بعد تک دُنیا اس نظام میں کوئی واقعی سقم، کوئی معمول اُد کوئی خامی نہ نکال سکے۔

اُچھٹ (ناخواند) ہونے کے باوجود اس کی نظر اتنی کائناتی ہو کہ وہ ابتدائے آفرینش سے لے کر ہمتی دنیا تک ایک ایسا کھاتہ پیش کرے جس کی تائید و تصدیق تمام پرانی تہذیبیں اور دتاویزیں کریں۔ وہ خود کوئی سائنسٹ (Scientist) نہیں کہیں اس نے سائنس کا کوئی تجربہ نہیں کیا، لیکن اس کے اقوال (Remarks) کی تصدیق آئندہ زمانے کی تمام علمی تحقیقات کرتی چلی جائیں۔

پھر وہ سب چیزیں ایک ایسی زبان اور اسلوب میں پیش کرے جس کی فصاحت و بلاغت جلیغ کرتی ہو۔  
”اگر تمہیں کچھ تردد ہو تو اس جیسی ایک لائن ہی بنا کر دکھا دو۔ درگاہوں کو اکٹھا کر لو۔“

اور اس کا یہ جلیغ پوری دنیا کو مغلوب کرے، خدا کی وسیع کائنات میں کوئی فرد بشر کسی زبان میں اس طویل و جامع شہ پارہ کے مقابل میں ایک لائن تک پیش کرنے سے قاصر ہے۔ وہ کتاب دُنیا کی ساری کتابوں میں اپنی مثال آپ بن جائے۔ اس کی کسی بات میں لاقداد و تنقیدی دور گزر جانے کے باوجود کوئی نقص ثابت نہ ہوا ہو۔

دراں حالیکہ وہ کتاب ایسے زمانے میں ظاہر ہوئی ہو جبکہ انسان نام نہاد ترقی کے دور ایسے کو سونڈ ہو۔ نہ ریل در سائل، نہ ایجادات و انکشافات، نہ تجربہ نگاہیں، نہ لائبریریاں، نہ "معصر کی روشنی" نہ یونان کا علم و فن۔ بلکہ یہ

عرب جس کا جو چہ ہے یہ کچھ وہ کیا تھا      زمانے نے پیوند اس کا جدا تھا  
جہاں سے الگ اک حسہ نہ رہا تھا      نہ کشورستان تھا نہ کشور کش تھا

تمدن کا اس پر پڑا تھا نہ سایا

ترقی کا داں تک قدم تھا نہ آیا (حالی)

لیکن پھر بھی وہ کتاب اتنی مکمل ہو، اور انسانی نظرت کے برعکس تقاضے سے اس قدر بالاتر کہ زمانے کی ترقی کے ساتھ ساتھ جوں کی توں رہتے ہوئے اس کے اندر کسی قسم کی قدامت کے آثار اُبھرنے نہ پائیں۔

آپنے دنیا کے بڑے بڑے فلاسفہ اور ادباء کے اصول و شہانے دیکھے ہوں گے یا ان کے بارے میں سنا ہوگا، لیکن ان کا انجام بھی آپ کو معلوم ہے کہ وہ اپنے زمانے میں خوب چلے، لیکن جیسے جیسے زبان و دیان اور مذاہب زمانہ میں تبدیلی ترقی رہا ہوئی، ان کا قسمت کے تارے بادلوں میں اُگے، یہاں تک کہ وہ ادب قدیم (Classical) بن کر کتب خانوں کی الماریوں میں محفوظ کر دیے گئے۔ اس کام میں چودہ سو سال کی مدت نہیں لگی۔ صرف تین چار صدیوں میں ان کا حرج و مرج و دال و مال مٹنے لگا۔ لیکن آپنے کسی ایسی کتاب کے بارے میں بھی سنا جو چودہ سو برس گزر جانے کے بعد بھی قدیم و جدید، سالیب بیان (Solid Science) کی ساری دستوں کو سیٹھ رہے۔ اس میں نہ کوئی لفظ زائد ہو نہ کم، اس کی افادیت (Fidelity) آج بھی اتنی ہی بھرپور ہو جتنی اس زمانے میں جب وہ ظاہر ہوئی تھی۔ اس میں سب کے سب مقصدی اصول ہوں، اور ہر اصول اپنے دور میں حال پر چپاں اور مستقبل کی خبر دینے والا ہو، گویا نہ پہلے ہی ترقی کر لے وہ اصول ہر حال ان ترقیوں پر حاوی رہیں گے۔

کتاب کے بعد اس انسان کی زندگی کو دیکھئے، ایک ایسے دور میں پیدا ہونے کے باوجود جبکہ لکھنے کو کاغذ بھی نہ پایا دھوا ہوا اور پڑنے کے پتے ہی اس کام میں لائے جاتے ہوں، ایک ایک ورق اس کی زندگی کا باغیچہ محفوظ ہے۔ نغمہ سوز سے یکسر پاک اور ہر قول و فعل علم و حکمت کا ایک مکمل خزانہ!

ناخدا (آئینہ) تو خیر درکنار، ایسی مثال تو دنیا کے کسی نامیہ (Genius) نے بھی پیش نہیں کی۔

لاحالہ انسانی عقل مجبور ہے کہ اس کتاب کو انسان کے کارناموں سے بالاتر اور خدا کا کارنامہ تسلیم کرے۔ اور مذکورہ

میرے (The most famous) رکھنے والے ایسی کتاب کے حامل انسان کو خدا کا منتخب اور انتہائی پسندیدہ (The most famous) انسان مانے۔

درحقیقت اللہ انسانوں کو یہ یاد کرانا چاہتا تھا کہ یہ الہامی کتاب میرا ہی پیغام ہے اور یہ عالم گیر تعلیمات میری ہی تعلیمات ہیں۔ اسی لیے اس کے پرچار کے لیے یہ عجاظی ذریعہ اختیار کیا۔ یعنی ایک اُنی پر قرآن کریم نازل ہوا تاکہ اس کی صداقت میں کسی کو کلام اور خود بعد کے شبہ کی گنجائش باقی نہ رہے۔ اور یقیناً ایک نصائح پسند محکمہ میں اس کے بعد کسی مائل اور کسی شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہتی۔

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو چالیس سال کی عمر میں نبوت عطا کی گئی۔ آپ کی نبوت سے قبل کی زندگی ایک فرشتہ کی زندگی ہے۔ آپ کی سچائی اور امانت داری کو دیکھتے ہوئے لوگ آپ کو "امین" کہہ کر کچا رہتے تھے۔ آپ نے ایک خدا کی عبادت و اطاعت کا پیغام منہ سے قبل صفائی چوٹی پر چڑھ کر اپنی قوم سے یہ سوال کیا "اگر میں کہوں کہ میں پھاڑنے کے بجائے ایک زبردست فوج تیار کر رہا ہوں تو تمہیں موت پا کر لوٹ لے، کیا تم میرے یقین کر دے گے؟" آپ کی پوری قوم نے یک زبان ہو کر جواب دیا تھا کہ آپ ہمیشہ سے سچ بولتے رہے ہیں، ہم آپ کا فوراً بیعتیں کر لیں گے۔

آپ نے انسانوں کو بتایا کہ خدا نے تعالیٰ کا یہی نفعام ہدایت ہمیشہ سے رہا ہے، جب کبھی قوموں کی بے راہ روی اور گمراہی حد سے بڑھ کر گئی ہے، تو لوگ اپنے خالق اور اپنے عقیدہ حیات کو بھول گئے ہیں تو اس نے اپنی تنبیہات سے آواز دے کر کہے "اسی قوم پر سے رہنا چھوڑ دو۔ اور یہ بھی کہا کہ میں خدا کا آخری رسل ہوں، میرے بعد ہدایت کا کام میرے پیسہ دکر رہے گئے، اب کوئی انسان براہ راست آسمانی روشنی کے ذریعے گمراہ عالم کے ہر فرد کے لیے میرا راہ راہ پیغام کھاتیت کرے گا۔ اب جو کوئی بھی خدا کی دی ہوئی ہدایت حاصل کرنا چاہے گا صرف میرے ہی واسطے سے کر سکے گا۔"

اس نے ان انسانوں کو ان کے بھولے ہوئے سبق یاد دلانے ان کو عالم کا سبدا اور منہما (The beginning and the end) بتایا۔ ان کو ازل وابد (Eternity) کی حقیقت بتائی، خدا کا مقام اور اس کی شان سمجھائی، اور یہ بھی بتایا کہ انسان کے لیے یہ دنیا ایک امتحان گاہ (Examination Hall) ہے۔ انسان کے پیدا کرنے والے نے بہت سی صلاحیتیں اس کو کھنڈ کر دی ہیں، یہاں تک کہ ایک دن حرمہ امتحان ختم ہو جائے گا۔ تمام انسانوں کو جمع کر کے ان کا نتیجہ منادیا جائے گا، اور خدا کی دی ہوئی صلاحیتوں کے

لفظ اور صبح استعمال پر ان کو سزا اور جزا دی جائے گی۔

یہ گھڑی معشر کی ہے تو مصلحت معشر میں ہے

پیش کر خافضِ عمل کوئی اگر دفتر میں ہے

اس قوم کو جس نے خدا کو پیچھے چھوڑ کر لاکھوں معبود بنا رکھے تھے کہیں آگ کو پوجا جاتا تھا، کہیں سورج،

چاند اور ستاروں کی پرستش ہوتی تھی، اور بتوں کا تو ذکر ہی کیا، ہر قبیلہ کا الگ الگ بت تھا، راہب اور کلاہن انسانی

عقائد کے احارہ دار تھے۔

وہ تیرتھ تھا اک بت پرستوں کا گویا

جہاں نامِ حق کا نہ تھا کوئی جویا

اس قوم کو اس ہادی نے رُخِ حقانیت سے پردہ اٹھا کر دکھایا۔ بھٹکے ہوئے انسانوں کی پیرائیوں کو لاکھوں معبودوں

سے ہٹا کر صرف ایک معبودِ حقیقی کے آگے سرنگوں کر دیا۔ بندوں کا رشتہ خدا سے جوڑ دیا، باطل خداؤں کو ان کے

ذہنوں سے محو کر دیا اور اس حقیقت کا انکشاف کیا کہ

وہ ہر ذاتِ واحدِ عبادت کے لائق زبان اور دل کی شہادت کے لائق

اُسی کے ہیں فرماںِ اطاعت کے لائق اُسی کی ہے سرکارِ خدمت کے لائق

لگاؤ تو کو اُس سے اپنی لگاؤ

جھکاؤ تو سر اُس کے آگے جھکاؤ

اپنے فرمایا۔ تم ہمیشہ اسی پر بھروسہ کرو اور اُسی کے عشق کا دم بھرو۔ اور —

اُسی کے غضب سے ڈرو گر ڈرو تم

اُسی کی طلب میں مرو گر مرو تم

اور یہ بھی کہا کہ

مُسببہ اسے شرکت سے اس کی خدائی

نہیں اس کے آگے کسی کو بڑائی

انسان نے اپنی ناتجہی سے خدا کے بعض برگزیدہ بندوں کے اعمال دیکھ کر ان کو "ما فوق الانسان"

(superhuman) جان لیا۔ چنانچہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے قریبی نبی حضرت عیسیٰ کو

اُن کے پیروں (Followers) نے خدا کا بیٹا سمجھ لیا تھا اور اب تک سمجھے ہوئے ہیں۔ لیکن حضرت محمدؐ نے تاکید فرمادی کہ تم اوروں کی طرح دھوکا نہ کھانا۔ کسی کو خدا کا بیٹا نہ بنانا، مجھے اتنا ہی سمجھنا تھا کہ فی الواقع میرا رب ہے۔ جس طرح تمام انسان اس ذاتِ واحد کے آگے سرنگندہ ہیں اُسی طرح میں بھی ہوں۔ خبردار اگر تم نے مجھے میری قبر کو چھو جائے گا! بندگی اور بیچارگی میں تم اور میں سب برابر ہیں۔ البتہ

مجھے دی ہے حق نے میں اتنی بزرگی

کہ بندہ بھی ہوں اس کا اور اُلٹی بھی

آپ نے انسانی اعتقاد کے لیے سدرۂ ذیل باتیں ضروری قرار دیں۔

- ۱۔ خدا پر ایمان کا۔ ۲۔ خدا کے تمام فرشتوں پر ایمان کا۔ ۳۔ خدا کی انزل کی ہوئی تمام کتابوں پر ایمان کا۔ ۴۔ خدا کے بھیجے ہوئے تمام رسولوں پر ایمان کا۔ ۵۔ عالم کی ظاہر پر ایمان کا۔ ۶۔ خدا کی مقرر کردہ عقوبت پر ایمان کا۔ ۷۔ موت کے بعد اٹھائے جانے پر ایمان کا۔

ان اعتقادات کے بعد حضرت محمد ﷺ کی تعلیمات میں عبادات کا پروگرام ہے جو انسان کی روزمرہ زندگی میں ایک اہم مقام رکھتا ہے۔ عبادات کے بعد انسانی زندگی جن جن شعبوں میں تقسیم کی جاسکتی ہے اُن سب کے بارے میں ایسی چچی مٹی، اور حکمت آموز تعلیمات آپؐ کے ذریعہ انسانیت کو ملیں جس نے ایک بار پوسے عالم کی کایا پلٹ دی۔ اور رُوح انسانیت ایک بار اور مٹی کا یا پلٹ گئی خواہاں ہے۔ ان تمام امور کی اُصولی تعلیم قرآن پاک میں اور تفصیلات حضور ﷺ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ کے بے شمار اقوال و افعال میں ہیں جن کو مصلحتاً احادیث شریفہ لکھا جاتا ہے آپؐ کو کبھی ہوئی نہیں گی۔ **وَاحْزَرُوا عَوْنًا اِنَّ الْاِحْمَدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ** —

ہندی ماہنامہ کانتی، رامپور کی ایک قابل قدر پیشکش

## اسلامی نظام حیات نمبر

- اسلام مکمل نظام حیات ہے۔ • اسلام مذہبِ درسیات کی تقریر کو صحیح نہیں تسلیم کرتا۔ • خدا پرستی پر قائم نظامِ خلافت ہی بہترین سیاسی نظام ہے۔ • اسلام کا معاشرتی نظام سرمایہ داری و کمیونزم کے مقابل میں کہیں بہتر ہے۔ • اسلام کا معاشرتی نظام بیکڑہ تہذیب و تمدن کو جنم دیتا ہے۔ • اسلام روح و مادہ کا بہترین امتزاج ہے۔ — یہ اور ہی قسم کے عنوانات کے تحت ملے گئے مضامین، کماحقہ تاثرات، غلے، بوال و جواب خطوط و سائل پر مشتمل یہ نمبر گذشتہ ماہ شائع ہو چکا ہے۔ صفحات ۱۰۰
- قیمت خاص نمبر: ایک روپیہ صرف ————— سالانہ چندہ: چار روپیہ۔

(سہرا) شہرت صرف بہادری اور شہ زوری ہے اور اس میں اپنے کسی غیر مسلم موٹ کو آئیڈیل بنالینے سے ایک مسلمان کے عقیدے پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ لیکن اس کے برعکس رام اور کرشن کی شہرت جس مذہبی حیثیت سے ہے اس کو اگر کوئی مسلمان ایک آئیڈیل کا مقام دیدیتا ہے اور اُس کے سامنے سر نیا زبھکا تا ہے تو وہ شکل ہی سے مسلمان باقی رہ سکتا ہے۔ یہ فرق ہے رستم و سہراب اور رام اور کرشن میں، جس کی بنا پر ایک کی طرف فخریہ فنی یا قومی انتساب ایک مسلمان کر سکتا ہے اور دوسرے کی طرف نہیں کر سکتا۔ یہ تھا مولانا زوی کا نقطہ نظر جو انھوں نے کافی واضح انداز میں پیش کیا تھا، جو یہ کہ جناب پورنا نند جی نے اس کے جواب میں "بات کیسے رٹا دیا" جس کا اس سے کوئی تعلق ہی نہیں۔ (۶) پورا رو سے معلوم ہوتا ہے کہ اس بحث میں "پورا روچ" سے پورنا نند جی کی مراد فنی اور خانوانی موٹ (آباد و اجداد) نہیں ہیں، بلکہ ملک کے بڑے عوام ہیں، ہمارے نزدیک یہ بات جیسا کہ ہم اوپر عرض کر چکے ہیں اس سے مختلف ہے جو پورنا نند جی نے اسی خط میں اوپر لکھی ہے۔ علاوہ ازیں ہم یہ بھی نہیں سمجھ سکے کہ اگر "پورا روچ" سے فنی اور خانوانی بزرگ مراد نہیں ہیں بلکہ صرف "ملک کی عظیم شخصیتیں" مراد ہیں تو پھر اس بحث اور مطالبہ کے سلسلہ میں پورنا نند جی نے انہی اس سلسلہ کی تقریروں میں اور اس تحریر میں بار بار اس کا ذکر کیوں فرمایا کہ ہندوستان کے ۹۰ فیصد مسلمان یہاں کے ہندوؤں کی اولاد ہیں، ان کی ان تقریروں کی جو رپورٹیں اخبارات میں ہم نے پڑھی ہیں ان میں تو اس بات کا ذکر اس مطالبہ کی بنیاد کے طور پر ہی کیا گیا ہے۔ اور کچھ یہی حال ان کی اس تحریر کے ابتدائی حصہ کا بھی ہے۔

(۷) اس خط کے شروع میں پورنا نند جی نے کھلے الفاظ میں احترام اور افتخار کے فرق کو تسلیم کرتے ہوئے یہ مانا تھا کہ وہ مسلمانوں سے افتخار کا مطالبہ نہیں کر سکتے۔ اور آگے بڑھ کر انھوں نے فرمایا تھا کہ وہ تو محض ایک تاریخی حقیقت کی طرف توجہ دلانا چاہتے ہیں کہ ۹۰ فی صدی ہندوستانی مسلمان ہندوؤں کی اولاد سے ہیں لہذا انھیں اس تعلق کے ناتے ہندو پورا روچوں کو اپنا پورا روچ سمجھنا چاہیے۔ لیکن اسی میں پیرے کے آخر میں ان کی یہ خواہش کہ "کتنے شان کی بات ہوتی، اگر اس ملک میں بھی کوئی فرد ایسا پیدا ہوتا" اور پھر یہ الفاظ دیکھ کر کہ "احترام کیسے یا افتخار جن لفظوں میں اس شاعر نے پُرانے آتش پرست بادشاہوں

کا ذکر کیا ہے ان پر آفریں کہتے ہی بنتا ہے۔ کچھ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ سمجھنا مندرجی نے اپنی تقریر میں جو مطالبہ ہندوستانی مسلمانوں کے سامنے رکھا تھا اس کا رد عمل دیکھ کر انھیں دراصل کچھ تکلف پیش آگیا ہے اور الفاظ میں وہ مسلمانوں کے رد عمل کی کچھ رعایت کرنا چاہتے ہیں، ورنہ مطالبہ وہی ہے۔ جو مولانا علی میاں نے سمجھا تھا، اور جس پر انھوں نے اسلامی نقطہ نظر سے وہ بحث کی تھی جس کا خلاصہ اوپر دیا جا چکا ہے۔ اگر ہمارا یہ احساس صحیح ہے، تو پھر ہم سمجھتے ہیں کہ اس طرح سے یہ بحث کسی شایان شان نتیجہ تک نہیں پہنچ سکتی۔ جب سمجھنا مندرجی کا مطالبہ مسلمانوں سے وہ ہے جو فردوسی نے کیا، تو اس سلسلہ میں مولانا مندرجی کے اٹھائے ہوئے ایک بہت واضح نکتہ اعتراض سے انھیں تغافل نہیں برتنا چاہیے تھا۔

امید ہے کہ سمجھنا مندرجی اس گزارش کی طرف توجہ فرمائیں گے۔

(۸) سمجھنا مندرجی کے اس ارشاد پر کہ فردوسی کے شاہنامہ کے اشعار پر کسی کو شکایت نہیں ہوئی۔ محض اظہار واقعہ کے طور پر عرض ہے کہ شاہنامہ سامنے آتے ہی اس کے جواب میں عمر نامہ لکھا گیا (دیکھئے شعر العجم از مولانا شبلی جلد اول) اور ایک دوسرا منظوم جواب صولت فاروقی کے نام سے لکھا گیا، جس کا ایک ہی شعر ”شکایت ہونے“ کی شکایت کو دفع کر سکتا ہے۔ فردوسی کے متعلق کہا گیا ہے

دلش گبر و جاں گبر و گبری زباں ز گبراں گبری زباں قصہ خواں

(۹) بابو سمجھنا مندرجی نے سعدی اور انوری کے جو شعر فردوسی کی تعریف میں پیش کئے ہیں، ان سے کئے انکار ہو سکتا ہے، مگر ناظرین میں سے کسی کو یہ غلط فہمی ہونی چاہیے کہ فردوسی کی یہ تعریف و تحسین آتش پرست پور و جوں کی طرح دشنا پر ہے، جہانگیر سعدی علیہ الرحمہ کے شعر کا تعلق ہے، اس میں ”چہ خوش گفت“ کا اشارہ فردوسی کے ایک نصیحت آموز شعر کی طرف ہے۔

میان زار مورے کہ دانہ کشت کہ جاں دار دو جان شیریں خست

جو بورتان میں ایک حکایت کے ذیل میں سعدی علیہ الرحمہ نے نقل فرمایا ہے۔ را انوری کا شعر، اس کا تعلق بھی مجرّد شاعرانہ کمال سے ہے (جو اگرچہ شاہنامہ ہی کے ذریعہ



ظاہر ہوا) اور یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسا کہ کہا گیا ہے۔

در شعر سے تنہا برآئند ہر چند کہ لانی بعدی

ایاتِ قصیدہ و غزل را فردوسی و انوری و سعدی

الغرض ان شعروں سے یہ غلط فہمی نہیں ہونی چاہیئے کہ فردوسی کی یہ تحسین و آفرین پرانے آتش پرست بادشاہوں کی مدح و ثنا پر تھی۔

(۱۰) سمجھو زمانہ نندجی نے خط کے سب سے آخری پیرے میں ارشاد فرمایا ہے کہ برہمنی تہذیب

کے احیاء کی باتوں سے ڈر کر ہمیں ایک صحیح بات کو نہیں چھوڑنا چاہیئے۔ اس بارے میں عرض ہے کہ مولانا ندوی کی اصل بحث تو یہی ہے کہ آپ جس چیز کی دعوت مسلمانوں کو دے رہے ہیں وہ صحیح نہیں ہے، برہمنی تہذیب کے احیاء کی بات تو مولانا نے آخر میں ”مزید برآں“ کے طور پر کہی ہے، اور ہندوستان کے موجودہ ماحول میں کوئی ہوشمند اس خطرہ کو دہم سمجھ کر نظر انداز نہیں کر سکتا۔

(۱۱) سمجھو زمانہ نندجی کے سب سے آخری فقرے کے متعلق عرض ہے — کہ ”ہندو بائی

ہم آہنگی“ پیدا کرنے میں وہی طریقہ مفید اور مددگار ہو سکتے ہیں جو متعلقہ عناصر کے لئے یکساں طور پر خوشگوار ہوں اور کسی چھوٹے سے چھوٹے عنصر کو کبھی ان کے بارے میں یہ شبہ نہ ہو کہ یہ ہماری کمزوری سے ناجائز فائدہ اٹھانے کی ایک ترکیب ہے۔ ہم پوری دیانت داری سے اپنے ذاتی علم کی بنا پر مسلمانوں کے متعلق تو یقین کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ سمجھو زمانہ نندجی کی اس سلسلہ کی تقریروں نے (جن کی رپورٹیں ہم نے اخبارات ہی میں پڑھی ہیں) ان پر برا اثر ڈالا اور وہ بجائے قریب ہونے کے اور زیادہ دور ہوئے۔

(۱۲) اب صرف ایک بات اور عرض کرنے کو رہ جاتی ہے۔ سمجھو زمانہ نندجی نے ایک

جگہ اسی خط میں فرمایا ہے کہ ”مولانا کو اور شاید دوسرے مسلمان دوستوں کو یہ نہیں معلوم ہوگا کہ کئی موتوں پر میں نے خاندانِ تعلیم کے اکبر سے لے کر اورنگ زیب تک کے بادشاہوں اور اسی طرح جبر علی اور شیو سلطان کو اپنے بزرگوں میں گناہیہ ہے۔“ بے شک سمجھو زمانہ نندجی کا خیال قریب قریب صحیح ہے، بس ابھی چند دن پہلے ہی ایک اخباری انٹرویو کے ذریعہ

یہ اطلاع ملی ہے کہ سمورنا نند جی کئی بار پبلک جلسوں میں ایسا فرما چکے ہیں ورنہ واقعی اسکی کوئی اطلاع کبھی پہلے نہیں ملی تھی۔ مناسب ہو گا کہ ہم اس موقع پر مولانا ندوی ہی کے الفاظ پیش کر کے عترم سمورنا نند جی سے ایک سوال کر لیں۔ جو انھوں نے موصوٰفہ مذکورہ انٹرویو پر اڈیٹر قومی آواز (دکھنؤ) کے نام ایک مراسلہ میں تحریر فرمائے تھے، اور مذکورہ اخبار میں شائع ہوئے تھے۔

• ”ڈاکٹر (سمورنا نند) صاحب کے اس بیان میں پہلی مرتبہ یہ معلوم کر کے خوشی ہوئی کہ موصوٰفہ ہندوستان کی قدیم مسلمان شخصیتوں کو کبھی موجودہ ہندوستانی نسل کا پورا درجہ سمجھتے ہیں اور ان کی عظمت کا اعتراف اور ان سے تعلق کا اظہار جواز سمجھتے ہیں۔ انھیں کے بیان سے یہ اگنان بھی نہایت خوشگوار ہے کہ انھوں نے پبلک میٹنگ میں کبھی کئی بار اور گاہ گاہ یہ کہ ہندوستانی پورا درجہ تسلیم کیا ہے۔ ہم اس پر کوئی جرح کرنا نہیں چاہتے کہ ڈاکٹر صاحب کی یہ تقریر کس پبلک میٹنگ میں ہوئی تھی اور اس کی روئداد کس اخبار میں شائع ہوئی، ہمیں ڈاکٹر صاحب کی اطلاع پر شک کرنے کی کوئی ضرورت نہیں لیکن ہم آدھے ساتھ یہ ضرور پوچھیں گے کہ جن انھوں نے مسلمانوں کو اتنی بلند آہنگی کے ساتھ اور بار بار تلقین کی ہے وہ غیر مسلم ہندوستانی شخصیتوں کو اپنا پورا درجہ تسلیم کریں اور ان پر فخر کرنا سیکھیں اکثریت کو انھوں نے کتنے مرتبہ مسلمان شخصیتوں کے پورا درجہ تسلیم کرنے اور ان پر فخر کرنے کی تلقین فرمائی ہے، اور ان دونوں باتوں کا تناسب انکی تقریروں اور بیانون میں کیا ہے؟ ہم تو یہ دیکھتے ہیں کہ وہ عرصہ سے اپنی کسی اہم تقریر اور مضمون میں مسلم اقلیت کے حق میں قومی یک جہتی اور جذباتی ہم آہنگی کے اس نکتہ کو فراموش نہیں فرماتے لیکن ایک ایسی اکثریت جس کے اندر کڑی بڑی سے بڑی لائق فخر مسلم شخصیت کو ہندوستانی تک تسلیم نہ کرنے کا رجحان پایا جاتا ہے۔ اور جس کے بہت سے مصنف اور مصلح تھ سوس کے اس دور کو جو ہندوستان کی تاریخ کا جوا نہ کیا جاسکے والا جزو اور پیش قیمت سرمایہ ہے بدیشی اور سامراجی دور سے تعبیر کرتے ہیں، اس کے سامنے اس نکتہ کے بیان میں وہ ایسی احتیاط سے کام لیتے ہیں اور مسلمان شخصیتوں کو کبھی اپنا پورا درجہ اننے کی تلقین ایسی دلی زبان سے کرتے ہیں کہ اگر وہ خود اس بیان میں اس کی اطلاع نہ دیتے تو کسی کو اس کا علم نہ ہوتا۔“

بلند پایہ علمی، ادبی، اصلاحی اور دینی جریدہ

# ہفت روزہ **وفاق** لاہور

جلد ۱۹  
جلد کاٹنی

نیز ادارت: ● مصطفیٰ صادق ● جمیل المہر

علم و ادب، تہذیب و تمدن، فلسفہ و مذہب، فکر و نظر، تنقید و تبصیر، شخصیات و سیاسیات اور ہر اہم موضوع پر نامور اور معروف اہل قلم کے مضامین شائع کرتا ہے۔ وفاق کا باقاعدہ مطالعہ علمی ذوق کو بڑھانے اور ذہنی صلاحیتوں کی صحیح نشوونما اور دین سے واقفیت کا ایک مؤثر ذریعہ ہے۔

● سائیکس اور پیکٹ ● صفحات ۱۰ میں صفحہ ● قیمت ۱۰ روپے سہ ماہی

تین سو روپے کے لئے خصوصی رعایت

اس روپے کا بٹن پھر روپے چندہ ارسال کر کے سال بھر میں چالیس عام اشاعتیں اور ہر دو سو روپے عام اشاعتیں کر سکتے ہیں۔ دو سال کے لئے بیک وقت چندہ ارسال کرنے والوں کو صرف دو سال کے اشاعتیں دی جائیں گی۔ ایسی ہی مفادات خصوصی مراعات کے لئے خط و کتابت کریں۔ بھارت میں چندہ سہ ماہی "الفراق" لکھنؤ کو بھیج کر سید منی آرڈر ہمیں ارسال کر دی جائے۔



نشان  
اعتماد

”بچے ملک قوم کی دولت ہیں“ (نہرو جوبہا)

ان کی

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بہارِ نو  
بچوں کو ہر نوع کی بیماری سے محفوظ رکھنا جو قیمت فی شیشی ۲۰ روپے عہدہ  
رسالہ بچوں کی صحت اور ان کی پرورش مفت طلب فرمائیے۔

دواخانہ طبیبیہ کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

(۱) بارہ بکلی، دھوکہ تالاب (۲) بہرائچ چوک، حاجی سلیم احمد  
(الجنسیاں) (۳) مراد آباد، چوکھاہل (۴) بقی، گاندھی نگر





ہندوستان پاکستان

سالانہ چندہ - چھ روپے  
ششماہی - تین روپے  
نی کا پی آٹھ آنے (۸)

ماہنامہ لکھنؤ  
ہفت روزہ

غیر ممالک سے

سالانہ چندہ - ہشتک

۱۶ روپیہ خریداری سے

سالانہ چندہ - ۱۷

جلد ۲۹ بابہ رجب ۱۳۸۱ھ مطابق دسمبر ۱۹۶۱ء عیسوی شمارہ

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہِ اولیں (تشدد اور عدم تشدد)	عتیق الرحمن سمبھلی (مرتب)	۲
۲	معارف الحدیث	مولانا محمد منظور نعمانی	۶
۳	حضرت مجدد کے اصلاحی کارنامے	پروفیسر محمد سعید احمد ایم اے	۱۵
۴	زیارتِ حرمین	مولانا نسیم احمد فریدی	۲۸
۵	تعلیمی تحریک اور مسائلِ حاضرہ	قاضی محمد عدیل عباسی	۳۵
۶	ہندوستانی پوریوں اور مسلمان	شری کمپوٹانند جی (سابق وزیر اعلیٰ بڑپتی)	۴۱
۷	تعارف و تبصرہ	رع، سس	۴۵

## اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہو تو

اس کا مطلب یہ ہو کہ آپ کی مدتِ خریداری ختم ہو گئی، یا وہ کم از کم ۴ مندر کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۱ جنوری ۱۳۸۱ھ تک فرمیں ورنہ آجانی چلیے ورنہ اگلا سال بھینڈ دی پی اے ای کی جا پکتان کے خریدار { منی آرڈر کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔

نمبر خسریداری { خط و کتابت اور منی آرڈر پر اپنا نمبر خریداری لکھنا ہرگز نہ بھولے۔

تاریخ اشاعت { ہفت روزہ ہر گز گزیری ہفتہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ہر تاریخ تک کتاب بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔ ان کی اطلاع ۳۱ مارچ کے اندر

آنی چاہیے، اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر بردہ ہوگی۔  
دفتر ہفت روزہ، کچہری روڈ، لکھنؤ

(مذکورہ محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر نے ترمیم پر پس لکھنؤ میں چھپوا کر دفتر الفرقان کچہری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔)

نکاح اولیٰ

از: مرتب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# تشد اور عدم تشدد

چودہ برس کے صبر و ضبط کے بعد گوا کی آزادی کے لئے ہندوستان کو بالآخر عدم تشدد  
کی پالیسی چھوڑ کر تشدد اور فوجی اقدام کا راستہ اختیار کرنا پڑا۔ یعنی  
تنگ آمد جنگ آمد

بین الاقوامی مصلحت کا تقاضا تھا کہ ہندوستان اپنے پرتگالی مقبوضات کی واپسی کے  
لئے پُر امن جدوجہد کرتا رہے، جنگ سے گریز کرے اور گرفت دشمن اور دوسرے اثرات سے  
کام لے کر مقصد برابری کی کوشش کرے، چودہ سال تک ہندوستان نے یہی راہ اپنائے  
رکھی، لیکن پرتگال اس نرم اور مصالحہ پالیسی سے اور ڈھیٹ ہوتا چلا گیا، اُسے غلط فہمی  
ہو گئی کہ عدم تشدد کا ماننے والا ہندوستان اسکی جارحیت کا جواب کبھی طاقت سے نہ دے گا،  
ہندوستان اپنے ایک جائز حق کے حصول میں عدم تشدد اور صلح پسندی کی طاقت کو ناکام دیکھ کر  
مجبور ہو گیا کہ بین الاقوامی حالات کے تقاضے اور مصالح نیز اپنی ایک خاص شہرت اور  
وقار کے سوال کو نظر انداز کرے اور فوجی طاقت کے زور پر پرتگالی جارحیت کو ختم کرے۔

اس واقعہ سے یہ حقیقت آشکار ہوئی ہے کہ عدم تشدد اور صلح جوئی ہر موقع کی دوا  
نہیں ہے، اور بالکل ضروری نہیں ہے کہ ہر جبر و جارحیت کے مقابلہ میں یہ جبرہ کارگر ہو سکے۔  
اگر ایسی بات نہوتی تو عدم تشدد اور اہنسا کا منادی و مبلغ ہندوستان کبھی گوا پر طاقت

کے استعمال کی بات نہ سوجھتا۔ حقیقت یہی ہے کہ عدم تشدد اور صلح جوئی کی ایک حد ہے اور اس حد سے آگے عدم تشدد پر کاربند رہنا ہلاکت، جب دیکھا جاتا ہو کہ ظالم طاقت عدم تشدد کی اخلاقی اپیل سے متاثر ہونے کے بجائے، ظالم سے ظالم تر بنتی جا رہی ہے تو انسانی شرافت غیرت اور اخلاقی مصلحت ہر ایک کا تقاضہ یہ ہے کہ ظلم کی طاقت پر ایک کاری ضرب لگائی جائے اور ظالم کا حوصلہ توڑ دیا جائے۔

اِنَّ الَّذِيْنَ يُقَاتِلُوْنَ بِاَنْفُسِهِمْ ذَلِمُوْا

قرآنِ مکہ کے مسلمانوں کو حکم دیا تھا کہ کُفُوْا اَيَّدِيْكُمْ وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ (کفار مکہ کے ظلم پر ہاتھ رکھو اور اپنا زقلم کرو) مگر جب مکہ چھوڑ دینے پر بھی ظالموں کو عبرتیں آیا اور مدینہ پر ترک تازیباں ہونے لگیں تو مذکورہ بالا الفاظ میں فرمایا گیا کہ اب حد ہو گئی، اب دنیا نے دیکھ لیا کہ سراسر یک طرفہ ظلم اور جارحیت ہے اس لئے اجازت دی جاتی ہو کہ مسلمان بھی ہتھیار اٹھائیں اور حملہ آوروں کو طاقت سے جواب دیں۔ چنانچہ پھر ظلم کی کمر ٹوٹ گئی، اور ایسا مثالی امن قائم ہوا، جس کی نظیر نہیں ملتی۔

عدم تشدد کے باب میں یہ بات بھی ملحوظ رکھنے کی ہے کہ مظلوم جماعت، مظلوم گروہ اور مظلوم قوم اگر قصور وار اور حد کے ساتھ ضبط سے کام لیتی ہے تو اس کا نام عدم تشدد ہے اور اس میں مظلوم قوم کیلئے بجز مادی نقصانات اور کوئی خطرہ نہیں، لیکن اگر کوئی جماعت اور کوئی قوم بزدلی، ظلم، ہمتی اور ٹھٹھری کے ماتحت ہاتھ باندھ کر مار کھاتی ہے، تو یہ اس قوم اور اس جماعت کے جانی، مالی اور دیگر مادی نقصانات کے ساتھ اسکی اخلاقی گراؤ اور انسانی ہستی اور مستقبل کی تاریکی کا بھی پیش خیمہ ہے۔

پھر عدم تشدد بذات خود کوئی خوبی اور کوئی طاقت نہیں ہے، اس میں خوبی مقصد سے پیدا ہوتی ہے اور طاقت اس وقت آتی ہے جب جاں سپادی اور سرفروشی کا مظاہر کیا جائے، ظالم ایک سر اڑائے تو دوسرا اسکی جگہ لیتے ہوئے نظر آئیں، ایک سینے پر گولی



پڑے تو دس سینے اسکی جگہ پرتن جائیں، ہندوستان کی تحریک آزادی کے جانا باز سرخ پوشوں کو یاد کیجئے، جنہوں نے پشاور کے قصہ خوانی بازار میں انگریز افسر کا حکم ماننے سے انکار کر کے گولیوں کا چیلنج قبول کرنے کے لئے سینے کھول دیئے، اور اس شان سے کھولے کہ اپنی خوشی سے چند منٹ میں سینکڑوں لاشے زمین پر ٹپتے ہوئے نظر آئے۔۔۔۔۔ یہ ہے وہ عدم تشدد جس میں طاقت ہوتی ہے اور جس کی طاقت سے ظلم کمزور ہوتا ہے۔

نوردی ۱۹۶۱ء میں جبل پور اور اُسکے قریبی اضلاع میں مسلمانوں پر ظلم و تشدد کی جو قیامت ٹوٹی، اس پر ملک بھر میں جو ایک ایسا ہمدردانہ تاثر ہوا جو پہلے کبھی نہیں ہوا تھا، اس کا حوالہ دیتے ہوئے ایک ہم عصر قوم پرست روزنامے نے لکھا تھا کہ یہ عدم تشدد کا پھل ہے، مسلمانوں نے جو اتنی بڑی غارتگری کے جواب میں کسی کی کنسیر نہیں پھوڑی یہ اس کا نتیجہ ہے کہ ظالموں پر اس قدر لے دے ہو رہی ہے۔ اور فرقہ دراندہ جارحیت کے خلاف ایک عمومی رد عمل ہوا ہے۔۔۔۔۔ ہم اس منظر کو سمجھنے سے بالکل قاصر رہے۔ اس لئے کہ جس پور وغیرہ کے مسلمانوں نے بے شک تشدد کا مقابلہ تشدد اور طاقت سے نہیں کیا، لیکن یہ وہ عدم تشدد نہیں جس میں کوئی خوبی اور کوئی تاثیر ہو، ان مظلوم مسلمانوں سے عام ہمدردی ان کے عدم تشدد کی وجہ سے نہیں ہوئی، ان کی بے پناہ مظلومیت اور ظلم کی انتہا کی وجہ سے ہوئی۔ ظلم ہی اس درجہ کا تھا کہ پھر دل کے دل بھی پیچ جاتے تو عجب نہیں تھا۔ بے شک خوشی کی بات ہے کہ مسلمانوں کی اس مظلومیت سے ایک حرکت ملک کے ضمیر میں ہوئی، مگر مسلمانوں کے کسی خیر خواہ کی یہ انتہائی بے دانشی ہے کہ وہ مسلمانوں کے اس طرزِ عمل پر جو جبل پور کے واقعات میں نظر آتا ہے خوشی کا اظہار کرے۔ اور اس طرح یہی راہ پورے ملک کے مسلمانوں کو دکھانے کی کوشش کرے۔۔۔۔۔ یہ عدم تشدد تو گاندھی جی کی نظر میں بھی تشدد سے بدتر تھا۔ انھوں نے بھی کمزوری اور بے ہمتی کے عدم تشدد کی نہیں، طاقت اور جرات کے عدم تشدد کی تلقین کی تھی۔ مسلمان ہوں یا کوئی اور ہر کسی کا بھی کمزوری اور کم ہمتی کے ماتحت عدم تشدد قابلِ تعریف ہے اور نہ اس میں کوئی

تأثیر۔ اس عدم تشدد سے ظالموں کا حوصلہ ٹوٹتا نہیں، بڑھتا ہے، اور اسکے برعکس مظلوموں کی پوری جماعت اور پوری قوم کی ہمتیں ہست ہوتی ہیں، اُن کے دلی ٹوٹتے ہیں اور اس طرح وہ جی چھوڑ بیٹھتے ہیں کہ جس وقت جو چاہے انھیں لقمہ تر بنالے، عدم تشدد دیا تو اس طرح کا ہونا چاہیے جس کی مثالی شہیدانِ پشاور نے پیش کی، جو بتا دے کہ یہ جتنے سرمتھیلیوں پر لئے بیٹھے ہیں۔ یہ موت سے بھاگتے نہیں اس طرح پیار کرتے ہیں جیسے کوئی زندگی سے پیار کرتا ہو۔ اس لئے اُن کی زندگیوں سے کھیلنے کا کھیل خطرناک بھی ہو سکتا ہے۔۔۔ اس عدم تشدد میں بے شک ایک طاقت ہے، ایک حسنی ہے، ایک اثر ہے۔ اور ایسا اثر ہے جس کا ظالموں کے حوصلے ہست ہو جائیں اور مظلوموں کی جماعت قربانی اور جانباہی کے نشہ سے سرشار ہو جائے۔ لیکن اگر کسی میں یہ دم خم، یہ حوصلہ اور یہ جہاں پیاری نہیں ہے تو پھر اس کے سر پھپھاتے، جان بچاتے اور تھک دلی دکھاتے ہوئے مارے جانے اور گھر ٹوٹانے کو قابلِ غر عدم تشدد کا نام دے کر اُسکو بزدلی پر نازاں نہیں بنانا چاہیے، بلکہ اس سے کہنا چاہیے کہ یا تو موت سے پیار دکھاتے ہوئے عدم تشدد کی راہ اپناؤ ورنہ بزدلی کی موت مارے جانے سے بہتر یہ ہے کہ اپنے بچاؤ (سلف و نفیس) کے قانونی حق کے مطابق بھرپور طاقت سے جواب دو، اور مارا ہی جانا ہے تو بزدلی کی بیماری پھیلاتے ہوئے مت مارے جاؤ۔۔۔ جس کو جان سے اتنا پیار ہے کہ وہ اپنی خوشی سے جان تھیلی پر رکھ کر موت کے سامنے نہیں آسکتا تو پھر یہی راہ اس کے لئے عقل و دانش کی ہے کہ وہ موت کا اپنے ممکن ذرائع سے مقابلہ کرے جو نہ جان اپنی خوشی سے موت کے سامنے رکھے اور نہ موت کے دیو سے لڑ کر اُسکو زیر کرنے کی کوشش کرے تو یہ بیوقوفی بھی ہے اور قطعی ہلاکت بھی! اسی عقل بنیاد پر بالکل صحیح ہے، عدم تشدد کے معلم گاندھی جی کا یہ کہنا کہ ”بزدلانہ عدم تشدد تشدد سے بھی بدتر ہے“ اور ”جو تشدد کا مقابلہ مردانہ وار عدم تشدد سے نہیں کر سکتا اُسکو چاہیے کہ توار لے اور توار سے توار کا مقابلہ کرے“

لے ایسی گوا کے قصہ میں پنڈت ہرنو نے اپنی ۲۸ دیکبر کی پریس کانفرنس میں گاندھی جی کے حوالے سے یہ الفاظ کہے ہیں۔

IF ONE COULD NOT FIGHT NON-VIOLENTLY WITH COURAGE, ONE SHOULD TAKE OUT A SWORD AND FIGHT. (NATIONAL HERALD - DEC. 29, P.5, COL.5)

# معارف الحدیث

## (مَسَلَسَہ)

### اِمَامَت

جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے، دین کے تمام اعمال میں سب سے اہم اور مقدم نماز ہے اور دین کے نظام میں اس کا درجہ اور مقام گویا دہی ہے جو جسم انسانی میں قلب کا ہے، اس لیے اس کی اہمیت بہت بڑا دینی منصب اور بڑی عبادتی ذمہ داری اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک طرح کی نیابت ہے۔ اس واسطے ضروری ہے کہ امام ایسے شخص کو بنایا جائے جو موجودہ نمازیوں میں دوسروں کی بہ نسبت اس عظیم منصب کے لیے زیادہ اہل اور موزوں ہو، اور وہ وہی ہو سکتا ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت زیادہ قرب و مناسبت حاصل ہو اور آپ کی دینی وراثت سے جس نے زیادہ حصہ لیا ہو، اور چل کر آپ کی وراثت میں ادل اور اعلیٰ درجہ قرآن مجید کا ہے اس لیے جس شخص نے سچا ایمان نصیب ہونے کے بعد قرآن مجید سے خاص تعلق پیدا کیا، اس کو یاد کیا اور اپنے دل میں اتارا، اس کی دعوت، اس کی تذکیر اور اس کے احکام کو سمجھا، اس کو اپنے اندر جذب اور اپنے اوپر طاری کیا، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت کے خاص حصہ داروں میں ہوگا، اور ان لوگوں کے مقابلہ میں جو اس سعادت میں اُس سے نیچے ہوں گے آپ کی اس نیابت یعنی امامت کے لیے زیادہ اہل اور زیادہ موزوں ہوگا۔ اور اگر بالفرض بارے نمازی اس لحاظ سے برابر ہوں تو چونکہ قرآن مجید کے بعد سنت کا درجہ ہے اس لیے اس صورت میں ترجیح اُس کو دی جائے گی جو سنت و شریعت کے علم میں دوسروں کے مقابلہ میں امتیاز رکھتا ہوگا۔ اور اگر بالفرض اس لحاظ سے بھی سب برابر کے ہوں، تو پھر جو کوئی اُن میں تقویٰ اور پرہیزگاری اور

محاسن اخلاق جیسی دینی صفات کے لحاظ سے ممتاز ہوگا امامت کے لیے وہ لازماً ترجیح ہوگا، اور اگر بالفرض اس طرح کی صفات میں بھی یکسانی سی ہو تو پھر عمر کی بڑائی کے لحاظ سے ترجیح دی جائے گی۔ کیونکہ عمر کی بڑائی اور بزرگی بھی ایک مسلم فضیلت ہے۔

بہر حال امامت کے لیے یہ اصولی ترتیب عقل سلیم کے باطل مطابق اور نقصان سے حکمت نہایت دوری پر عمل شدہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و ہدایت ہے۔

## امامت کی ترتیب :-

(۹۴) عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَأَهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمَهُمْ بِالسُّنَّةِ فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ سَوَاءً فَأَقْدَمَهُمْ هِجْرَةً فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمَهُمْ سِنًا وَلَا يَوْمَ الرَّجُلِ الرَّجُلُ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَتَعَدُّ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِيمِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ

رداءہ سلم

(ترجمہ) حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جماعت کی امامت وہ شخص کرے جو ان میں سب سے زیادہ کتاب اللہ کا پڑھنے والا ہو، اور اگر اس میں سب یکساں ہوں تو پھر وہ آدمی امامت کرے جو سنت و شریعت کا زیادہ علم رکھتا ہو، اور اگر اس میں بھی سب برابر ہوں تو وہ جس نے پہلے ہجرت کی ہو، اور اگر ہجرت میں بھی سب برابر ہوں (یعنی سب کا زمانہ ہجرت ایک ہی ہو) تو پھر وہ شخص امامت کرے جو ان کے لحاظ سے مقدم ہو، اور کوئی آدمی دوسرے آدمی کے حلقہ نیادت و حکومت میں اس کا امام نہ بنے اور اُس کے گھر میں اُس کے بیٹھنے کی خاص جگہ پر اس کی اجازت کے بغیر نہ بیٹھے۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کے لفظ "أَقْرَأَهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ" کا لفظی ترجمہ وہی ہے جو یہاں کیا گیا ہو یعنی کتاب اللہ کا زیادہ پڑھنے والا، لیکن اس کا مطلب نہ تو صرف حفظ قرآن ہے اور نہ مجرد کثرت تلاوت، بلکہ اس سے مراد ہے حفظ قرآن کے ساتھ اس کا خاص علم اور اُس کے ساتھ خاص شغف۔ عہد نبوی میں جو

لوگ قُرآن کلمات تھے اُن کا یہی انبیاء تھا، اس بار پر حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ نماز کی امامت کے لیے زیادہ اہل اور موزوں وہ شخص ہے جو کتاب اللہ کے علم اور اس کے ساتھ شغف و تعلق میں دوسروں پر فائق ہو، اور ظاہر ہے کہ عبد نبوی میں یہی سب سے بڑا دینی امتیاز اور فضیلت کا معیار تھا، اور جس کا اس سواد میں حقدور زیادہ حصہ تھا وہ اسی قدر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص وراثت و امامت کا حامل اور امین تھا اس کے بعد سنت و شریعت کا علم فضیلت کا دوسرا معیار تھا اور یہ دونوں علم یعنی قرآن اور علم سنت جس کے پاس بھی تھے، حل کے ساتھ تھے۔ علم بلا عمل کا وہاں وجود ہی نہیں تھا۔

فضیلت کا تیسرا معیار عہد نبوت کے اس خاص مراحل میں ہجرت میں سابقیت تھی اس لیے اس حدیث میں تیسرے نمبر پر ہی کا ذکر فرمایا گیا ہے، لیکن بعد میں یہ چیز باقی نہیں رہی اس لیے تمھارے کام نے اس کی جگہ صلاح و تقویٰ میں فضیلت و فوقیت کو ترجیح کا تیسرا معیار قرار دیا ہے جو بالکل بجا ہے۔  
ترجیح کا چوتھا معیار اس حدیث میں عمر میں بزرگی کو قرار دیا گیا ہے اور فرمایا گیا ہے کہ اگر مذکورہ بالا تین معیاروں کے لحاظ سے کوئی فائق اور قابل ترجیح نہ ہو تو پھر جو کوئی عمر میں بڑا اور بزرگ ہو وہ امامت کرے۔

حدیث کے آخر میں دو ہدایتیں اور بھی دی گئی ہیں۔ ایک یہ کہ جب کوئی آدمی کسی دوسرے شخص کی امامت و رہایت کے حلقہ میں جائے تو وہاں امامت نہ کرے بلکہ اس کے پیچھے مقتدی بن کر نماز پڑھے، (ہاں اگر وہ شخص خود ہی اصرار کرے تو دوسری بات ہے)۔

اور دوسری یہ کہ جب کوئی آدمی کسی دوسرے کے گھر جائے تو اس کی خاص جگہ پر نہ بیٹھے، ہاں اگر وہ خود بٹھائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ ان دونوں ہدایتوں کی حکمت و مصلحت بالکل ظاہر ہے۔

اپنے میں سے بہتر کو امام بنایا جائے :-

(۹۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
اجْعَلُوا أَيْمَنَكُمْ خِيَارَكُمْ فَإِنَّهُمْ قَدْ كُفُّوا عَنْكُمْ وَبَيْنَكُمْ وَبَيْنَ رَبِّكُمْ۔

رواہ: دارالافتاء و البیہقی (کنز العمال)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا تم میں جو اچھے اور بہتر ہوں ان کو اپنا امام بناؤ، کیونکہ تمہارے رب اور مالک کے حضور میں وہ تمہارے نمائندے ہوتے ہیں۔ \_\_\_\_\_ (رواؤظنی، یحییٰ)

(تشریح) یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ امام ائمہ نقی کے حضور میں پوری جماعت کی نمائندگی کرتا ہے اس لیے خود جماعت کا فرض ہے کہ وہ اس اہم اور مقدس مقصد کے لیے اپنے میں سے بہترین آدمی کو منتخب کرے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تک اس دنیا میں دفن و فرزند رہے خود امامت فرماتے رہے اور مرض وفات میں جب معذور ہو گئے تو علم و عمل کے لحاظ سے اُمت کے افضل ترین فرد ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو امامت کے لیے نامزد اور امور فرمایا، \_\_\_\_\_ حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ کی سند صحیحہ بالا حدیث میں حق امامت کی جو تفصیلی ترتیب بیان فرمائی گئی ہے اس کا شمار بھی دراصل یہی ہے کہ جماعت میں جو شخص سب سے بہتر اور افضل ہو اس کو امام بنایا جائے "اقرأتم کتاب الذین" اور "اعلمہم بالمنتہ" یہ سب اسی بہتری اور فضیلت فی الدین کی تفصیل ہے، \_\_\_\_\_ افسوس ہے کہ بعد کے دور میں اس اہم ہدایت سے بہت تقافل برآگیا اور اس کی وجہ سے اُمت کا پورا نظام درہم برہم ہو گیا۔

امام کی ذمہ داری اور مسئولیت :-

(۹۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَمَّ حَوْمًا فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ وَلَيْعَلَّمْ أَنَّهُ ضَامِرٌ مَسْئُولٌ لِمَا ضَمِنَ وَإِنْ أَحْسَنَ كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أَخْبَرٍ مِنْ صَالِي خَلْقِهِ مِنْ غَيْرِ لَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا وَمَا كَانَ مِنْ نَقْصٍ فَهُوَ عَلَيْهِ \_\_\_\_\_

\_\_\_\_\_ (رواہ الطبرانی فی الاوطار ذکر الرجال)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص حجامت کی امامت کرے اس کو چاہیے کہ خدا سے ڈرتے اور یقین رکھے کہ وہ (مقتدیوں کی نماز کا بھی ضمانت) یعنی ذمہ دار ہے اور اس سے اس ذمہ داری کے بارے میں بھی سوال ہوگا، اگر اس نے بھی نماز پڑھائی تو صحیحے نماز پڑھنے والے سب مقتدیوں کے مجموعی ثواب کے برابر اس کو ثواب ملے گا بغیر اس کے کہ مقتدیوں کے ثواب میں کوئی کمی کی جائے، اور نماز میں جو نقص

(عمدۃ السالکین)

اور حضور درم ہوگا اس کا پوچھ تمہارا نام پر ہوگا۔

## مقتدیوں کی رعایت :-

(۹۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِذَا صَلَّيْتَ أَحَدَكُمْ لِمَا تَسْتَعِظُ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ  
وَإِذَا صَلَّيْتَ أَحَدَكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ۔۔۔۔۔ رواہ البخاری و مسلم  
(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی لوگوں کا امام بن کر نماز پڑھائے تو چاہیے کہ بڑے نماز پڑھائے  
(یعنی زیادہ طویل کرے) کیونکہ مقتدیوں میں بیمار بھی ہوتے ہیں اور کمزور بھی اور بڑے بھی (جن کے  
یہ طویل نماز باعثِ زحمت ہو سکتی ہے) اور جب تم میں سے کسی کو بس اپنی نماز اکیلے پڑھنی ہو تو یعنی  
چاہے لمبی پڑھے۔۔۔۔۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) بعض صحابہ کرام جو اپنے قبیلہ یا حلقہ کی مسجدوں میں نماز پڑھاتے تھے اپنے عبادتی ذوق و شوق  
میں بہت لمبی نماز پڑھتے تھے جس کی وجہ سے بعض بیمار یا کمزور یا بڑے یا تنگھے ایسے مقتدیوں کو کبھی کبھی  
بڑی تکلیف پہنچ جاتی تھی، اس غلطی کی اصلاح کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف موقعوں  
پر ہر طرح کی ہدایت فرمائی، آپ کا شمار اس سے یہ تھا کہ امام کو چاہیے کہ وہ اس بات کا لحاظ رکھے  
کہ مقتدیوں میں کبھی کوئی بیمار یا کمزور یا بڑھا بھی ہوتا ہے اس لیے نماز زیادہ طویل نہ پڑھے۔ مطلب  
ہے کہ ہمیشہ اور ہر وقت کی نماز میں بس چھوٹی سے چھوٹی سورتیں ہی پڑھی جائیں اور نہ کوئی سجدہ  
میں تین دفعہ سے زیادہ تسبیح بھی نہ پڑھی جائے، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی معتدل نماز  
پڑھتے تھے وہی امت کے لیے اس بارہ میں اسل معیار اور نمونہ ہے۔ اور اسی کی روشنی میں ان ہدایا  
کا مطلب سمجھنا چاہیے۔۔۔۔۔ انشاء اللہ وہ حدیثیں آگے اپنے موقع پر آئیں گی جن سے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی تفصیلی کیفیت اور قرأت وغیرہ کی مقدار معلوم ہوگی۔

(۹۸) عَنْ قَتِيبِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا  
قَالَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَأَسْأَلُكَ عَنْ صَلَوةٍ أَلَدُّ مِنْ أَجَلٍ

فَلَا يَحْتَابُ طِيلُ بِنَا فَمَا نَا يَت رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ قَالَ إِنْ مِنْكُمْ مَنْ عَصَى  
 فَأَيُّكُمْ مَاتَ عَلَى النَّاسِ فَلْيَتَّبِعُوا زَوَاجَاتٍ فِيهِمْ الضَّعِيفَاتُ وَالْكَبِيرَاتُ  
 وَذَوَاتُ الْحَاجَةِ

رواہ البخاری و مسلم

(ترجمہ) قیس بن ابی حازم سے روایت ہے کہ مجھ سے ابو سعود الخدری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ! مجھ پر ایسا فلاں شخص کی وجہ سے صبح کی نماز میں شریک نہیں ہوتا (مجموعاً اپنی نماز الگ پڑھتا ہوں) کیونکہ وہ بہت طویل نماز پڑھاتے ہیں جو میرے بس کی نہیں۔ حدیث کے راوی ابو سعود الخدری رضی اللہ عنہ نے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر اس بارہ میں خطبہ دیا، اور میں نے کبھی آپ کو وعظ اور خطبہ کی حالت میں اس دن سے زیادہ غضبناک نہیں دیکھا، پھر اس خطبہ میں آپ نے فرمایا کہ تم میں سے بعض وہ لوگ ہیں جو اپنے غلط طرز عمل سے اللہ کے بندوں کو (دور بھگانے والے ہیں، جو کوئی تم میں سے لوگوں کا امام بنے اور ان کو نماز پڑھائے تو اس کے لیے لازم ہے کہ نماز مختصر پڑھائے (زیادہ طویل نہ پڑھے) کیونکہ ان میں ضعیف بھی ہوتے ہیں اور بوڑھے بھی اور حاجت والے بھی۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) یہ صحابی جن کے طویل نماز پڑھانے کی شکایت اس حدیث میں مذکور ہوئی ہے، حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ہیں، اسی قسم کا ایک دوسرا واقعہ صحیح بخاری و صحیح مسلم ہی میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا بھی مروی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ وہ عام طور سے نماز عشاء، دیر کے پڑھتے تھے، ایک دن جب معمول نماز دیر سے شروع کی اور اس میں سورہ بقرہ پڑھنی شروع کر دی، مقتدیوں میں سے ایک صاحب نے جو بیچارے دن بھر کے تھکے ہوئے تھے، نیت توڑ کے اپنی نماز الگ پڑھی اور چلے گئے، آخر معاملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا، آپ نے حضرت معاذ کو ڈانسا اور سنسرایا۔ "أَفَتَأْتِيكَ آدَتُ يَا مَعَاذُ" (اے معاذ کیا تم لوگوں کے لیے باعثِ فتنہ بننا چاہتے ہو اور ان کو فتنہ میں مبتلا کرنا چاہتے ہو) آگے اسی حدیث میں ہے کہ آپ نے ان سے



فرمایا کہ وَالسَّكِينِ وَفُتِحَتْهَا، اور وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى، اور وَالضُّحَى وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى اور سُبِّحَ اسْمُ رَبِّكَ الْأَعْلَى یہ سورتیں پڑھا کرو۔

(۹۹) عَنْ أَبِي ذَرَّادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِنِّي لَأَدْخُلُ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَا أُرِيدُ إِطَالَتَهَا فَاسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ  
فَأَتَجَوَّزُ فِي صَلَاتِي حَتَّى أَعْلَمُ مِنْ شِدَّةِ وَجْدِ امْتِهِ مِنْ بُكَائِهِ -

رواہ البخاری

(ترجمہ) ابودرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ میں نماز شروع کرتا ہوں اور میرا ارادہ کچھ طویل پڑھنے کا ہوتا ہے، پھر میں کسی بچہ کے رونے کی آواز سن لیتا ہوں تو نماز میں اخصار کر دیتا ہوں۔ کیونکہ میں جانتا ہوں کہ اس کے رونے کی آواز سے اس کی ماں کا دل کتنا زیادہ پریشان ہوگا۔

(صحیح بخاری)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ نماز پڑھانے کی حالت میں جب کسی بچہ کے رونے کی آواز میرے کان میں آجاتی ہے تو میں اس خیال سے کہ شاید اس بچہ کی ماں جماعت میں شریک ہو اور اس کے رونے سے اس کا دل پریشان ہو رہا ہو، میں نماز مختصر پڑھ کے جلدی ختم کر دیتا ہوں۔

(۱۰۰) عَنْ أَنَسٍ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَمَامٍ قَطُّ أَخَفَّتْ صَلَاةٌ وَلَا  
أَدْتَمَّتْ صَلَاةٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ كَانَ لَيَسْمَعُ  
بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَيُخَفِّفُ خُفَافَةً أَنْ تُفْتَنَ امْتُهُ -

رواہ البخاری و مسلم

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں۔ میں نے کبھی کسی امام کے پیچھے ایسی نماز نہیں پڑھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے ہلکی اور ساتھ ہی مکمل ہو، (یعنی آپ کی نماز ہلکی بھی ہوتی تھی اور بالکل مکمل بھی) اور ایسا ہوتا تھا کہ نماز پڑھانے کی حالت میں کسی بچہ کے رونے کی آواز آپ سن لیتے تو نماز کو مختصر کر دیتے۔

کرتے اس خطبہ کی وجہ سے کہ اس کی ان چیزیں ہو۔ راہ اس بیماری کی نماز خواب ہو)

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) امام کے لیے صحیح معیار اور رہنما اصول یہی ہے کہ اس کی نماز لگی ٹیک بھی ہو اور ساتھ ہی مکمل اور نام بھی، یعنی ہر رکن اور ہر چیز ٹھیک ٹھیک اور سنت کے مطابق ادا ہو جس کی تفصیلات انشاء اللہ آئندہ اپنے موقع پر آئیں گی۔

## مقتدیوں کو ہدایت :-

(۱۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبْأَدُوا الْأَمَامَ إِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ وَلَا الْقَائِلِينَ فَقُولُوا آمِينَ وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ

رواہ البخاری

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگو! امام پر سبقت نہ کرو، (بلکہ اس کی اتباع اور پیروی کرو) جب وہ اللہ اکبر کہے تو تم اللہ اکبر کہو، اور جب وہ وَلَا الْقَائِلِينَ کہے تو تم آمین کہو، اور جب وہ رکوع کرے، تو تم رکوع کرو اور جب وہ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہے تو تم اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہو۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ نماز کے تمام ارکان اور اجزاء میں مقتدیوں کو امام کے پیچھے رہنا چاہیے۔ کسی چیز میں بھی اس پر سبقت نہیں کرنی چاہیے۔ مسند بزار میں ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ ایک حدیث مروی ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ جو شخص امام سے پہلے رکوع یا سجدہ سے سر اٹھاتا ہے، اس کی پشانی شیطان کے ہاتھ میں ہے اور وہ اس سے ایسا کرتا ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ ہی کی روایت سے صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بھی مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ جو شخص امام سے پہلے رکوع یا سجدہ سے سر اٹھاتا ہے اس کو ڈنکا چاہیے کہ میرا اس کا سر گدھے کا سانہ کر دیا جائے۔ اَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ۔

(۱۰۲) عَنْ عَلِيٍّ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ وَالْإِمَامُ عَلَى خَالٍ فَلْيَضَعْ كَمَا يَضَعُ الْإِمَامُ

رواہ الترمذی

(ترجمہ) حضرت علی اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی نماز کے لیے آئے اور امام کسی حال میں ہو (یعنی وہ قیام یا رکوع یا سجدہ وغیرہ میں ہو) تو اسے والے کو چاہیے کہ جو امام کر رہا ہو وہی کرے۔

(۱۰۳) عَنْ أَبِي مُرَيْثَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتُمُ إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ مُسْجِدُونَ فَأَتَجِدُوا وَلَا تَعْدُوهُ شَيْئًا وَمَنْ أَدْرَكَ رَمْعَةً فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ

رواہ ابو داؤد

(ترجمہ) حضرت ابو مرثدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم نماز کو آؤ اور ہم سجدہ میں ہوں تو تم سجدہ میں شریک ہو جاؤ اور اس کو کچھ شمار نہ کرو، اور جس نے امام کے ساتھ رکعت پائی اس نے نماز (یعنی نماز کی وہ رکعت) پائی۔

(سنن ابو داؤد)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ مقتدی اگر امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہو جائے تو رکعت کی شرکت کے قائم مقام ہے، اور اگر عزت سجدہ میں شرکت ہو سکے تو اگرچہ اللہ تعالیٰ اس سجدہ کا بھی پورا ثواب یقیناً عطا فرمائیں گے لیکن یہ سجدہ رکعت کے قائم مقام نہ ہوگا، بلکہ وہ شمار بھی نہ ہوگا۔

## انگریزی ماہنامہ صراطِ نئی دہلی

جو ایک سال سے زیادہ سے ہندوستانی مسلمانوں اور دیگر اقلیتوں کے جائز حقوق کے لیے جدوجہد کر رہا ہے  
یکم جنوری سن ۱۹۷۷ء، اپنی سابقہ خصوصیات کے ساتھ پندرہ روزہ ہو جائے گا۔

چندہ رالانہ - ۶/۱ ، منشاہی - ۳/۱

پتہ: منیجر صراط - ۵ ساؤتھ ایونیو، نئی دہلی ۱۱

# شیخ مجدد کے اصلاحی کارنامے

(از جناب پروفیسر مسعود احمد صاحب، حیدر آباد مندر)

— (۵) —

## ردِ بدعت

اس غلط تصور سے کہ شریعت و طریقت دو علیحدہ حقیقتیں ہیں، ایک طرف تو تکلیفات شرعیہ کی ادائیگی میں تاہل پیدا ہو گیا، دوسری طرف بدعات کا زور ہوا۔ اس لیے شیخ مجدد نے جہاں یہ بتایا کہ شریعت و طریقت دو علیحدہ حقیقتیں نہیں ہیں، وہاں یہ بھی بتایا کہ بدعت خواہ حسنہ ہو یا سیدہ متابعت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلے میں غیر مستحسن ہے، چنانچہ خواجہ عبدالرحمن کابلی کو ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں :-

”یہ بغیر حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کے ظاہر و باطن طریقہ پر نہایت تعصّب و ذہاری، الجناد و افتاد اور ذل و انحمار کے ساتھ دعا کرتا ہے کہ دین میں جو نئی باتیں نکل آئی ہیں، جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین علیہم السلام کے عہد مبارک میں نہ تھیں، خدا مجھ کو اس عمل محدث میں گرفتار نہ کرے، اگرچہ وہ صبح کے اٹھانے کی طرح ہی کیوں نہ چمک رہا ہو۔ اور اس بدعت کا شیوا بھی نہ کرے (بحر متبیین) الخیار و لا الا برار علیہ و علیہم الصلوٰت والسلام) کہتے ہیں کہ بدعت دو قسم کی ہوتی ہے، حسنہ اور سیدہ، حسنہ اُس نیک عمل کو کہتے ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین (علیہ و علیہم من الصلوٰت و امہا و من الصیّات الکما)

کے زمانہ مبارک کے بعد ایجاد ہوا اور رفس سنت بھی نہ کرتا ہوا، سیدہ وہ عمل ہے جو رافع سنت بھی ہو۔ اس فیر کو ان دونوں قسم کی بدعتوں میں سے کسی میں بھی حسن و ذرا نیت نظر نہیں آتی اور سوائے غفلت و کدورت کے اور کچھ محسوس نہیں ہوتا، بالفرض اگر آج کچھ لوگ عمل مجرد میں ضعف بصارت کی وجہ سے خوبی و فضاوت پاتے ہیں تو جب وہ صحیح نظر ہوں گے تو معلوم ہوگا کہ سوائے خرافات و ندامت کے اس کا کوئی نتیجہ نہیں ہے۔

ہر وقت صبح شود و پنج روز معلومت

کہ اگر باختہ عشق در شب دیکھو

یہ مکتوب بہت طویل ہے، مذکورہ بالا تحریر کے بعد شیخ مجددؒ نے بدعاتِ حسنہ کو ایک ایک کر کے گرایا ہے، اور ہجران کی برائیوں پر روشنی ڈالی ہے۔ من جملہ ان تمام بدعات کے آپ نے اس پر روشنی ڈالی ہے کہ زبان سے نماز کی نیت پر اصرار کرنا ایک ایسی بدعت ہے جس سے غفلت قلبی کا تو ہی احتمال ہے۔ چنانچہ تحریر فرماتے ہیں :-

”یہی بدعت ہے جو علماء نے نیت نماز میں مستحسن بنا رکھی ہے (وہ کہتے ہیں) کہ ارادہ قلب کے باوجود زبان سے ضرورت نہ کرنی چاہیے۔ حالانکہ یہ عمل اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے، نہ روایت صحیحہ سے اور نہ روایت ضعیفہ سے، اور نہ سہابہ کرام و تابعین عظام سے یہ ثابت ہے کہ انھوں نے نماز میں زبان سے نیت کی تھی، بلکہ وہ تو اقامت کے فورا ہی بعد تکبیر تحریر کہتے تھے۔ جب زبان سے نیت کرنا بدعت ہوگا اور اس بدعت کو حسنہ کہا گیا ہے۔ یہ فیر تو یہ سمجھتا ہے کہ اس بدعت سے سنت تو کچھ فرض بھی چھوٹ جاتا ہے۔ کیونکہ نیت کرنے میں بہت سے لوگ صورتِ زبان سے کمر لینے پر اکتفا کرتے ہیں اور دل کی غفلت کی کوئی پروا نہیں کرتے۔ میں اس صورت میں نماز کے فرائض میں سے ایک فرض ترک ہو جاتا ہے یعنی نیتِ ظہری اور اسے نماز کے فساد کی ذمت اچھنچتی ہے۔“ (ایضاً ص ۷۲)

یہاں یہ بتادینا بھی ضروری ہے کہ نماز میں یکدہائی کے اس اہتمام کے باوجود شیخ مجددؒ نماز میں قصور شیخ کو نہ نماز خیالی نہیں کرتے بلکہ اس کو مغنمات میں شمار کرتے ہیں، چنانچہ ایک مکتوب میں خواجہ

محمد اشرف کو تحریر فرماتے ہیں :-

"نعت المہمما! یہ دولت تو ظالموں کی مطلوب ہے۔ ہزاروں میں سے کسی ایک کو دیکھائی ہے۔ جس پر یہ کیفیت طاری ہوتی ہے وہ مستعد تام المناست ہے اور قریب ہو کر رہنا ہے طریقت کی تھوڑی سی صحبت سے اس کے تمام کمالات کو اپنے اندر جذب کر لے، آپ راہلہ کی کیوں نفی کرتے ہیں۔ وہ تو سجدہ راہیہ ہے نہ کہ سجدہ (اگر یہی بات ہے) تو پھر محرابوں اور مسجدوں کی کیوں نفی نہیں کرتے ہیں؟ اس قسم کی دولت کا طور سعادت مندوں ہی کو میسر ہوتا ہے۔ تاکہ وہ تمام احوال میں صاحب راہلہ کو اپنا وسیلہ سمجھے اور ہر وقت اسی کی طرف متوجہ رہے، نہ کہ اس بے دولت جماعت کی طرح جو خود کو اس سے بے نیاز سمجھتی ہے۔ اور قبلہ توجہ کر اپنے شیخ سے منحرف کرتی ہے، اور اپنے معاملہ کو درہم برہم کر دیتی ہے"

اتباع سنت پر زور دیتے ہوئے شیخ مجددؒ نے ہر بدعت کی مخالفت کی ہے، یہاں اختصار کے پیش نظر صرف اتنا بتا دینا کافی ہے کہ شیخ مجددؒ لفظ بدعت ہی کے مخالف تھے، تفصیلات کے لیے مکتوبات شریعت کا مطالعہ کیا جاسکتا ہے۔

اجائے شریعت | شیخ مجددؒ نے اپنے جیسا رکھائے میں ظاہر شریعت اور باطن شریعت کی پیردی پر بڑا زور دیا ہے اور شریعت کی پیردی ہی کو تمام بدعات کا علاج اور انسانی سعادت کی معراج بتایا ہے، احیائے شریعت کے سلسلے میں شیخ مجددؒ نے جو کارنامے انجام دیئے اس کو غیر مسلم فضلا نے بھی سراہا ہے۔ چنانچہ پروفیسر ایس "ایچ" نے، آر، گب لکھتا ہے :-

"سترہویں اور اٹھارہویں صدی عیسوی میں چند ممتاز فضلا نے یکے بعد دیگرے شریعت اسلامیہ کے قیام کی سعی کی، انھوں نے صرف ظاہر شریعت ہی پر نہیں باطن شریعت پر خاص طور سے زور دیا اور مذہب کی نفسانی اور اخلاقی خوبیوں کو اُٹھا کر کیا، لیکن اس تحریک پر پوری توجہ نہیں دی گئی۔ اس تحریک کی ممتاز شخصیتیں یہ ہیں، ملک شام کے عبدالغنی نابلسی (۱۷۱۳ء تا ۱۷۴۱ء)، ہندوستان کے احمد سرہندی (۱۵۶۳ء تا ۱۶۲۳ء) اور شاہ ولی اللہ دہلوی

(۱۶۷۰ء تا ۱۷۴۷ء)۔"

۱۷ ذوالکفائی، ۱۳۵۷ھ، ستمبر، مکتوبات، ص ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴

پروفیسر گب نے جس چیز کی طرف اشارہ کیا ہے وہ شیخ مجددؒ کے اس مکتوب میں بھی ہے، جو یہ شاہ محمد کے نام تحریر فرمایا ہے:-

”حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت دینی اور دنیوی سعادت کا سرمایہ ہے، اس کے مختلف درجات اور مراتب ہیں..... متابعت کا دوسرا درجہ یہ ہے کہ ان اقوال و اعمال کی پیروی کی جائے جن کا عقل باطن سے ہے، اور جن سے تہذیب و اخلاق سے آرائشگی اور صفات ذمیرہ اور باطنی امراض کا ازالہ مقصود ہو، یہ درجہ اربابِ سلوک کے لیے مخصوص ہے“

(فوائد الخلائق، مکتوب ۵) (مولوی سکندر علی، ذبیہ مجددیہ مطبوعہ دہلی ۱۳۲۹ء ص ۱۳۶)

شیخ مجددؒ نے ارکانِ سلطنت اور اپنے مریدین و متعقدین کو بے شمار خطوط لکھے ہیں جن میں اتباعِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی بڑی تاکید کی گئی ہے، ہم صرف ان خطوط کے اقتباسات پیش کریں گے جو دفترِ اول (موسم بہ در المعروف ۱۲۵۵ھ) مرتبہ خواجہ یار محمد خٹائیؒ میں ارکانِ سلطنت اور اعیانِ دولت کے نام لکھے گئے ہیں، اور جن میں اتباعِ شریعت کی تلقین کی گئی ہے۔ شیخ خزید بخاری کو ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”کل قیامت کے دن شریعت کے متعلق پوچھا جائے گا، تصون کی پیشکش نہ ہوگی، دخولِ جنت اور تقربِ محبوب، اتباعِ شریعت سے وابستہ ہے، انبیاء علیہم السلام جو کائنات میں سب سے افضل ہیں انھوں نے شریعت ہی کی طرف دعوت دی ہے۔ اور نجاتِ اخروی کا مدار بھی اسی پر ہے، ان اکابرِ کثرت سے مقصود تبلیغِ شریعت ہے۔ پس سب سے بڑھ کر یہی ہے کہ شریعت کی ترویج میں کوشش کی جائے۔ اور احکامِ شرعیہ کے کسی حکم کو بھی زندہ کیا جائے، خصوصاً ایسا یہ دور میں جب کہ شاعرِ اسلام مہندم ہو گئے ہیں“ (در المعروف، حصہ دوم، مکتوب ۲۳۴ھ) مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۲ھ

خواجہ جہان کے نام عربی میں ایک مکتوب ہے۔ اس میں فرماتے ہیں:-

..... ”یہ سب کچھ، بلکہ روح، شہرت، ترقی اور اتھلی کے جتنے بھی کمالات ہیں وہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت سے وابستہ ہیں۔ آپ پر لازم ہے کہ“ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم، خلفائے راشدین، اور تابعین کرام کی متابعت کریں، یہ لوگ ہدایت کے ترازو اور ولایت کے خوردہ ہیں۔ پس جو شخص بھی ان کی متابعت سے مشرف ہو، اس نے بڑی کامیابی حاصل کی، اور جو شخص ان کی مخالفت پر آمادہ ہوا وہ

بڑی ہی گراہی میں گر پڑا۔ (ایضاً حصہ اول، مکتوب ۲۵، ص ۶۶)

بہادر خاں کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”ظاہر کو شریعت خیر کے ظاہر سے آراستہ کرنا اور باطن کو بہتہ حق جل و علا سے وابستہ رکھنا بڑا ہی اونچا کام ہے، دیکھیں کس خوش قسمت کو ان دو عظیم نعمتوں سے مشرف کیا جاتا ہے۔! آج ان دونوں نعمتوں کا ایک جا بڑا بلکہ صرف ظاہر شریعت ہی پر متعین رہنا بھی بہت ہی نادر اور بوجہ۔۔۔ حق سبحانہ تعالیٰ اپنے کمال کرسم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہری اور باطنی متابعت پر امتیازات کی توفیق عطا فرمائے۔“ (ایضاً حصہ دوم، مکتوب ۲۴، ص ۶۶)

شیخ فرید سجادی کے نام ایک اور مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”اللہ سبحانہ و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔ ”مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ“ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کو اپنی اطاعت کا عین قرار دیا ہے۔ پس خدا کے عزم و جہد کی اسی اطاعت جو غیر رسول کی اطاعت کے وسیلہ سے کی جا رہی ہو اس کی اطاعت نہیں ہے۔ اس پر زور دینے کے لیے کہہ ”قَدْ“ لایا گیا تاکہ کوئی بولاموں ان دونوں اطاعتوں کے درمیان فرق و حدائی نہ پیدا کر سکے اور ایک کو دوسرے پر فوقیت نہ دے۔ دوسری جگہ حق سبحانہ و تعالیٰ ان لوگوں کی نکایت فرماتے ہیں جنہوں نے ان دو اطاعتوں میں فرق کیا ہے، چنانچہ ارشاد ہوتا ہے۔ ”يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَاتِ اللَّهِ فَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنُكْفِرُ بِبَعْضٍ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ بِمَا نَعْبُدُ وَإِنْ يَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ وَآيَاتِ رَسُولِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا“۔

(ایضاً حصہ سوم، مکتوب ۱۵۲، ص ۲۸)

عبد الرحیم خان خانان کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”سعادتِ ابدی اور نجاتِ سرمدی متابعتِ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ واجب ہے، بالخصوص اگر ہزار سال عبادت کی جائے اور محنت سے محنت، ریاضتیں اور مشقتیں تحمل مجاہدات کیے جائیں مگر ان حضرات کے قدیم متابعت سے سینے منور نہ ہوں تو ان تمام ریاضات اور مجاہدات کو ایک جوکے بدلے بھی نہ خرید جاسکے گا، لیکن اگر دو مہر کا سونا (قیلول) جو سرسرخ غفلت و قتل ہے ان حضرات کی متابعت میں ہے تو یہ ان ریاضات و مجاہدات سے کہیں بڑھ چڑھ کر ہوگا۔“



ایضاً حصہ سوم مکتوب ۱۹۱۳ء ص ۷۷،

اور پچھلے طبقے خصوصاً اُمراء و دوزار سلطنت میں دنیائے دنیا کی دیوہنگی و پوہنگی نے بے شمار خرابیاں پیدا کر دی تھیں، اس لیے شیخ مجددؒ نے اس طبقہ کی خرابیوں کا استیصال فرمایا اور مکاتیب کے ذریعہ اتبلاع مصطفویٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تاکید شدید فرمائی، چنانچہ شیخ فرید بخاری (دم ۱۳۲۵ھ) کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

"جس طرح کفر اسلام کی ضد ہے، اسی طرح آخرت بھی دنیا کی ضد ہے، دنیا اور آخرت ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتیں، ترک دنیا دو قسم کا ہے، ایک تو یہ کہ سوائے ضرورت کے مباحات دنیوی بھی ترک کر دی جائیں، یہ اعلیٰ قسم کا ترک دُنیا ہے، دوسرے یہ کہ دنیا کے محرمات اور مشتبہات سے بچا جائے اور مباحات سے راحت حاصل کی جائے۔ یہ قسم بھی خصوصاً اس دور میں نادر الوجود ہے۔"

آسمان نسبت بہ عرش آمد نسرو د  
دورنہ میں عالی ست پیش خاک تود

پس مجددؒ ہونے، چاندی اور سنی کپڑے اور اسی قسم کی دوسری چیزیں جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام کیا ہے، ان سے بچتے رہیں، ہونے، چاندی کے ظروف کو اگر سجانے کے لیے استعمال کریں تو گناہ گنجل سکتا ہے، لیکن ان کا استعمال حرام ہے۔ مثلاً ان میں پانی بنا، کھا، کھانا عطریات ڈالنا، سرمہ دانی بنانا وغیرہ وغیرہ۔ مختصر یہ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے امور مباحہ کے دائرے کو بڑا وسیع کر دیا ہے، اور ان کے نعمات و تمتعات سے جلدت و بیش حاصل ہوتا ہے وہ امور محرمہ سے کہیں زیادہ ہے۔ مباحات میں خدا کی رضا و خوشنودی ہے اور محرمات میں ناراضگی و خفگی۔ (در المعروف حصہ سوم مطبوعہ امت سر ۱۳۲۳ھ مکتوب ۱۹۱۳ء ص ۷۷-۷۸)

اسی طرح عبدالرحیم خان خانان (دم ۱۳۲۴ھ) کے نام جو مکتوب تحریر فرمایا ہے، اس میں بڑے حکیمانہ انداز سے امور محرمہ سے نفرت اور امور مباحہ کی طرف ترغیب دلائی ہے۔ تحریر فرماتے ہیں:-

"اگلات، مشروبات اور طومات میں بہت سی چیزیں حلال کر دی ہیں اور صرف محدود ہی سی چیزوں کو حرام کیا ہے، اور وہ بھی بندوں ہی کے فائدے کے لیے۔ ایک پُر ضرر اور مہرہ

شراب کو حرام کیا ہے، لیکن کتنے ہی خوش ذائقہ اور نفع بخش مشروبات کو اس کے بدلے حلال کر دیے ہیں۔ عرقِ قزقل اور عرقِ دارچینی خوشبودار ذائقہ کے ساتھ ساتھ جتنے منافع اور فوائد رکھتا ہے وہ کیا بیان کیے جائیں! ایک کرڈی، بد مزہ، تندہ، بدبو، ہوشربا اور پرخطر چیز کو اس خوشبودار اور خوش ذائقہ عرق سے کیا مناسبت ہے! اشتات ما بینہما ————— پھر ایک ساتھ ان دونوں کے درمیان حلال اور حرام ہونے کا جو فرق ہے وہ اس کے اسوا ہے اور پروردگار علیٰ عہدہ کی رمضانہ ذی قعدہ کی جو تفاوتِ واقب از ہے وہ علینہ ہے۔۔۔۔۔

————— علیٰ ہذا بعض ریختی کپڑوں کو حرام کیا گیا ہے تو کیا معاف ہے۔ کیونکہ اس کے بدلے تو کتنے قسم قسم کے مزین و مرغین کپڑے اور لباس

حلال کر دیے ہیں۔ (الغنیٰ، مکتوب ۱۹، ص ۹-۸)

عبدالکبریٰ میں مسلمان غیر اسلامی رنگ میں اس قدر رنگ کئے تھے کہ کفر و اسلام میں امتیازِ شکل تھا۔ مسلمانوں میں سیکڑوں مشرکانہ رسمیں رائج ہو گئی تھیں جس کا اثر عہدِ جاہلیگری تک تھا۔ حضرت مجددؑ نے پوری قوت کے ساتھ اس کی اصلاح کی کوشش کی اور اس ماحول میں جہاں آوازِ حق بلند کرنا اپنے سر کو تلوار پر رکھنے کے مترادف تھا، شیخِ مجددؑ نے پوری اسلامی حمیت و غیرت کے ساتھ بڑے جرات مندانہ انداز میں اعلا و کلتہ اُچھائی کیا۔ شیخِ فرید بخاری کے نام ایک مکتوب میں کمالِ دار فکلی اور شفیقتی کے ساتھ یوں تحریر فرماتے ہیں:-

”ذرا خیال تو کریں کہ معاملہ کمان تک پہنچ چکا ہے۔ مسلمانی کی بوجہ باقی نہیں رہی ایک دست نے کہا ہے کہ تم لوگوں میں سے جب تک کوئی دیوانہ نہ ہوگا، مسلمانی تک پہنچنا مشکل ہے۔ اسلام کا بول بالا کرنے کے لیے اپنے نفس و نفقان کا بھی خیال نہ کرنا یہ ہے دیوانگی! اسلام رہے تو کچھ بھی ہو (کوئی پرواہ نہیں) اور اگر نہ رہے تو کچھ کچھ بھی نہ رہے، اگر مسلمانی ہے تو پھر خدا کی رضا اور اس کے حبیبِ مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی بھی ہے، اور تاقا کی رضا سے بڑھ کر کوئی دولت نہیں۔“ (الغنیٰ، مکتوب ۱۶، ص ۴۵)

شیخِ مجددؑ کی تعلیم و تبلیغ نے اپنا پورا پورا اثر دکھایا، اُمراء و دوزخے سلطنت پر بھی اس کا اثر ہوا، اور بالواسطہ جاہلیگری بھی تاثر ہوا، چنانچہ تختِ نشینی سے پہلے اس نے تحفظِ اسلام کا یقین دلایا۔

اکبر کی زندگی ہی میں خود جہانگیر کا بیٹا خسرو، اکبر کی جانشینی کے لیے کوشاں اور اپنے باپ سے باغی تھا۔ بیشتر اُمراء اس کے طرفدار تھے، مگر شیخ مجددؒ کے معتقد خاص اور جہانگیر کے معتقد خاص شیخ فرید بخاریؒ (م ۱۰۲۵ھ / ۱۶۱۸ء) نے اس شرط پر جہانگیر کی حمایت کا وعدہ کیا کہ وہ اپنی حکومت میں اسلام کا تحفظ کرے گا۔ ڈاکٹر تریپاٹی (Tripathi) لکھتے ہیں :-

”بہر حال اکبر کے آخری دو حکومت میں چند شرفا نے افواجِ آگرہ کے کمانڈر فرید بخاری کی تیار میں ساداتِ بادشاہ کی مدد سے سلیم کی تخت نشینی کی حمایت کی، ان لوگوں نے اپنے سرگرم تعاون کا اس شرط پر یقین دلایا کہ تخت نشینی کے بعد سلیم اسلام کی محافظت کرے گا۔ غالباً اس سے ان کا یہ مقصد ہوگا کہ سلیم اہلسنت و جماعت کی حمایت کرے گا جو اکبر کی پالیسی سے بالکل متماز چیز تھی، چنانچہ جہانگیر کی تخت نشینی کے فوراً ہی بعد شیخ فرید بخاری منصب شیخ ہزاری اور میر جوینی کے عہدوں پر فائز ہو گئے، فرید شیخ احمد کے ساتھ قریب رابطہ رکھتے تھے۔“

(Dr. Tripathi: Rise and Fall of the Mughal

Empire. 1956-P355-6)

جہانگیر ۱۶۰۵ء کو نورالدین محمد جہانگیر بادشاہِ غازی کے لقب سے تخت نشین ہوا، اور بقول ادورڈز (Edwards)

”تخت نشینی کے ساتھ ساتھ اسلام اور مذہبِ اہل سنت و جماعت کی حمایت و تحفظ کا یقین

دلا گیا۔“ (S. Edwards: Mughal Rule in India London 1930-P.55)

تخت نشین ہونے کے بعد جہانگیر نے جو بارہ نکاتی فرمان جاری کیا تھا اس میں سے کچھ نکات یہ ہیں :-

۱۔ ہر قسم کے منکرات و فحشیات کی ممانعت۔

۲۔ خود جہانگیر نے واقعاتِ جہانگیری میں اپنی شراب نوشی کا ذکر کیا ہے، اور لکھا ہے کہ کوشش کر رہا ہوں کہ صرف ہاضمہ کی خاطر شراب کو استعمال کیا کروں، لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ خود تئیں تک اس کو نہ چھوڑ سکا۔

۳۔ مساجد سے متعلق زمینوں کی بحالی۔

۴۔ قیدیوں کی عام صفائی۔

ادھر گز چکا ہے کہ اکبر کے زمانہ میں شراب نوشی کا یہ عالم تھا کہ خورد و بار میں شراب کی دوکان کھولی گئی

تھی، امراء و وزراء تو شراب پیتے ہی تھے، بعض علماء بھی اس سے بچ نہ سکے۔ مسجدیں دیران ہو گئی تھیں اور ان کی جگہ منادر اور صلیب بنادیے گئے تھے، اور جو شخص ان محرمات کے خلاف لب کثانی کرتا تھا اس کو بلا مال قتل کر دیا جاتا، یا انڈیا میں ڈال دیا جاتا تھا، جہانگیر کی تخت نشینی کے بعد ان سب کی اصلاح ہو گئی، یہ وہی باتیں تھیں جن کی طرف شیخ مجددؒ نے اُمراءِ سلطنت کو اپنے مکاتیب کے ذریعہ بڑی دل سوزی کے ساتھ بار بار متوجہ کیا تھا۔

جہانگیر کے متعلق بعض روئین کو یہ غلط فہمی ہے کہ وہ بھی اپنے باپ کی طرح بے دین اور لاد مذہب تھا، چنانچہ ڈاکٹر گستاوی بان (J. G. Bann) لکھتا ہے:-

”جہانگیر (سنہ ۱۵۹۲ء تا سنہ ۱۶۰۷ء) اگرچہ اپنے باپ کے برابر نہ تھا، لیکن اس کے ساتھ ہی نہایت ہی نامور بادشاہ تھا، لاد مذہب ہونے کے سبب سے اس نے بھی اپنے باپ کا طریقہ جاری رکھا۔ اس نے ہندو اور مسلمان بی بیوں کیس اور دونوں کے ساتھ برابر کا برتاؤ کیا، جہانگیر نے نصرائیوں کو بھی پناہ دی اور اس کے دار السلطنت میں تقریباً ساتھ نصرائی تھے۔“  
(ڈاکٹر گستاوی بان: تمدن ہندوستان ص ۱۹۱۳ء ص ۱۶۰)

ادورڈز (Edwardes) بھی جہانگیر کے مذہب کے بارے میں تبصرہ کرتے ہوئے لکھتا ہے:-

”اس میں شک نہیں کہ اس اسلام حامی نے اہل سنت و جماعت کو مطمئن کر دیا ہوگا، لیکن جہانگیر باوجود اس اقرار و اعلان کے کبھی بھی ایک پاکیزہ متقی مسلمان نہیں رہا۔ اپنے باپ کی طرح اس کے رجحانات بھی متضاد تھے، علماء اور عیسائی پادریوں کے درمیان جو مباحث ہوتے تھے ان کو وہ خوشی خوشی سنتا تھا، فنون لطیفہ کو ہمیشہ پسند کرتا تھا۔ مذہبی قسم کی تصاویر اس کے چاروں طرف آویزاں رہتی تھیں، ان میں زیادہ تر تو عیسائی طرز کی ہوتی تھیں، جس سے اس کے بہت سے درباریوں کو پڑھتی تھی۔ وہ اس حد تک اگے بڑھ گیا تھا کہ عیسائی علامتی نقوش بھی اپنی ہر پرکندہ کرالیے تھے۔“

(S. Edwardes: Mughal Rule in India 1930-P. 62)

لیکن یہ بیانات کہ جہانگیر، اکبر کی طرح لاد مذہب اور ملحد تھا، صحیح نہیں معلوم ہوتے، اکبر کی زندگی ہی میں اس نے مولانا میر کلاں ہروی، مولانا قطب الدین اور عبدالرحیم خان خانان سے استفادہ کیا تھا۔ خان خانان، شیخ مجددؒ کے خاص متعقدین میں تھے، کتب و تشریف میں ان کے نام بہت سے خطوط

ہیں، ان کے واسطے سے جہانگیر پر شیخ مجتہدؒ کے اثرات ضرور ہوئے ہوں گے، اور آخر میں جب حضرت مجتہدؒ چند سال تک لشکر شاہی کے ہمراہ رہے تو یہ اثرات اور نمایاں ہو گئے، شیخ مجتہدؒ نے صرف جہانگیر کا مزاج نہیں بدلا بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ مزاج حکومت تبدیل کر دیا۔

اس میں شک نہیں کہ جہانگیرؒ ۹۹۹ھ میں راجہ مباری ل کی لڑائی کے بطن سے پیدا ہوا اور ۱۰۱۳ھ میں راجہ جھنگوان داس کی لڑائی سے اس کی شادی ہوئی، اس کے علاوہ اس نے اور بھی ہندو بیویاں کیں۔ اور یہ بھی صحیح ہے کہ ۱۰۱۳ھ میں کپٹن ہائمر (William Hamer) جیمز اول (James I) کا پیغام دربار جہانگیرؒ میں لایا اور اس کے بعد ۱۰۱۵ھ میں ولیم ایڈورڈز (William Edwards) ایک دوسرا پیغام لایا، اسی سال سر تھامس روڈ (Thomas Roe) بھی جہانگیرؒ کے دربار میں آیا اور تین سال مقیم رہا۔ یہ سب کچھ ہوا گر ان کی بنیاد پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ ہندو ذہنیت رکھتا تھا یا عیسائیوں کی طرف مائل تھا۔ جہانگیرؒ اول دوا خرم سلطان تھا، البتہ عیا کہ شیخ مجتہدؒ کے بعض سوانح نگاروں نے لکھا ہے کہ آخر عمر میں ایک متقی اور پرہیزگار مسلمان ہو گیا تھا صحیح نہیں ہے۔ جہانگیرؒ ایک آزاد منش مسلمان تھا، اس نے آخر وقت تک شرب پی ہے، اگر یہ حقیقت ہے کہ اس نے اسلام کی حمایت کی ہے اور اس کے عہد میں اسلام کو فروغ ہوا اور اس کی یہ حمایت اس وقت اور بھی تیز ہو گئی جب شیخ مجتہدؒ آخر زمانے میں اکثر اس کی خصوصی مجلسوں میں شریک ہونے لگے اور تبلیغ و ارشاد سے اس کی اصلاح کی کوشش کی۔

بہر حال جہانگیرؒ نے شیخ مجتہدؒ کے اثرات کے تحت رفتہ رفتہ سلطنت کی اصلاح کی، چنانچہ شاہ جہاں (۱۰۲۹ھ) اور اورنگ زیب (۱۱۱۹ھ) کے دور میں حالات بہتر ہوتے چلے گئے، مذہب اسلام کی ترویج و ترقی کے اعتبار سے ہم جہانگیرؒ کے دور کو عبوری دور کہہ سکتے ہیں جس میں ان بہت سی خرابیوں کا قلع قمع کر دیا گیا جن کی بنیاد اکبرؒ نے رکھی تھی۔ اور اس کی ٹیکس شاہ جہاں اور اورنگ زیب کے دور میں ہوئی۔

کتابات امام ربانیؒ مجتہدؒ الف تانی کے مطالعہ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جہانگیرؒ کے تحت نشین ہوتے ہی اپنے اصلاح و تبلیغ کا کام تیز کر دیا تھا۔ تحت نشینی سے پہلے شیخ فرید بخاریؒ نے جہانگیرؒ کو اسلام کی طرف بڑی حد تک راغب کر لیا تھا، اور تحت نشینی کے فوراً ہی بعد شیخ مجتہدؒ نے مختلف امراء کے نام خطوط ارسال فرمائے کہ وہ بادشاہ کو اتباع سنت و شریعت کی طرف راغب کریں، سید صدر جہاں کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”اس وقت جبکہ حکومتوں میں انقلاب آگیا ہے اور دوسرے مذاہب کی دشمنی خاک میں مل چکی ہے، ائمہ و علمائے اسلام پر لازم ہے کہ اپنی تمام تر توجہ ترویجِ شریعتِ غرہ کی طرف مبذول کر دیں اور شریعت کے جو ستون منہدم ہو گئے ہیں ان کو پھر کھڑا کریں۔“ (در المعروف مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۲ھ، مکتوب ۱۹۵۰ء)

”مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ ان رسومات کی قباحت سے بادشاہ کو آگاہ کریں اور ان کو دور کرنے کی کوشش کریں، شاید یہ اس وجہ سے اختیار کی گئی ہوں کہ بادشاہ ان کی برائی سے ابھی طرح

واقف نہ ہو۔“ (ایضاً مکتوب ۱۹۲۴ء)

شیخ مجددؒ کی ان اصلاحی اور تبلیغی ساعی کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایک دن وہ آیا جبکہ خود ہمسایہ گھرنے شیخ فرید بخاری (م۔ ۱۰۲۵ھ) کو حکم دیا کہ بادشاہ کو امویہ شریعہ میں مشورہ دینے کے لیے علماء کی ایک مجلس قائم کی جائے، اکبری دور کی لادینی کو سامنے رکھ کر اس فروغِ اسلامی کو دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ لادینیت کے اذدین کا اوزارہ شیخ مجددؒ ہی نے بلند کیا تھا، اور یہ جو کچھ ہو رہا تھا ان ہی کی ساعی جمیلہ کا اثر شیریں تھا۔

شیخ مجددؒ کو جب یہ معلوم ہوا کہ ہمایوں گھرنے شیخ فرید بخاری سے علماء اسلام کی ایک مجلس مشاورت قائم کرنے کے لیے کہا ہے تو آپ نے گذشتہ تلخ تجربات کی روشنی میں شیخ فرید بخاری کو چند ضروری اور اہم ہدایات فرمائیں۔ ان کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں :-

”سنا گیا ہے کہ بادشاہ اسلام (ہمایوں) نے اپنے اسلامی حُسنِ باطن کی بنا پر آپ سے فرمایا ہے کہ آپ چار ایسے دیندار عالم میاں کریں جو حاضرہ کہ مسائلِ شرعیہ بیان کیا کریں۔ تاکہ کوئی امر خلافِ شرع واقع نہ ہو، انھوں نے سبمانہ علی ذالک، مسلمانوں کے لیے اس سے بہتر کیا بات اور اتم دکان کے لیے اس سے ابھی کیا خوشخبری ہو سکتی ہے، چونکہ فقیر ہی (دینی) عرض سے آپ کی طرف متوجہ رہتا ہے، اور بار بار اس امر کا اظہار بھی کیا جا چکا ہے، اس لیے ضرورتاً (اب بھی) اس بارے میں کہنے اور لکھنے سے باز نہ رہوں گا۔ امید ہے کہ مجھے معذور قرار دیں گے۔ ”ماحب الغرض مجنون“ اس لیے گزارش ہے کہ ایسے علماء دیندار جو حُسنِ عبادہ اور حُسنِ ریاست سے علیحدہ ہوں اور ترمیجِ شریعت اور تہذیبِ انبیاء کے علاوہ کوئی مقصد نہ رکھتے ہوں، خدا میں بہت قلیل ہیں۔..... اگر ان میں سب جاہ ہوگی تو ہر ایک کوئی ذکر ہی نہ کرے، اپنی فضیلت کا اظہار کرے گا۔ اخلاقی مسائل درمیان میں لائے گا اور اس کو بادشاہ کے قرب کا ذریعہ بنائے گا، اس صورت میں لامحالہ دنیا کی ہم ابر ہو جائے گی۔ زمانہ گذشتہ (عبدالکبریٰ) میں علماء سوء کے اخلافات نے ہی دنیا کو

ہا میں ڈالا تھا..... اب بھی صحبتِ علمائے سور کا اندیشہ در پیش ہے..... یہی صورت  
میں ترویجِ دین کیا ناک ہوگی، بلکہ اُلٹی تخریبِ دین ہو جائے گی۔ میں علمائے سور کے فتنے  
سے خدا کی پناہ مانگتا ہوں..... (میرے نزدیک، اگر صرف ایک عالم کو اس غرض کے  
لیے منتخب کیا جائے تو بہتر ہوگا، علمائے آخرت میں سے کوئی عالم میر ہو تو اس سے اچھی کیا بات  
ہے۔ اس کی صحبت کبریتہ، دُعا کا حکم رکھتی ہے..... اگر عالم میر نہ آئے تو غور و فکر کے بعد علماء  
میں سے کسی بہتر و غنیّت عالم کا انتخاب کر لیا جائے، والا لایید راجعاً کائنات لایستراحت کائنات۔  
اس بارے میں سوئے اس کے اور کیا لکھوں کہ جس طرح خلافت کی رہنمائی ہمارے وجود  
سے وابستہ ہے۔ اسی طرح دنیا کا زیاں بھی ان ہی پر منحصر ہے، بہترین علماء بہترین عالم ہیں۔  
اور بدترین علماء بدترین خلافتی، ہدایت اور گمراہی دونوں ان پر موقوف ہے، ایک شخص سنے  
اٹلیں کو دیکھا کہ وہ بیکار بیٹھا ہوا ہے، تو اس کا سبب پوچھا، تو اس نے جواب دیا کہ اس زمانہ کے  
علماء میر کا کام انجام دے رہے ہیں اور وہ دنیا کو گمراہ کرنے کے لیے کافی ہیں۔

عالم کو کامرانی و تن پروری کسند اور خوشنق گم است کراہ ہبری کسند  
اس لیے اس معاملہ میں پوسے اخلاص سے غور و فکر کے بعد قدم اٹھانے کی ضرورت  
ہے۔ ورنہ جب موقع ہاتھ سے نکل جاتا ہے تو کوئی علاج کارگر نہیں ہوتا، اس قسم کی باتیں  
ذریعہ اور ہوش مند آدمیوں کے سامنے کتے ہوئے شرم آتی ہے، لیکن اپنے لیے سعادت  
سمجھ کر عرض کیا گیا: (مکتوبات حصہ اول، مکتوب، بنام شیخ فرید)

(باقی)

مکتوبات خواجہ محمد معصوم

مترجمہ

از مولانا نسیم احمد سندیدی

جلد ..... قیمت ۲/-

تذکرہ مجدد الف ثانی

ترتیب

مولانا محمد منظور نعمانی

جلد ..... قیمت ۲/-

کتب خانہ انجمن، کچری روڈ، لکھنؤ



# زیارتِ حرمین

## نقوش و تاثرات

(مولانا نسیم احمد فریدی امر دہلی)

مسجد نبویؐ میں تبلیغی اجتماعات | دو دن مسجد نبویؐ میں بعد مغرب تبلیغی اجتماع ہوتا تھا اور عشا کی اذان تک جاری رہتا تھا، فجر کی نماز کے بعد اشراق تک بھی کسی نہ کسی کی تقریر آداب زیارت و مساک رنج پر ہوتی تھی۔ چاشت کے وقت تعلیمی مجلس منعقد ہوتی تھی۔ ڈاکٹر سعید صاحب مصری کچھ فاصلے پر مصریوں کے مجمع میں بعد نماز فجر تقریر کرتے تھے۔ ایک دن بعد نماز مغرب داؤد فیصل صاحب کی ایک تقریر انگریزی زبان میں تبلیغی کام کرنے والوں کے اہتمام سے ہوئی اس کو علاوہ ہندوستان و پاکستان کے مصر اور حجاز کے علماء و دعوا م نے سنا۔ مولانا عبدالملک صاحب مراد آبادی نے انکی تقریر کے دو ترجمے کئے، ایک عربی زبان میں ایک اردو میں جس سے تمام حاضرین مستفیض ہوئے۔ حقیقت دوہرے ترجمے کے فرائض کو انجام دینا خدا داد لیاقت و استعداد کی بات تھی ہر ایک سے یہ کام نہیں ہو سکتا۔

غالباً جمعرات کے دن تبلیغی مرکز میں اجتماع ہوتا تھا جس کی تعمیر کچھ ہی عرصہ ہوا ہے پائینگیل کو پہنچی ہے وہاں میراجانا نہ ہو سکا۔ زیادہ تر مفتی زین العابدین صاحب لائل پوری مغرب کے بعد تقریر فرماتے تھے ان کی تقریر سے اردو داں حجاج کو بہت فائدہ ہوتا تھا خطا صاحب بھی جو کچھ عرصے مرکز دہلی میں رہ چکے ہیں عموماً بعد نماز فجر مساک رنج پر تقریر

فرماتے تھے۔

یہاں کا موسم بہت ہی خوشگوار تھا۔ ہمارے مختصر قیام کے زمانے  
مدینہ منورہ کا موسم | میں دوسرے بارش ہوئی اور ایک دن تو خوب ہی موسلا دھار بارش  
ہوئی۔ میں اس وقت مسجد نبویؐ میں تھا جس وقت کالی گٹھا اٹھی تو عجیب شان سے مسجد نبویؐ کے  
صحن پر ایک سیاہ شامیانہ تانا ہوا نظر آیا کسی شاعر نے کہا ہے۔

پیام لایا ہے باد صبا مدینے سے  
کہ رَحمتوں کی اُکٹھی ہے گٹھا مدینے سے

واقعی رَحمتوں کی ہی گٹھا تھی جو فضا سے مدینہ میں پیامِ فرحت و مسرت لائی تھی۔  
مدینہ کی برسات تو کتنی بہار آگئیں ہوتی ہوگی جس کی یاد میں دارِ حرمِ حمید لکھنؤیؒ نے کہا ہے۔  
سبب میرے رونے کا کیا پوچھتے ہو  
مدینے کی برسات یاد آ رہی ہے

ہندوستان کے لحاظ سے یہ برسات کا موسم نہ تھا وہاں اس زمانے میں سخت لوہلہ  
رہی ہوگی مگر یہاں تو مٹی کے چببے میں سادوں کا نظارہ تھا وہاں بھی تمام عمر نہ بھولیں گے  
جب بارش زوروں سے ہو رہی تھی اور حرمِ نبویؐ کے چھت کے تمام پر پالے زور زور کے ساتھ بہہ رہے  
سیکڑوں اشخاص پر پالوں کے نیچے کھسکے ہوئے اپنے سردوں پر پانی لے رہے تھے اور اپنے دلوں  
کی حسرت نکال رہے تھے۔ بہت سے عراجوں میں وہ پانی لے لے کر چلی رہے تھے، میں نے اور  
ماسٹر علاء الدین صاحب نے بھی ایک صراحی میں پانی لیا اور خوب پیا۔ بارش کی وجہ سے  
سردی بھی کافی ہو گئی تھی رات کو مکان کے اندرونی حصے میں بھی موٹی چادر یا کبل کی ضرورت  
پڑتی تھی، میں نے اپنے بعض ساتھیوں سے سنا کہ ایک دن کسی وقت ہلکی سی اولے کی چھال بھی  
پڑی تھی۔

یہاں یوں تو رات دن رحمت الہی برتی ہوئی نظر آتی ہے  
مدینہ منورہ کے روز و شب | اگر رات کو دلکشی کا عالم عجیب ہوتا ہے ظاہری روشنی سے بجا  
تمام مسجد نبویؐ بقعہ نورانی رہتی ہے اور باطنی انوار بھی ہر مومن کو بقدر ظن محسوس ہوتے ہیں۔

دو حقیقت یہ تمام رونقیں یہ تمام انوار یہ تمام تجلیات اس ذات اقدس کے صدقے میں ہیں جو گنہگار  
میں مجرّارام ہے۔ اس بدر کمال کے طفیل میں ہیں جو حجرہ عائشہ صدیقہؓ میں پنہاں ہے۔ اُس کی  
روشنی مدینہ و مکہ ہی میں نہیں تمام اکثاف و اطراف عالم میں پہونچ رہی ہے۔

حجرہ عائشہؓ میں ہے مہتاباں جو پنہاں      بصد آداب نیاز اُس مہتاباں کو سلام  
جگمگا اُٹھی نضائے رُخ کعبہ جس سے      اسی قدیل حرم شمع فروزاں کو سلام  
(فریدی)

اس موقع پر حضرت صفیر گوٹھوٹی کا ایک نعتیہ شعر پیش کئے بغیر نہیں رہ سکتا جو میرے روح  
و قلب کی ترجمانی کر رہا ہے۔

بجلی ہو مہ و ہر ہو یا شمع حرم ہو  
ہے سب کے جگمگ میں رُخ تاباں عسکر

مدینہ منورہ میں مسجد نبوی کے اندر تلاوت قرآن مجید کے وقت بھی عجیب کیفیت ہوتی  
تھی جب کہ ذہن میں یہ بات آتی تھی کہ جس ذات اقدس پر قرآن پاک نازل ہوا ہے وہ ہیں  
آرام فرما ہیں اُن کا روضہ نظر دل سے قریب ہے، جن صحابہ کے بارے میں آیات ہیں اُن  
میں سے بیشک عظیمینؓ تو آنحضرت کے نزدیک ہی ہیں اور باقی جنت البقیع اور اُحد میں جنت  
کے مزے لے رہے ہیں۔ جو مسجد نبوی سے زیادہ دور نہیں، میدانِ بزرگ بھی یہاں سے کچھ  
زیادہ دور نہیں۔ سر فروشان اسلام اسی مسجد میں آکر تہذیب اخلاق اور حکمت کے سہو  
لیتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی مسجد میں اُن کو آیات قرآنی سب سے پہلے سناتے تھے،  
جبریل امین وحی لے کر اُس مسجد میں آتے تھے۔ ازواجِ مطہرات کے حجرے یہیں قریب میں  
بنے ہوئے تھے، سورہ حجرات انھیں حجرات کی طرف اشارہ کر رہی ہے ان میں سے حجرہ  
عائشہ صدیقہؓ کے اندر خود سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دو محبوب ترین ساتھیوں کے  
ساتھ جلوہ افروز ہیں۔

چند تہا جرین | ماننا یوسف علی صاحب بھوپالی سے دو مرتبہ اُن کے ذاتی مکان پر ملاقات  
ہوئی یہ حضرت شاہ ابوالاحمد صاحب مجددی قدس سرہ کے مرید ہیں علیؑ

اُن کی گفتگو بڑی رقت آمیز تھی۔

مولانا عبدالعزیز بخاری سے بھی اُن کے مکان پر ملاقات ہوئی یہ بریلی میں بھی رہ چکے ہیں۔ مولانا حبیب اللہ ابن استاذنا حضرت مولانا احمد علی مفسر لاہوری مدظلہا عرصے سے مسجد نبوی میں درس دیتے ہیں تھوڑی دیر اُن کے درس میں بیٹھا بعد فراغت ملاقات ہوئی، فی سبیل اللہ درس دیتے ہیں اور توکل پر گذر اوقات ہے۔ اور بھی چند مہاجرین سے ملاقات ہوئی جن کے نام یاد نہیں رہے۔ ان مہاجرین سے مل کر قلب کی عجیب کیفیت ہوتی تھی سوچتا تھا کہ اپنا وطن مالوت چھوڑنا اور جادو اہلک نیز عزیز و اقارب کو خیر باد کہنا بغیر کسی قوی محرک کے آسان نہیں ہے۔ یہ دفعہ جذبہ ایسا فی ہے جو اُن کو دیا حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں کھینچ لایا ہے وہ توکل و قناعت سے بسر کر رہے ہیں اور اس جگہ کو چھوڑ کر کہیں جانا پسند نہیں کرتے ان حضرات نے سوچ سمجھ کر آخری فیصلہ کیا ہے کہ ہم دینے کی گلیوں میں رہیں گے اور مسجد نبوی کے انوار و برکات سے مستفیض ہوں گے اور ہمیں کی خاک میں حشر تک سوئیں گے۔ ان مہاجرین میں سے بعض حضرات کی پُر تاثیر باتوں سے دل پر جو اثر ہوا وہ اب تاک باقی ہے۔

دو عالم سے کرتی ہے بیگانہ دل کو

عجب چیز ہے لذتِ آشنائی

ایک دن مسجد نبوی میں حضرت قاری فتح محمد صاحب پانی پتی سے ملاقات ہوئی۔ تابینا ہیں مگر دل کی آنکھیں روشن ہیں، صاحب تاثیر اور ماہر فن بزرگ ہیں غالباً لاہور کے کسی مدرسے میں فن تجوید کی خدمات انجام دیتے ہیں۔ مولانا عبدالرؤف خاں صاحب بھی اسال رج و زیات کے لئے آئے تھے۔ مدینہ منورہ میں اُن سے ملاقات ہوئی اُن سے ملاقات ہو کر قیام بریلی کا زمانہ یاد آگیا جب کہ اُن سے دفتر الفت سن میں اور مدرسہ اشاعت العلوم میں ملاقاتیں رہ کر کرتی تھیں۔ مولانا ظلل الرحمن نہپوری صدر مدرس مدرسہ جامع مسجد نہپور اور مولانا حبیب الرحمن میواتی سے بھی ملاقاتیں ہوتی رہیں۔ حضرت مولانا اعظمی مدظلہ سے بھی ملاقات ہوتی رہتی تھی وہ مدرسہ علوم شرعیہ کے بالائی حصے میں ایسے لغنی کمرے میں مقیم تھے کہ

اگر خود اس کمرے کی نشاندہی نہ فرماتے تو ملاقات مشکل سے ہوتی۔ مجھے ازراہ نوازش اپنی قیام گاہ کا پتہ بتا دیا تھا بعد کو ایک دوسرے کمرے میں طبیعت کے حلیل ہو جانے کے باعث چلے گئے تھے حضرت مولانا سے میں کچھ نہ کچھ دریافت کرتا رہتا تھا اور وہ جوابات سے نوازتے رہتے تھے ایک دن میں نے دریافت کیا کہ انقول الجلی فی ذکر الولی جو مولانا شاہ محمد عاشق پہلپٹی نے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے حالات میں لکھی ہے۔ اس کا بھی اب کہیں وجود ہے؟ مجھے تو باوجود تلاش بیاہ اب تک کسی کتب خانے میں اس کا پتہ چلا نہیں۔ فرمایا کہ کوری کی خانقاہ کے کتب خانے میں اس کا ایک نسخہ موجود ہے میں نے اس کو دیکھا ہے اور اس کے بعض مضامین بھی اپنی یادداشت سے بیان فرمائے۔ مجھے جہاں اس کتاب کا سراغ مل جانے سے مسرت ہوئی وہاں یہ انوس بھی ہوا کہ ہمارے بزرگوں کی بہترین علمی و فنی کتابیں اور دستاویزیں اب نہ ذکر کم خوردگی ہوتی جا رہی ہیں اور وہ ایسے پرائیویٹ کتب خانوں میں ہیں جہاں تک پہنچنا بغیر کسی سفارش و سعی کے بہت ہی مشکل ہے۔ کاش یہ کتاب اور اس قسم کی دیگر نامدہ علمی کتابیں طبع ہو جاتیں اور موجودہ اہل خانقاہ اپنے اسلاف کی یادگار کے طور پر ان کتابوں کو شائع کرتے۔ اس سے اس دور کے جدید تعلیم یافتہ طبقے کے قلب پر بالخصوص خانقاہوں کی اہمیت و عظمت قائم ہوگی اور یہ واضح ہوگا کہ ہمارے بزرگ خانقاہ میں صرف ترقی نفس ہی کا کام انجام نہیں دیتے تھے بلکہ وہ علوم و فنون کے بھی ماہر و کامل تھے۔ ان کے علمی ذوق و شوق نے انکی خانقاہوں میں نادر کتابوں کے خزانے جمع کرادیئے تھے۔

کھجوریں | کھجوریں مدینہ منورہ کا خاص تحفہ اور تبرک ہیں۔ ہمارے قافلے والوں نے کھجوروں کی منڈی میں جا کر اس متبرک پھل کو خریدنا میں بھی کئی مرتبہ منڈی میں گیا۔ انوں کے زمانے میں ہمارے علاقے میں آم بازار میں اتنی کثرت سے نہیں پائے جاتے جتنی کھجوریں بے موسم کے یہاں کی منڈی میں رکھی ہوئی ملتی ہیں۔ کھجوروں کے اقسام کثرت سے ہیں۔ خاص اہتمام سے سال دو سال تک کھجوروں کا ذخیرہ محفوظ کیا جاتا ہے اور زائرین کی آمد کے وقت اس کبابزار میں لایا جاتا ہے کھجوروں کے فروخت کرنے والے اردو بھی بولتے اور کچھ لیتے ہیں۔ ہم نے جہاں سے کھجوریں خریدیں وہ دوکاندار بڑا پر لطف اور خوش خلق تھا ایک عجیب انداز

کے ترمیم آمیز عربی فنون سے وہ گاہکوں کو اپنی طرف متوجہ کر رہا تھا۔ رطب (تازہ کھجور) کا یہ زمانہ تھا، مولانا سید منیث الدین صاحب ہاجر نے فرمایا کہ رجب کے بعد آخری بھار سے جلنے والوں کی آمد کے موقع پر شاید رطب چل پڑے۔ رطب کی خوش ذائقگی سے کان ضرور آشنا ہیں مگر کام و دہن کو اسکی لذت نصیب نہیں ہوتی۔ بڑے خوش نصیب ہیں وہ جو رطب کی طیاری کے وقت مدینہ منورہ میں موجود ہوتے ہوں گے۔

وہ مئی تک منگل کے دن مدینہ منورہ سے بعد نماز عصر رخصت ہوا۔ روضہ اقدس پر حاضری دی، جنت البقیع بھی حاضر ہوا اور پہلے وقت بھی گنبد حضرت اکا نظرہ کیا۔ دل کھچا جاتا تھا۔ یا اللہ پھر اس روضہ مقدسہ کا دیدار میسر ہوگا یا نہیں؟ کاش بھر میسر ہو۔ اسی دن حضرت مولانا بدر عالم میرٹھی مدظلہ سے بھی ملنے گیا انھوں نے عرفات وغیرہ میں اپنے لئے دعا کو فرمایا اور یہ بھی فرمایا کہ راتانی درس کی وجہ سے میرا ایک رشتہ آب لگوں سے ہو گیا وہ عا میں فراوان کرنا۔ آج مولانا نیاز محمد صاحب اور حضرت مولانا اعظمی سے بھی ملاقات کی حضرت مولانا اعظمی سے میں نے دریافت کیا کہ حرم مکہ میں آپ سے ملاقات کی کیا صورت رہا کرے گی فرمایا کہ میں شیخ عبداللہ زمزمی کے یہاں ملا کر دن کا جو باب ابراہیم کے قریب ایک حجرے میں رہتے ہیں الغرض بعد عصر احرام بانوہ کے بعد حشرت و یاس اس سرزمین مقدس کو الوداع کہا۔

**یاد آ رہے ہیں** | آ رہے ہیں، اس کے فرش فروش یاد آ رہے ہیں دینی اجتماعات یاد آ رہے ہیں، مدینہ منورہ کی گلیاں یاد آ رہی ہیں۔ اذانیں یاد آ رہی ہیں، امام کی قرأت جماعت کی صفیں، اذانین کا جوم، مینی سقوں کا پانی پلانا۔ سنی کتبوتوں کا فخر مہرانی کرنا، رقص کرنا، ہوا میں اڑنا اور ان کا عجیب متغنائی انداز میں دانہ چکنا یاد آ رہا ہے، ہونٹوں میں اور مدینہ منورہ کے مکان میں خوبصورت و خوش رنگاں نمایاں جو درباری کی خاص شان رکھتی تھیں وہ بھی یاد آ رہی ہیں، غرض کہ مدینہ منورہ کا ذرہ ذرہ یاد آتا ہے کاش پھر مکہ مدینہ کی حاضری نصیب ہو۔

ہندوستان آکر چند اشعار لکھے ہیں ان کو اس موقع پر بھی پیش کر دیتا چاہتا ہوں ان میں

نامکمل طور پر اپنے جذبات کا اظہار کیا ہے۔

زہے خاک پاکِ طیبہ زہے اُکسی ضرورتانی  
وہ فضاے رنج پڑوہ ظہرِ لطفِ رحمت  
یہ جو سامنے ہے گنبدِ بھی روضہ نبی ہے  
اسی جاہیں جلوہ آرا اسی جاہیں محورِ رحمت  
یہی مرکزِ نقیض ہو یہی مخزنِ سکون ہے  
اسی جاہوں روح عالم اسی جاہوں جانِ پال  
وہ ہجوم عاشقوں کا جو شمار سے ہوا فزوں  
کوئی درد ہے پیہم کوئی ہو مڑا تے میں  
ہے قریب شاہِ بلطنی، آتو بکرِ صدق آرا  
ایری نشاط میں ہو سرخو دہنا دہ بردور  
مرے دل نے جو بھی دیکھا ہی اگلے اس قمار  
وہ نزولِ رحمت حق وہ نشاط و کامرانی  
وہ ہوائے کیفیت آدوہ وہ نورِ شادمانی  
اسے دیکھنے کی خاطر تھی عزِ نیرِ غامی  
شہِ دوسرا، کہ جن کی ہو دلوں پہ حکمرانی  
دل و جاں کے واسطے ہو یہ سرور و شادمانی  
وہ نبیِ لطف در رحمت وہ رسولِ جاودانی  
وہ توجہ گرامی یکساں مہربانی  
کسی جاہ پہ ہو تملات کہیں ہو دردِ غامی  
وہ دُعا و شعا و ہمد وہ رفیقِ جاودانی  
وہ عمر وہ عدل گستر وہ امیر و دہ جانی  
یہ زبان کیا کرے گی مے دل کی ترجمانی

میں یہاں ہوں لے فریدی ہو دہاں پر رُوحِ میری  
مری روح کو وہیں پہنچے سرور و شادمانی

”نیچے ملک قوم کی دولت ہیں“ (نہر محبوب بہا)

ان کی

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے



نشان  
استاد

بہارِ نو رسالہ بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھتا ہے قیمت فی شیشی ۲ آؤس مہر  
بچوں کی صحت اور ان کی پرورش ”مفت طلب فرمائیے۔“

دوا خانہ طیبیہ کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

(۱) بھوپال بھوانی بازار (۲) الہ آباد روشن باغ ایس بی، درس

ایجنسیاں { (۳) لکھنؤ، امین آباد (۴) کان پور، چمن گنج

# دینی تعلیمی تحریک اور مسائلِ حاضرہ

(ذہاب: جناب قاضی محمد عدیل عباسی)

[قاضی محمد عدیل عباسی نے جو رپورٹ دینی تعلیمی کونسل کی مجلسِ عاملہ کے ایجنڈا منعقدہ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ بتاریخ ۱۷ نومبر ۱۴۲۸ھ میں پڑھی اس کا ایک حصہ ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔ عالم کے بدلے نے اہل عام اشاعت کا فیصلہ بھی کیا تھا۔

ادھر ان چار مہینوں کے اندر ہندوستان نے ایک نئی کردٹ لی ہے۔ پنڈت جو اہل لائبریری کی قیادت میں دذرائع اعلیٰ کی کانفرنس اور قومی ایکٹ اور جذباتی ہم آہنگی کانفرنس دو نہایت اہم کانفرنسیں منعقد ہوئی ہیں ان کا پس منظر آسامی اور بنگالی اور پنجابی اور ہندی کے نزاعات ماسٹر تار اسٹیج کا فائدہ اور دکن کا شمال سے تصادم ہے۔ ان معاملات سے ہمارا صرف اتنا تعلق ہے کہ ادنا کچھ کے معاملہ میں کثرت میں وحدت کی کوششوں کو اعلیٰ سطح پر رد نہا ہوتے دیکھ کر اسلام دشمن عناصر نے زیادہ زور باندھنا شروع کر دیا ہے اور جس میں آئندہ عام انتخابات کا قرب آگ پر پٹرول کا کام کر رہا ہے دوسرے تعلیم اور بانٹھوں میں ابتدائی پرائمری تعلیم کو ایسے سانچے میں ڈھالنے کا خیال ہے جس سے ایک قومی نظریے کی اساس تکم ہو سکے۔ ۱۹۶۵ء تک تمام ہندوستان میں جبری تعلیم عام ہو جائے گی فوراً ایک لاکھ پچاس ہزار پرائمری مدارس کھولے جا رہے ہیں یہ باتیں ہماری اسکیم پر گہرا اثر ڈالنے والی ہیں۔ اور اس لئے ہم کو بہت وقت چکرنا رہنے کی ضرورت ہے ہو سکتا ہے کہ میک پرائمری ریڈریں ان مفہوبوں کے ماتحت بہت بہتر ہو جائیں اور بذریعہ اردو تعلیم دینے میں بھی رکاوٹ



باقی نہ رہے اُس وقت ہیں دینی تعلیم کے لئے مباحی اور شیعہ مکاتب پر زیادہ زور دینا ہو گا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حالات بدتر صورت اختیار کریں، سو ہمیں اس کے لئے بھی تیار رہنا چاہیے ہمارے صوبہ کی حکومت نے درسی کتابوں کی اصلاح کے لئے پالیوال کمیٹی بنائی ہے اور اُردو کے بارے میں احکام مجریہ پر عمل درآمد کا جائزہ لینے کے لئے کربلائی کمیٹی بنائی ہے یہ دونوں کمیٹیاں ابھی ابتدائی منزل میں ہیں ان کی رپورٹوں اور اُن پر حکومت کے عمل پر بہت کچھ انحصار ہے۔

مختصر یہ کہ ہندوستان اپنے لئے ایک نئی دنیا اور اس میں بسنے کے لئے ایک نیا آدمِ تعمیر کو رہا ہے۔ دینی تعلیم خلا میں نہیں پرورش پاسکتی۔ اس کا دوسری زور دار طاقتوں پر جو تعمیر انسانیت کا پہلو لئے ہوئے ہیں عمل درآئیں ہو گا جس سے ہم بے پرواہ نہیں رہ سکتے۔ اگرچہ براہِ راست ہم ان سے متعلق نہ ہوں لیکن بالواسطہ ہمارا گہرا تعلق ان چیزوں سے ہے۔ ہم کو ان باتوں کا بلا کسی تعصب اور بلا کسی خود رائی کے عمیق مطالعہ کرنا ہو گا اور خدا ما صفا دوعِ ماکدہ کو خضرِ راہ بنا نا ہو گا۔ اسلام کا ایک عظیم مذہب ہونا مسلم ہے اس نے زندگی کا ایک فلسفہ دیا ہے جو ممکن ہے کوئی شعبہ حیات اس سے مستثنیٰ نہیں ہے اور تعلیم وہ سالہ ہے جس سے باطن کی تعمیر ہوتی ہے۔ اسلام کے ادب کا بحرِ خازن اور اسکی اخلاقی اور روحانی تعلیمات زمین کے ہر گوشے میں پھیلی ہوئی ہیں، بحرِ دہر کا کوئی حصہ اس کے اذان کی آوازوں اور اس کی تعمیر کے مغزوں سے خالی نہیں ہے ہندوستان میں ہم کو فرائعِ دل اور کشادہ قلب ہو کر ہر اچھی نئی بات کو قبول کرنا ہے لیکن اپنا شعور ترک نہیں کرنا ہے۔

زمانے بارِ مسطو آشنا باش      دے با سازِ بکین ہم نوا باش  
لیکن از مقامِ شاں گذر کن      مشو گم اندر میں منزلی سفر کن

یہ کیے ہو؟ ہمیں اس پر سوچنا ہے اور ہر وقت چاق و چوبند رہنا ہے نہ ہم کو کسی تنگ نظری کا شکار ہونا ہے اور نہ کسی احساسِ کمتری میں مبتلا ہو کر اپنا وہ ادبی و اخلاقی و روحانی ورثہ گم ہونے دینا ہے جو ایک عرصہ تک بجات دہندہ عالم رہا ہے اور جو قیامت تک

اپنی ابدی سچائیوں کی قوت کی بنا پر زندہ و پائندہ رہے گا اور یہی حیات ہے اور بقیہ مرگ دوام سے

اس دہر میں سب مٹ جائیں گے ہاں باقی دور رہے گا  
جو قائم اپنی راہ پر ہے اور پکا اپنی ہٹ کا ہے

اس لئے میں معزز ممبران مجلس عائدہ سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ نصاب کمپنی کے حدود کار کو وسیع تر کر کے اسکے اغراض میں یہ غرض بھی شامل کر لیں کہ وہ برابریات کا مطالعہ کرتی رہے اور جائزہ لیتی رہے اور وقتاً فوقتاً اپنی رپورٹ اور اپنے مشورے مجلس عاملہ اور کونسل کے سامنے پیش کرتی رہے اس کام کے لئے ہم کو ڈاکٹر فریدی صاحب کے الفاظ میں ایک پورا سکرپٹ ریٹ بنانا ہو گا اور صاحب فہم اور ارباب بصیرت یعنی دیدہ دران قدم کی مسلسل خدمات حاصل کرتی ہوں گی۔

لیکن انفس یہ ہے کہ قوم کی قدامت پرستانہ ذہنیت نے انقلاب کے تقاضوں کو سمجھنے اور اسے اپنانے سے قاصر ہے۔ امر ا اور علماء و دونوں کا ذوق مسجد عید گاہ اور عربی مدارس کی تعمیر تک محدود ہے۔ یہ کام ۱۸۵۷ء کے انقلاب کے وقت کافی اور ضرورت بکھرتھا۔ انگریز صرف پانچ فی صدی کا تعلیم دیتا تھا اور اتنے ہی عربی مدارس کے فضلا تیار ہو جاتے تھے۔ عوام اسی طرح خالی الذہن تھے۔ مگر اب عوامی حکومت اور عوامی تعلیم کے تقاضے مختلف ہیں، اب کوئی دماغ خالی نہیں رہے گا۔ لیکن ہم کو ابھی اس انقلاب کا صحیح ادراک نہیں ہوا اور اگر ہوا تو عمل کی حد تک یقین کی منزل نہیں آئی ہے۔ حالانکہ حقیقت آفتابِ خفا کی طرح چمک رہی ہے اور ہر معمولی سوچنے والا یہ سمجھ سکتا ہے کہ اگر اب انی تعلیم کی اصلاح نہ کی گئی تو اب ہم صرف عربی مدارس پر نگیہ کر کے، اس روحانی تباہی سے نہیں بچ سکے جس کے خلاف جہاد کرنے کے لئے ہم کھڑے ہوئے ہیں۔ میں تو یہ دیکھتا ہوں کہ اگر حالات بد خدا خواستہ قابو نہ پایا گیا تو انجام بالکل صاف سامنے ہے کہ ایک دن وہ آئے گا جب خود مسلمان قوم کی جگہ کاہن مینارہ اہل بن جائیں گی۔ علماء کی بات عوام سمجھیں گے اور

نہ عوام کی بولی علماء کی سمجھ میں آئے گی۔

زبانِ یارِ من ترکی و من ترکی منی دامن

کا مضمون ہو گا۔

مگر باایں ہمہ آج منظر کیا ہے۔ روزمرہ لوگ ددرے چلے آتے ہیں کہ فلاں جگہ مسجد یا عید گاہ کی تعمیر ہو رہی ہے، سینٹ، لولہ، اینڈ، کوئلہ پرمٹ کی ضرورت ہے۔ مکاتب کی عمارتوں کے بنانے کا کوئی خیال نہیں ہے، میرے پاس تو جب اس طرح کا کوئی آدمی آتا ہے تو میرا دل فوراً بول اٹھتا ہے کہ خدا رحمت نازل کرے ۱۸۵۷ء کے علماء پر جن کے روحانی تصرفات اب تک باقی ہیں اور میں فوراً کہتا ہوں کہ وہ ۱۸۵۷ء کے فلاں کا ضلکار، آج کا انقلاب ۱۸۵۷ء کے انقلاب سے کہیں زیادہ سخت گیر اور وسیع اثرات رکھنے والا ہے کیا کوئی وقت آئے گا جب اسی طرح ہمارے آج کے اکابرین کی تعلیمات بھی اپنا علمی اثر دکھائیں گی لیکن ہے کہ آئے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ہمارے آج کے اکابرین اپنی روحانی قوتوں میں کسی سے کم نہ ہوں مگر (اے گستاخی اور شکایت پر محمول نہ کیا جائے) واقعہ یہ ہے کہ ۱۸۵۷ء کے علماء کے سامنے روح اسلام کی بقا کا مسئلہ اصل مسئلہ تھا اور آج ہم ٹیویوں میں بیٹے ہوئے ہیں اور ہر ایک کے پاس کوئی ایک پیئر ایسی ہے جسے ادیت حاصل ہے ابتدائی دینی تعلیم ہر جگہ دوئم درجہ رکھتی ہے، اگر اصل کاموں سے فرصت ہوئی تو ادھر بھی کچھ توجہ کر دی، اگر کسی مدرسہ کا سالانہ جلسہ ہوا یا کسی جماعت کا عظیم الشان اجلاس منعقد ہوا تو اُس میں دو تین گھنٹے دینی تعلیم پر بحث و گفتگو کے لئے بھی رکھ دیئے گئے اور یہ سوچ لیا جاتا ہے کہ بس جو کچھ کرنا تھا ہم کر چکے، یعنی ہم شاخوں اور پتوں کی آبیاری میں مصروف ہیں اور وہ جڑ کی پرورش پر اپنا کل وقت صرف کرتے تھے۔

نئے ہندوستان کے تعلیمی نقشے کے تقاضوں کو سمجھ لینے کے ساتھ ہیں ”ایک قوم اور ایک کلچر“ کے معاملہ پر بھی اپنا ذہن صاف کرنا ہے۔ کیونکہ اس کا ہماری تحریک سے براہ راست تعلق ہے۔ اس سلسلہ میں پہلا مسئلہ ”قوم“ کا ہے۔ قوم کسے کہتے ہیں؟ یہ ہمیں خوب سمجھ لینا چاہیئے اور نہ صرف اپنا ذہن اس موضوع پر صاف کر لینا چاہیئے بلکہ دوسروں کو بھی واضح طور پر بتلادینا چاہیئے کہ

ہم دوسری جماعتوں کے ساتھ مل کر کس طرح ایک قوم ہیں۔ اور سب سے زیادہ ضروری ہے کہ ہمارے ظاہر اور باطن میں تضاد نہ ہو، منافقت اسلام نے کبھی رو نہیں رکھی، اور پھر صرف یہی نہ ہو بلکہ دوسرے بھی سمجھیں کہ ہمارا ظاہر و باطن یکساں ہے، چنانچہ اس کے لئے ضروری ہے کہ پہلے قوم کی تعریف اچھی طرح ذہن نشین کر لی جائے۔

انگریز اپنے دوران حکومت میں ہندوستان کو ایک بڑا عظیم کہتے تھے اور قوم کی تعریف یہ کرتے تھے کہ جس کا رہن بہن، لباس، کھانا پینا، زبان، ہر چیز یکساں ہو۔ بنگالی، پنجابی اور اسی دھوتیاں، کیرالا کا تہ بند، یوپی کا پاجامہ، بھارت بھارت کی بولیوں و مختلف عقائد و خیالات کا بہانہ نکال کر اور اپنا پنجبر مضبوط رکھتے کے لئے انگریز ہندوستانیوں کو ایک قوم تسلیم کرنے سے انکار کرتا تھا اس کے بعد آزادی کی لہر چلی اور مسلم لیگ نے دو قومی نظریے کا سوال اٹھایا، ہندو اور مسلمان کا فرق واضح کیا چھوٹی چھوٹی باتوں کی صراحت و وضاحت کی ہندو بائیں ہاتھ سے ہر کام شروع کرتے ہیں مسلمان دائیں ہاتھ سے، ہندو بائیں طرف شیردانی اور کوٹ کے من لگاتا ہے اور مسلمان دائیں طرف۔ اس سے یہ نتیجہ نکلا گیا کہ ہندو اور مسلمان مل کر ایک قوم نہیں بن سکتے، ہندوستان کا بٹوارہ ہندو اور مسلم دو ریاستوں میں بٹو جانا چاہیے جہاں دونوں اپنے ذہن و مزاج کے مطابق اپنی اپنی حکومتیں بنا کر ان کے ذریعے اپنی خودی کو آشکارا کر سکیں۔

ہمارے صدر جمہوریہ ڈاکٹر راجیندر پرشاد نے اُس وقت قوم کی تعریف یہ کی کہ جس جغرافیائی حدود کے بسنے والے اپنے اندر اتنی یکسانیت پائیں کہ مل کر ایک حکومت کے ماتحت رہنے کو تیار ہوں خواہ اُن کی زبان، اُن کے کپڑے اُن کے رہن بہن اُن کے عقائد و خیالات میں کتنا بھی اختلاف ہو وہ ایک قوم ہیں۔ پنڈت جواہر لال نہرو نے اس پر زور دیا کہ ہندوستان ایک ایسا باغ ہے جس میں مختلف قسم کے پھول ہیں، ہر پھول کا رنگ اور اُنکی خوشبو دوسرے سے جدا ہے، پھر بھی باغ ایک ہے اور تنوع سے اُس کی اکیتائیں فرقی نہیں آتا۔ دستور ہند نے اسی نظریے کو اپنا ہی ہے ایک قوم اور ایک کلچر کا نظریہ دستور سے پرے ہے ضرورت ہے کہ ہم اس نازک مرحلہ پر اپنا موقف واضح کر دیں اور جہاں یہ ظاہر کریں کہ ہم ہندو

عیسائیوں، پارسیوں اور ہندوستان کے دوسرے باشندوں کے ساتھ مل کر ایک قوم ہیں وہاں یہ بھی بتلا دیں کہ ہم ایک قوم اور ایک کلچر کے نظریے کو اپنانے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ ہم ایک ایسے عالمگیر تہذیبی سر ملیے کے وارث ہیں جو اپنے اندر سب کچھ رکھتا ہے اور جو پروانہ کی صفت میں رکھتا ہو روشنی کا جو یا ہو بلکہ جنگوں کی طرح سب سے جو سرا پاروشنی ہے۔ اس لئے ہم طوائفِ شمع سے آزاد ہیں اور اپنی فطرت کے تجلی گاہ میں آباد رہنے کو ضروری تصور کرتے ہیں۔ اس وضاحت کا کیا طریقہ اختیار کیا جائے، اس پر ہمارے رہنماؤں کو غور کرنے کی ضرورت ہے کیونکہ یہ وقت کا اہم ترین مسئلہ ہے اور ہم کو بھی اس پر سوچنا ہے، کیونکہ اسی پر دینی تعلیمی تحریک کی بنیاد قائم ہے۔ دینی تعلیم تہذیبی سرمایے کو پس پشت ڈال کر وجود ہی میں نہیں آسکتی ہے۔ ایک ایسا مذہب جو عالمگیر اور مذہبی کے ہر شعبہ کے بارے میں تعلیمات کا ایک بھرپور پیکار کر رکھتا ہو اور جس کے تھوس اصول اب تک اربوں دلوں پر حکمرانی کرتے ہوں اپنی ثقافت کو ترک کر کے ایک شجرِ بزرگ و بارہہ جاسکے گا۔ ہم ہر قیمت پر اپنی اسلامی تہذیب کو وطنِ دینی اور قومِ بدودی کی پوری پابندی کے ساتھ زندہ رکھنا ہو تو طوفانِ اتانیر بادِ دنیائے کئی کے جھونکے اتنے سخت اور گردابِ بلا کا سا دور ہے کہ اسے قیام کے لئے ہمیں بہت ہی نکتہ عزم اور نہایت اشد تہذیبی شوریہ پیکار کرنا ہوگا۔ مگر کیا جو ردِ اُداد پر درخشاں کی گئی ہے وہ اس بات کا پتہ دیتی ہے کہ ہم اس طرح کی ایک زندہ اور جاندار قوم ہیں جو اپنے کو اس سیلاب میں بچا سکتے ہیں وہ غفلت اور غلامی جو ہمارے اوپر پھائی ہوئی ہے اور جس کا ٹھکانہ ترکہ اور آج ہے وہ تو کبھی دوسری بات کی نشاندہی کرتی ہے۔ ایسا نہ ہو کہ آئندہ آنے والی نسلیں جب اس زمانہ کی تاریخ کا مطالعہ کریں تو وہ پکاراٹھیں کہ یہ وہ کم ہمت، تھوڑے دے اور کوردیدہ تھے جنہوں نے وقت کی آواز کو نہیں سنا، اور اپنی بہت سہمی تے رہ سب کچھ کھو دیا جو محنت، قربانی، عقل اور تحمل سے بچایا جاسکتا تھا۔

تفایشِ نظر ہے اور وہ ہے بابِ عبرت بھی  
کئے جاتا ہے فکرِ کام اپرا خوابِ غفلت بھی



ایران میں کئی ایسے لوگ ہوئے ہیں جن کو کوج دنیا جانتی ہے ان کے ناموں سے قوم کے نام میں جا بجا رنگ ملتے ہیں۔ ہندستان میں بھی ایسی کہانیاں ہوئی ہیں میں ان کی طرف ضرور دھیان دلانا چاہتا ہوں۔

ہام اور کرن کو جانے دیجئے۔ مگر یہ دھشٹر، ارجن، بھیمن، چندر گپت، اشوک، سمندر گپت کی پوجا تو ہندو بھی نہیں کرتا۔ یہ تو آپ بھی جانتے ہیں کہ کرن کچھ بھی رہے ہوں مگر سچ دُنیا کے ہر ملک میں ان کی بھگوت گیتا کی کسی قدر ہے۔ بشکر اجاریہ کے اودیت فلسفہ کو تعلیم یافتہ لوگ کس نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ میں اتنا ہی چاہتا ہوں کہ ہندوستان کا مسلمان یہ سمجھے کہ یہ لوگ ہمارے ہیں ہندوؤں کی ان پر کوئی خاص ملکیت نہیں ہے، اور یہ نسبت نو شیر و اداں، رسم، اخلاطوں، ارسطو کے ہمارے قریب تر ہیں۔

غیر آراءین بزرگوں کے نام نہ جانا میری لاعلمی کا ثبوت ہے اور اس کے لیے میں شرمندہ ہوں،  
گر یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ان کے زمانہ کو کم سے کم ... ۵۰ سال ہو گئے۔ اس لیے میری غلطی کچھ حد تک  
قابل معافی ہے۔

میں نے کسی وقت تھوڑی سی فارسی پڑھی تھی، لیکن کسی معنی میں بھی اپنے کو فارسی داں نہیں کہہ سکتا۔ لہذا فردوسی کے شاہنامہ کی بابت آپ نے جو کچھ فرمایا ہے اس کو تسلیم کیے لیتا ہوں۔ آپ کو غالباً یہ غلط اطلاع ملی ہے کہ ہندو پودج والی بات کو میں بار بار تحریک کی طرح دہراتا ہوں۔ شاید دہی چار بار اس کا ذکر کیا ہوگا، مقصد اتنا ہی تھا کہ ہندو مسلمان ایک دوسرے کے زیادہ قریب آئیں۔ میرا یہ خیال کہاں تک صحیح ہے ایسا ہی نیک جاننا ہے۔

## نیازمند

## سپیوزناشد

**افسانہ:** محترم سمجھو نہ ناسمجھ کا یہ خیال اور یہ دھار بلاشبہ نیک ہے کہ ہندوستان کے ہندو مسلمان ایک دوسرے کے قریب آئیں، یہ بڑی بد قسمتی ہے کہ ایک دیش کے رہنے والے ایک دوسرے سے اتنے دور ہیں کہ نہ مسلمان ہندو کو صحیح طور سے سمجھتا ہو اور نہ ہندو مسلمان کو۔ اس خلیج کو پیدا کرنے میں بہت بڑا دخل تو انگریزی ڈپلومیسی کو ہے، مگر ہم سب بملے خود

بھی اس تصور کے ذمہ دار ہیں، اب جبکہ ہم انگریزوں سے نجات پا چکے ہیں اور ایک آزاد قومی حکومت قائم ہو چکی ہے، ہمارا بنیادی فرض ہے کہ اس صلح کو پانے کے ذرائع سوچیں اور تمام نیک ذرائع میں ایک دوسرے سے تعاون کریں۔ یہ قومی خدمت کا ایک وسیع میدان ہے، اور قوم و وطن کا بڑا سچا خادم ہے وہ شخص جو اپنی صلاحیتیں اس میدان کی خدمت کرے۔

راہیہ خاص سوال کہ ہندوستان کے ہندو مسلمانوں سے ہندی نژاد مسلمان بھی کیوں بہت دور اور بے خبر ہیں، اور یہاں ایران کی سی بات کیوں نہیں ہے؟ تو اس سلسلہ میں اس واقعہ کو ہمیں پیش نظر رکھنا ہوگا کہ ایران پورا کا پورا مسلمان ہو گیا تھا، جبکہ ہندوستان کی پرانی آبادی زیادہ تر اپنے قدیم مذہب پر رہی اور پھر اس میں تبدیل مذہب کر لینے والوں کو کچھ سمجھ کر ان سے چھوٹ چھات برتنے کا بھی ایک اصول تھا اس فضا میں قدرتی طور پر تبدیل مذہب کر لینے والوں اور ان کی اولاد میں پیدا ہونے والوں کے ہندو اجداد و اسلاف سے کٹ جانے پر بھی زور دیا گیا ہوگا۔ ان کے دران کے مذہبی اختلاف کو ابھارا گیا ہوگا، ایسی صورت میں آدمی خواہی نہ خواہی کٹ ہی جاتا ہے۔ اور بیکانگی پیدا ہو ہی جاتی ہے۔ خصوصاً جبکہ سماجی طور پر بھی اس کو بالکل کاٹ دیا جائے۔ ایران میں پورے ایران کے جلد ہی مسلمان ہو جانے کی وجہ سے ان باتوں کی نسبت نہیں آئی۔ ہم جہاں تک سمجھتے ہیں یہی وجہ ہے اس معاملہ میں ہندوستان اور ایران کے فرق کی۔ باقی اللہ بہتر جانے۔

یہ بات اس بحث میں کسی اضافہ کے طور پر نہیں کہی جا رہی ہے، بحث تو دراصل سمپوزانڈم کی ہے اس گرامی نامہ پر بہت معقولیت کے ساتھ ختم ہو چکی، یہ صرف موجودہ صورت حال کی اپنے خیال کے مطابق ایک توجیہ ہے جس پر اصرار بھی نہیں۔ مقصد محض یہ ہے کہ اگر ہندی مسلمانوں کی یہ بات نامناسب ہی ہو کہ انھیں اپنے نسلی بزرگوں سے کوئی تعلق کیوں نہیں ہے تو اس طرف بھی دھیان ہونا چاہیے کہ اس بات کے پیدا ہونے میں خود ان کو کس حد تک ذمہ دار قرار دیا جاسکتا ہے۔

اسی کے ساتھ ہم بلا کسی بحث کے خیال کے اس طرف اور توجہ دلانا چاہیں گے کہ صدیوں کی بے تعلقی کی وجہ سے اب یہ جاننا بھی ممکن نہیں رہا ہے کہ کس ہندوستانی مسلمان کا شجرہ نسب کس ہندو پوروں سے قریب ہے۔ اس لیے نسلی بنیاد کے جذباتی تعلق کا پیدا کرنا اب گویا بالکل ہی مرے کا زندہ کرنا ہے اس لیے مناسب ہوگا کہ اس بے سود، کوشش پر اب دقت صرف نہ کیا جائے، مقصد تو ہندو مسلمانوں کا قریب



کرنا ہے، اس کے لیے اور ممکن راستے آسانی سے تلاش کیے جاسکتے ہیں، اور ہم سب کو اپنا قیمتی وقت اور دعاغی صلاحیتیں اپنی دوسرے ممکن اور مناسب راستوں کی تلاش میں صرف کرنا چاہئیں۔ اس طرح شاید جلد اپنے نتیجے تک آئیں۔ خدا نے چاہا تو ہم قریب ہی ہیں، ایسے راستوں کی کچھ نشاندہی کریں گے۔

## ”میری زندگی کا ایک اہم واقعہ“

ہر شخص کی زندگی کے کسی نہ کسی دور میں کوئی ایسا اہم واقعہ ضرور پیش آیا ہے، جس نے اس کی زندگی کو متاثر کیا ہو اور یہ بات کہ جسے ہم آپ ان واقعات کی روشنی میں اپنی زندگی کو خوش گوار اور باعثِ رحمت بنا سکتے ہیں۔

”**رِضْوَانُ**“ کا تیسرا خاص نمبر اسی موضوع پر ۲۵ جنوری ۱۴۰۵ء کو شائع ہو رہا ہے جس میں ممتاز ذہلِ مسلم اور دوسرے بہن بھائی شرکت کر رہے ہیں۔

● سبق آموز واقعات - مؤثر اصلاحی تاثرات۔

## ”الضیحت کی لُصیحت، کہانی کی کہانی“

قیامت، ایک مذہبیہ ..... سَلَامَتَہ جَنَّتْ، تین روپے  
مستقل خرابیوں کو مالا مال چندہ میں دیا جائے گا، حفاظت سے مگانے کے لیے فیس جبری  
بچاس نئے پیسے اور سال کیجئے۔

پاکستانی خدایات حسب ذیل پتہ پر ۵۵۵۰ اور سال سنہ اگر ہم کو اطلاع فرمائیں۔  
ادارۃ نشر و اشاعت اسلامیات: مقبول خیر المذاہب، مملکت بنوری پاکستان۔

دفتر ماہنامہ ”رِضْوَانُ“ ۳ گون روڈ، لکھنؤ (یو، پی)

## رمضان مبارک کا خاص تحفہ برکاتِ رمضان

رمضان کی برکتوں سے بھر پور فائدہ اٹھانے کے لیے اس سال کا مطالعہ انشا اللہ بہت مفید ہوگا۔ قیمت ۱۲ روپے

## آپ جج کیسے کریں - [اورد] - آسان ج

عازمین سفر جج کی ضرورتوں کو پورا کرنے کے لیے، یہ دونوں کتابیں لا جواب ہیں اور برسوں سے مقبول خاص و عام ہیں۔  
”آسان جج“ نامی ججی رسالہ عوام کے لیے۔

آپ جج کیسے کریں، جلد ۱، دو روپے \_\_\_\_\_ آسان ج، ۸ روپے

کتاب خانۃ الفرقان کچھنری روڈ لکھنؤ

## تعارف و تبصرہ

[ابتداء وصول شدہ کتابوں سے فراغت کے بعد یہ عنوان ختم کر دینے کا فیصلہ کر لیا گیا ہے۔ براہ کرم لغتِ سخن میں تبصرہ کے لئے اب کوئی کتاب نہ بھیجی جائے۔ اڈیٹر]

تذکرہ سلیمانؒ | از جناب مولوی غلام محموبی، اے عثمانیہ۔ شائع کردہ ادارہ مجلس علمی کراچی صفحات ۶۴۶۔ سائز درمیانی (۱۸x۲۲) مجلد، قیمت ۵/۰ روپے۔

حضرت علامہ سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ ہندوستان کی گنی چنی اسلامی شخصیتوں میں تھے۔ انکی علمی عظمت کی دھوم ملک ہی میں نہیں بیرون ملک بھی تھی، مشرق ہی نہیں مغرب بھی ان کے علم کا لوہا ماننا تھا، ادران کا نام آج ہمارے لئے باعث افتخار ہے۔ اہمال کی عمر میں سید سلیمانؒ (مطابق ۱۳۵۷ھ) کراچی (پاکستان) میں دفات پانی پور صاحب علیہ الرحمۃ کا جسم گواہ پاکستان کے حصہ میں آیا، لیکن علم و ظلم کی یادگار نصیب ہند ہے۔ جسے دارالمصنفین کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ اس لئے سید صاحب کی سوانح حیات کی تالیف و ترتیب اصلاً دارالمصنفین ہی کا حصہ تھی، لیکن یہ صاحب کے فیض روحانی اور سرپرست عرفانی کے ایک خوشہ چین (آپ کے مرید و مترشح) جناب غلام محمد صاحب اس معاملہ میں آپ کے وارثان علمی پر بقت لے گئے۔ شاید یہ علم و عشق کی نسبتوں کا فرق ہے۔

بہر حال غلام محمد صاحبؒ سب مرتبہ کو وہ یہ تذکرہ ادران کے جوش عقیدت کا مرتع ہمارے سامنے ہے۔ موصوف کا سید صاحبؒ کے راتھ جس نوعیت کا تعلق تھا۔ اسی نوعیت کا یہ تذکرہ بھی ہے۔ یعنی اسکے ذریعہ اصلاً سید صاحب علیہ الرحمۃ کے اس دور کو ... بڑی تفصیل کے راتھ پیش کیا گیا ہے جو آستانہ تھا نوئی کی طرف آپ کے میلان سے شروء ہوتا ہے، اسکی تفصیلات (سچ تھا نوئی سے مکاتبت، آمد و رفت اور طلق و محبت

دغیرہ وغیرہ) بڑی روح نوا اور نفع بخش ہیں۔ کتاب کے اندر دوحصے ہیں پہلے حصہ میں مذکورہ بالا دور کی تفصیلات کے علاوہ سید صاحب کے سوانح حیات کے باقی ابواب، بعض خصوصی کمالات، مریدین کی تربیت کے اصول، عارفانہ دور کا کلام (اشعار) اور بعض تحریریں شامل ہیں۔ دوسرا حصہ جو پونے تین سو صفحات کا ہے، مرتبہ تذکرہ اور صاحب تذکرہ کے مابین، ایک طالب دساک اور ایک شیخ طریقت کی حیثیت سے، دس سالہ خطا و کتابت پر مشتمل ہے۔ جس سے سید صاحب کے طریق اصلاح و تربیت، روحانی بصیرت اور مقام حکمت و معرفت پر بھرپور روشنی پڑتی ہے۔ بڑے کام کی باتیں اور بڑے بڑے گہرے علمی و اصلاحی نکتے اس حصے میں پھیلے ہوئے ہیں۔ غلام محمد صاحب اس افادہ عام پر ”یارانِ نمک دان“ کے شکرے کے مستحق ہیں۔

لائی تذکرہ نگار نے بطور اعتراف لکھا ہے کہ ”ممکن ہے حسب طبعی سے مغلوب اصحاب کو ... کسی کسی مقام پر (شیخ کی شان میں) سوئے ادب یا حسن عقیدت کی کمی کا لگان گزرے“ ہمارے خیال میں یہ اندیشہ بیجا ہے، ہاں اس کے برعکس فطرۃ عقیدت کا احساس ضرور ہوتا ہو جس کے ماتحت یہی نہیں کہ عبارت جلد جگہ عقیدت آرائی سے بوجھل ہو گئی ہے بلکہ کہیں بخدی کی یہ صورت بھی پیدا ہو گئی ہے کہ

”کوئی اس ایثار و بے نفسی کی نظیر تو پیش کر دکھائے!“ (صفحہ ۱۰)

نائبِ انبوش عقیدت نے ”ضیائش الہلال“ کے عنوان کے ماتحت وہ چند غیر متوازن جملے تذکرہ نگار کے قلم سے نکھوادیے ہیں جن سے مولانا آزاد کے عقیدتمندوں کو کافی شکایت ہو سکتی ہے۔ اور کوئی بھی متوازن آدمی ان کے اس انداز بیان کو یقیناً پسند نہیں کر سکتا۔ تعجب ہوتا ہے کہ کس قدر فتنہ آرائی اس موازنہ آزاد و سلیمان میں ابھی کھیلے دنوں ہو چکی ہے پھر بھی غلام محمد صاحب جیسے سلیم اور ہوشمند آدمی اس قضیہ سے دامن بچا کر نہ گزر سکے! ————— بہت ہی صائب اور پُر حکمت تھا علامہ سید سلیمان رحمۃ اللہ کا یہ مشورہ اور ان کی تاکید کہ

”داتہ نگار ہی میں قلم کو غیر جانبدار ہونا چاہیے تاکہ بیان کی تاریکی نہ ہو اور

صدائق مشتبہ نہ ہو اور وہ کسی انفرادی تاثر کے بجائے ایک ایسا مؤثر بنا ہے جس سے

ہر اثر پذیر طبیعت اپنی استعداد اور ذوق کے مطابق اثر قبول کرے۔“

(تذکرہ میلان ص ۱۹)

کیا اچھا ہوتا کہ اُن کے تذکرہ نگار اسکو ملحوظ رکھ سکے ہوتے اور واقعہ نگاری میں انکے انفرادی تاثرات اس طرح کھل کر راہ نہ پاتے کہ ہمیں نظر بچانا مشکل ہو جاتا۔

تبصرہ نگار کے اس ناخوشگوار فرض کی ادائیگی میں آخری بات جس کی طرف ہم تذکرہ نگار کو توجہ دلانا چاہتے ہیں یہ ہے کہ بعض واقعات کے تذکرہ میں بعض اشخاص کا ذکر صاف طور پر توہین آمیز ہو گیا ہے، اور اشخاص بھی وہ جو بد صاحب سے تعلق اور محبت رکھنے والے ہیں۔ جس ”فیل و قال“ اور جس ”اُپھل کود“ کو بد صاحب نے ازراہ محبت یا وسعتِ ظرف گوارا کیا اس پر غلام محمد صاحب کے بیان میں ناگواری نہ آتی تو کچھ حرج نہ تھا

و لئلا س فیما یعشقون مذ اھب

از، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی۔ شائع کردہ مجلس تحقیقات و نشریات  
ہندوستانی مسلمان اسلام، ندوۃ العلما، لکھنؤ۔ نفیس کتابت و طباعت، اعلیٰ کاغذ

۳۶ صفحات مجلد قیمت ۳/۵۰

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام کی یہ تیسری کتاب (کتابچے اس شمار میں نہیں ہیں) بھی مجلس کے نہایت پاکیزہ اور دلکش اشاعتی معیار پر سامنے آئی ہے، اس کتاب کا ایک مقالہ، کئی مہینے ہوئے ہم دریہ ناظرین اُلفتِ سن بھی کر چکے ہیں۔ اس کتاب کی اصل درحقیقت مولانا علی میاں کی چند ریڈیائی تقریریں ہیں جو مالاک، عربہ میں مسلمانانِ ہند کے تعارف کے لئے آل انڈیا ریڈیو دہلی نے مولانا موصوف سے عربی میں نشر کرائی تھیں، بعد میں مولانا نے ان تقریروں پر چند مضامین کا اضافہ فرما کر اس کو عربی میں ایک باقاعدہ کتاب کی شکل میں مرتب فرمادیا، اسی کتاب کا یہ ترجمہ ہے جو مولوی محمود الحسن صاحب ندوی نے مولانا کی نگرانی میں کیا ہے۔ اسکے مضامین کی اجمالی فہرست یہ ہے۔

ہندوستان کی تہذیب و تمدن پر مسلمانوں کے اثرات۔ علماء ہند کے علمی کاغذات  
ہندوستان کی بالکل اسلامی شخصیتیں، عربی کے اثرات ہندوستانی زبانوں پر،

ہندوستانی اسلامی تہذیب، ہندوستان کی قدیم علمی تحریک، قدیم نظام تعلیم کی خصوصیات  
مسلمانوں کے موجودہ علمی و ثقافتی مرکز، ہندوستان کی جنگ آزادی میں مسلمانوں کا حصہ  
ہندوستانی مسلمانوں کے موجودہ مسائل و مشکلات۔

دنیا کے عیسائیوں کے سامنے مسلمانان ہند کی گزشتہ تاریخ اور موجودہ زندگی کی جھلکیاں  
پیش کرنے کے لئے یہ مضامین بہت موزوں نظر آتے ہیں، خود مسلمانان ہند کے لئے بھی اس میں  
کافی افادیت ہے، اور ترجمہ کے مقاصد میں سے یہ بھی ایک مقصد ہے، لیکن اس اردو ترجمہ  
کا جو خاص الغاص مقصد کتاب کے ”سرفہ آغاز“ سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانان کی ہم وطن  
غیر مسلم اکثریت بھی مسلمانوں کو اور ان کے مزاج کو سمجھے، ان کے ماضی کی عظمت اور ان کے شاندار  
علمی، ادبی، سیاسی اور سماجی کارنامے اور ملک کی تعمیر و ترقی میں ان کے دور کی جادوئی یادگاروں  
نیز موجودہ دور میں ان کے مسائل و مشکلات ملک کی اکثریت کے علم میں آئیں، اس مقصد کے لئے،  
ہماری ناقص رائے میں کتاب کا انداز اور اس کا مواد کچھ زیادہ موزوں نہیں ہے، اگر یہ  
رائے صحیح سمجھی جائے تو ہم گزارش کریں گے کہ آئندہ ادیشن میں مقاصد کی فہرست سے یہ آخری  
جز و نکال دینا مناسب ہوگا۔ یوں ہی اردو زبان میں کچھ لکھ کر موجودہ دور میں اکثریت تک  
اس کے پہنچنے کی توقع نہیں کی جاسکتی۔۔۔۔۔ کتاب ایک مضمون، ”ہندوستانی اسلامی  
تہذیب“ بے شک ایسا ہے جو اس مقصد سے بھی پوری طرح ہم آہنگ ہے، اور ثقافت  
کے تر و تفتیش بہتر“ کا مصداق ہے۔

”مسائل و مشکلات“ والا مضمون اپنے انداز کے لحاظ سے باہر کے لوگوں کے کام کا  
زیادہ ہے، اس کو ہمارے خیال میں صرف عربی ایڈیشن ہی میں رہنا چاہیئے، اردو ایڈیشن  
میں اگر ہے تو اس میں مسائل و مشکلات کی فہرست کے بجائے حل کی طرف رہنمائی کی جانی  
چاہیئے، دینے موجودہ صورت بھی مسائل کے صحیح شعور کا فائدہ ضرور پہنچاتی ہے۔

ہندوستان میں اپنے اعلیٰ کے روشن اور قابل فخر پہلوؤں (خصوصاً دینی پہلوؤں)  
سے ایک حد تک واقفیت کیلئے کچھ پڑھے لکھے مسلمان اس کتاب سے کافی مستفید ہو سکتے ہیں۔  
حُب وطن کے نقطہ نظر سے، جنگ آزادی ۱۸۵۷ء میں مسلمانوں کی جانبازیوں اور کارناموں

کا بیان بہت ہی مؤثر اور جاندار ہے، البتہ اسکے بعد کی آزادی کی حید و جہد میں مسلمانوں کے حصہ کا بیان کچھ تشنہ و مضحک نظر آتا ہے اور بہت کچھ سرسریہ پن کی کیفیت ہے، اچھا ہو کہ مولانا کا قلم اسکو بھی اُبھار کر سامنے لائے اور اس عہد کی نامور اور جاننازہستیوں کا شایان شان تذکرہ ہو۔۔۔ بعض دوسرے سلسلوں کی چند اہم شخصیتوں کی ذکر کی کمی بھی محسوس ہوتی ہے۔

**درس قرآن (منزل دوم)** | تبلیغ آسٹریلین بلڈنگ لاہور، پاکستان۔ صفحات ۶۲۔

مجلد ہر یہ دس روپے۔

ادارہ اصلاح و تبلیغ لاہور، ایک خاص دینی خدمت پسند روزہ رسالہ درس قرآن کی شکل میں انجام دے رہے ہیں اس رسالہ میں عوام کے لیے آسان اور مختصر انداز میں صرف قرآن پاک کی تفسیر کی جاتی ہے، یہ تفسیر باقاعدہ اہل علم کی شکل میں ہوتی ہے، اور ہر سبق صرف ایک صفحہ کا ہوتا ہے، ایک دو آئینوں جو ایک عنوان کے تحت آجائیں، ایک کالم میں ان کا تحت اللفظ ترجمہ ہوتا ہے۔ دوسرے کالم میں غیر لفظی سلیس ترجمہ۔ نیچے کم و بیش نصف صفحے میں الفاظ کی ضروری لغوی تشریح کے ساتھ ساتھ آیت کا مطلب اور اُس سے ملنے والا سبق اور حکم بیان کیا جاتا ہے۔ اس طرح جب پہلی منزل کے درس مکمل ہو گئے تو ادارہ نے درس قرآن (منزل اول) کے نام سے اُسے ایک ضخیم کتاب کی شکل میں چھاپ دیا تھا، اب یہ دوسری منزل کے درس پر مشتمل دوسری جلد بھی چھپ کر آگئی جو۔ یعنی سورہ مائدہ سے سورہ توبہ تک۔۔۔ قرآن سے عوام کی واقفیت کے لئے مفید سلسلہ ہے۔ مرتب کرنے والے تین حضرات کے بورڈ میں سے ایک، مولانا خواجہ عبدالحی صاحب فاروقی بھی ہیں۔

**بشریتِ انبیاء** | از: مولانا عبدالمجید صاحب دریا بادی۔ صفحات ۲۲۴۔ کتابت طباعت اور کاغذ بہتر، قیمت ۲/۴۵، پتہ: صدق جہد بک کھنؤ، کبھری روڈ، کھنؤ۔

مولانا دریا بادی زید مجدہم کا قلم ایک عرصہ سے خدمت قرآن کے لئے قریب قریب تفتہ ہو۔

یہ رسالہ بھی اسی خدمت کی ایک کڑی ہے، اسکے اندر قرآن مجید کے بیانات کی رو سے حضراتِ انبیاء علیہم السلام کے مرتبہ بشریت کی تحقیق و تفصیل پیش کی گئی ہے۔ تیرہ ابواب پر یہ رسالہ منقسم ہے یہ گویا عنوانات ہیں اُن آیات کے مضامین کے جن سے بشریتِ انبیاء پر روشنی پڑتی ہے۔ ان عنوانات کے تحت آیات مع ترجمہ جمع کر دی گئی ہیں اور مختصر الفاظ سے ان کے مضمون کو کھول دیا گیا ہے۔ — کہا جاسکتا ہے کہ مولانا نے بشریتِ انبیاء کے اثبات پر قرآنی دلائل کا ڈھیر لگا دیا ہے۔ افسوس جو کچھ نہیں اور کم نظری انبیاء کے مخاطب منکرین کی تھی کہ..... لوازمِ بشریت کا کوئی حامل رسول کیونکر ہو سکتا ہے، اور جس نے انبیاء را بقین کے ماننے والوں کو بھی ان کے بعد عدمِ بشریت کے اعتقاد میں گرفتار کر کے پھینکا، وہی ردِ گ حضرت خاتمِ الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے ایک بڑے حصہ کو لگا ہوا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مافوق البشر سمجھنے بھانے کے چکر میں اچھٹ چھ نیک نیت بھی پڑے ہوئے ہیں۔

اس خطرناک گمراہی کا ازالہ علمائے اسلام کے اولین فرائض میں سے ہے۔ اور اللہ کا شکر ہے کہ علماء کا ایک طبقہ برابر اس فرض کو ادا کرتا رہا ہے، مولانا عبدالمجید صاحب دریا بادی جو کسی گروہ کے آدمی نہیں سمجھے جاتے اور جن کی شخصیت دینی اختلافات کے باب میں نرم اور قدیم و جدید ہر رد میں کسی نہ کسی حد تک محترم سمجھی جاتی ہے اُن کا یہ رسالہ علماء کے اس طبقہ کو بڑی تقویت پہنچاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کو عام مسلمانوں کے نفع کا ذریعہ بنائے!

مولانا دریا بادی مظلمہ کی زبان و بیان کا تو کہنا ہی کیا، بس اتنی بات بتا دینے کی ہے کہ عوام بھی اُن کی اس کتاب سے پورا پورا فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

چند مقامات پر تبصرہ نگار کو جو کچھ تردد ہوا ہے اسے مولانا کی خدمت میں پیش کر دینا مناسب ہو گا۔

(۱) چوتھے باب میں وہ آیات درج کی گئی ہیں جن سے انبیاء کے لئے ”غضب“

کا اثبات ہوتا ہے۔ تبصرہ نگار کو یہ سمجھنے میں تردد ہے کہ ان آیات سے انبیاء کی بشریت پر کیونکر روشنی پڑ سکتی ہے، غضب تو کوئی خاصہ بشری نہیں، ذاتِ حق کے لئے بھی ثابت ہو۔

(۲) آٹھویں باب کی تیرھویں آیت سے ص ۹۵ پر یہ نتیجہ نکالا گیا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے اپنے ڈوتے ہوئے فرزند کے بجائے جانے کی جو درخواست جنابِ الہی میں کی وہ اس بنا پر کی کہ آپ کو اس کا علم نہیں تھا کہ وہ فرزندِ مملک توحید پر نہیں بلکہ راہِ شرک پر تھا، لیکن ص ۱۵۰ پر اس درخواست کو اجتہادِ دیلطی کا نتیجہ قرار دیا گیا ہے تاہم بے خیال میں دوسری ہی بات صحیح ہے۔

اسی طرح اسی باب کے ص ۹۰ پر ”فَلَا يَتَّبِعْ لَهُ اسْتِ عَدُوٌّ وَلَا بَرٌّ اٰمِنُهُ“ سے یہ نتیجہ اخذ کرنا بھی سمجھ میں نہیں آتا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنے باپ کے شرک ہونے کا بھی علم نہ تھا۔ اسی لاعلمی کے تحت انھوں نے دعائے مغفرت کی تھی۔ ہمارا خیال ہے کہ اگر ایسی بات ہو تو قرآن مجید کو حضرت ابراہیم کی صفائی میں اِلَاعْنِ مَوْعِدَةٍ وَعَدَ هَا اَيَّامًا کہنے کی ضرورت نہ تھی، باپ کے شرک سے لاعلمی بجائے خود بہت کافی غور تھا۔

زینِ باب میں ص ۱۱۰ پر اللہ کے اُس خاص بندے کے فعل کی طرف جس کے علم بے مستفید ہونے کے لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک سفر فرمایا تھا، یعنی عرت عام میں حضرت خضر علیہ السلام کے فعل کی طرف ”مُنْكَر“ کی علی الاطلاق نسبت لکھنے والی چیز ہے، ”صورۃ“ جیسی کوئی قید شاید یہاں مناسب رہتی۔

اس طرح اسی باب میں ص ۱۱۰ پر ”رَفِيقُوْا كِي كِي بِي تَمِيْرُوْا“ کے الفاظ اس سے بھی زیادہ شاق گزرنے والے ہیں۔ شاید مولانا نے یہ دونوں لفظ خالص لغوی مفہوم میں پرلے ہوں، مگر عرت میں تو ان کا مفہوم سخت ہی ہے۔

کتاب کا گیارہواں باب اپنی ناقص رائے میں مولانا کی بہت کچھ نظر ثانی کا محتاج ہو۔ مولانا کی اپنے اہم تصنیفی پر دیگر آدموں میں شدید مصروفیت کا نیاز مندوں کو علم ہے، یہ بھی علم ہے کہ اس طرح کے رسائل وہ ضمنی خدمات کے طور پر تصنیف فرماتے رہتے ہیں، مگر اس پورے رسالہ کا موضوع تو اہم اور نازک، ہیئ، خاص طور پر ”زلات و قرب زلاتِ انبیاء





صلاحیت ہی اُس میں باقی نہ رہ جائے اور پھیری دعوت میں غلط شیطانی کی سرے سے گنجائش ہی نہ رہنے پائے۔“

پھر اپنے بیان کی تائید قرآن سے اس طرح فرماتے ہیں کہ

”حضرت کو مخاطب کر کے ایک عام قاعدہ سارے انبیاء کے لیے سنا دیا گیا۔“

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ  
مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا  
إِذَا تَمَنَّاهُ أَلْقَى الشَّيْطَانُ  
فِي أُمْنِيَّتِهِم (الحج: ۷۷)

اور اس اجمالی بیان کے علاوہ تین پیروں کا تو نام لے کر اُن کی لغزشوں کی صراحت فرمائی گئی ہے۔ ایک اُن میں حضرت سلیمانؑ ہیں.....  
دوسرا ذکر آپ ہی کے والد ماجد حضرت داؤدؑ کا ہے.....

تیسرا نام اس سلسلہ میں حضرت یونسؑ کا ہے.....

مولانا کا مدعا تو جو بھی کچھ رہا ہو، مگر اس پورے سلسلہ بیان سے (جس کے اقتباسات یہاں دیئے گئے)، ایک عام قاری کے ذہن پر اثر بظاہر ہی پُتے لگا کر نبوت سے سرفراز کئے جانے کے بعد بھی، دوبار نبوت سے قبل کے معتاد میں کوئی خاص عصمت انبیاء کو حاصل نہیں ہوتی، بلکہ حد یہ ہے کہ دعوت نبوت میں بھی شیطانی دوسرا اندازوں سے متاثر ہوئے بغیر وہ نہیں رہ پاتے۔ پھر یہ وضاحت بھی آگے پیچھے کہیں نہیں کہ غلط شیطانی کا اثر زائل بھی کیا جاتا ہے یا نہیں!

اس بنیادی الجھن کے علاوہ یہاں دو ضمنی اشکالات اور پیدا ہوتے ہیں۔

(۱) یہ کہ کیا قبل نبوت کے دور میں تمام انبیاء سے لغزشوں کا صدور کچھ ضروری ہے، جیسا کہ اس سلسلہ کلام کے پہلے اقتباس کے ان الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے۔ جو ”بیشک خطا کر دیئے گئے ہیں“ اور (۲) یہ کہ کیا سورہ حج کی مذکورہ بالا آیت کا مطلب مولانا یہ سمجھتے ہیں کہ شیطانی اثر اندازی کے نتیجے میں خود انبیاء ہی سے اپنی دعوت کے سلسلہ میں لغزشیں صادر

ہو جاتی ہیں؟ — یہ آیت جس یاق میں پیش کی گئی ہے اور جو جملہ اس کے بعد مولانا کے قلم سے نکلا ہے وہ یہی بات ہے؛ حالانکہ اب تک جو کچھ مسلم تھا وہ یہ تھا کہ اَلْعَنَ الشَّيْطَانُ فِي اٰمَنِيَّتِهِ کا تحقیقی مطلب انبیاء سے تلاوت دعوت میں غم نہ کرنا نہیں ہے۔ بلکہ شیطان کا اُن کے سامعین کو اشتباہ میں ڈال دینا یا سامعین کے کانوں میں نبی کے الفاظ کے ساتھ کچھ اور ڈال دینا مراد ہے۔ — عجیب بات ہے کہ آیت کے ترجمہ میں مولانا نے جو الفاظ استعمال کیے ہیں اُن سے خود بھی مترشح ہوتا ہے۔ اگر پھر آیت مفید مطلب نہیں رہتی — — — پہلے تو کبھی ذہن نہیں کیا تھا، کہیں نظر سے گزرا ہی تھا۔ اسی مولانا ہی کی کتاب میں سورۃ اقام رکوع ۴۷ کی آیت وَلَٰكِنَّ جَلَدًا بَلَّغَ بَنِيْ (اللہ) دیکھ کر ذہن میں یہ بات آئی ہے کہ یہ آیت کہیں اس سورۃ ج دلی آیت کی تفسیر تو نہیں کرتی؟ تفسیری نقطہ نظر سے یہ خیال کس حیثیت کا ہے اس کو مولانا ہی بہتر سمجھ سکتے ہیں۔

دو صفحے آگے چل کر خاص خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں مولانا فرماتے ہیں کہ ”حضرت کی حفاظت کا خصوصی انتظام اگر غیب سے نہ کر دیا گیا ہوتا، تو دشمنانِ حق و دشمنانِ دین خدا معلوم آپ سے کیا کیا کر کے رہتے؟“ (صفحہ ۱۷) بیشک ع ”اللہ اگر توفیق نہ دے انسان کے بس کا کام نہیں!“ — مگر جب وہ ارشاد الہی جسے خصوصی مینا د بنا کر مولانا نے یہ بات فرمائی ہے خود دیوں سے کہ وَلَوْ لَا اَنْ تَبْتَنَّاكَ لَقَدْ كُنْتَ تَرَكُنَا اِلَيْهِمْ مَشِيئًا قَلِيلًا (اگر ہم نے آپ کو ثابت قدم نہ رکھا ہوتا تو آپ اُن (کفار کی خواہشات) کی طرف جھکنے کے قریب پہنچ گئے ہوتے) تو اس حقیقت کی تعبیر میں ایک استی کے الفاظ تو اور بھی زیادہ محتاط ہونے چاہئیں نہ یہ کہ قرآنی بیان سے بھی متجاوز ہو کر یوں کہا جائے کہ خدا معلوم دشمنانِ دین آپ سے کیا کیا کر کے رہتے۔

صفحہ ۱۷ پر لائن ۱۷ جہ لِسَانًا لِّی لِّتَعْلَمَ جہ کی تنبیہ کو بھی اُن آیات کی ہرست میں شامل کر دیا گیا ہے جن سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی لغزش کا پہلو نکلا ہو۔

حالانکہ اسکو کسی لغزش پر تنبیہ کے بجائے محض ایک تعلیمی ہدایت کہنا چاہیے!۔ دراصل کچھ ایسا نظر آتا ہے کہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے باب میں اگر مولانا اصل موضوع سے ہٹ گئے ہیں جتنی بھی آیات پیش کی گئی ہیں وہ باتو کی نقل لغزش سے قبل اذوق رد و تھام کے مضمون کی ہیں۔ یا محض تعلیمی ضرورت کے تحت کسی ہدایت کی، یا آپ کے خاص منصب کے مطابق محض صورت لغزش (کہ حقیقتہً لغزش) پر تنبیہ کی۔ ایسی ایک آیت بھی نہیں ہے جس سے حقیقی معنی میں حضور کی کوئی ”بشری لغزش“ ظاہر ہوتی ہو۔ ان آیات سے ہمارے خیال میں حضور کی عبدیت تو ضرور ثابت ہوتی ہے مگر بشریت کا اثبات یا تو سب سے ہوتا ہی نہیں یا کہیں ہوتا ہے تو بہت دقیق اور ضعیف انداز میں۔

تیسرے باب میں انسانوں کی طرف سے انبیاء کی تکذیب و تضحیک اور مخالفت و انزاع کے مضمون کی آیات پیش کی گئی ہیں، لاجلہ مقصود یہی ہو گا کہ بشریت کے ایک خاص پہلو پر روشنی پڑے، مگر ان کے مضمون کو چھوڑ کر تکذیب و تضحیک اور مخالفت والے مضامین کی آیات کے متعلق یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ ان سے اثبات بشریت کیونکر ہو سکتا ہے، تکذیب و تضحیک اور مخالفت کا معاملہ تو بہت سے بد نصیب خود ذات حق کے ساتھ بھی کرتے ہیں!

آخر میں کتاب کے سب سے پہلے باب کے متعلق عرض کرتا ہے کہ اس میں بہت انتشار محسوس ہوتا ہے۔ ایک بات جو ایک جگہ آچکی، تھوڑی دیر بعد کسی دوسری آیت کے ساتھ بالکل اُسی انداز میں پھر سامنے آجاتی ہے۔ ص ۱۰۱ پر ازواجِ مطہرات کی خصوصی مسؤلیت کا بیان فرمایا گیا ہے، بظاہر اس کا کوئی تعلق موضوع باب یا موضوع کتاب کے نظر نہیں آتا۔

یہ ابھی خاصی ایک طویل فہرست گزارشات کی ہو گئی، دراصل اس کتاب کے بصرہ نگار کو خصوصی دلچسپی اُس وقت سے ہو گئی تھی جب اسکے ابواب مولانا کے ہفتہ وار صدق جدید میں شائع ہو رہے تھے، بعض بعض قسطوں پر نظر پڑتی رہی، بڑا مفید سلسلہ محسوس ہوا۔ کتاب تیار ہو کر آگئی تو بعض موقعوں پر اسکے مطالعہ کی ترغیب بھی لوگوں کو دی۔ کتب خانہ فہرست لکھنؤ کی فہرست میں بھی پر زور تعداد کے ساتھ اس کا نام شامل کر دیا۔ اب بصرہ کی غرض سے مکمل مطالعہ کا موقع ہوا، تو ضروری معلوم ہوا کہ جو جو باتیں نظر ثانی کے قابل نظر آئیں وہ مولانا کی

خبر میں پیش کردہ باتیں، شایان میں سے کوئی بات انہماک و توجہ میں کام آجائے

حسنی فارسی لکھنؤ جو حکیم ڈاکٹر سید عبدالحی کے منتخب اور مخصوص نسخہ جات تیار کرتی ہوئی شربت  
اس کی خاص ادویات میں شامل ہے

## شربت اکسیر قوت ← آپ کی صحت اور قوت کا محافظ

اس شربت میں وہ ضروری معدنیات اور دامن پوری مقدار میں جو دہیں جن کے انسان بنا ہوا ہو، اور جنکی  
کمی سے صحت تخراب ہو جاتی ہے، ایسے اگر کسی بیماری یا موسم کے شدائد یا موت کا داعیہ یا افکار کی وجہ سے آدمی  
کمزور ہو جائے اور دل و دماغ پورا کام نہ کر سکتے ہوں، ہاتھ پیروں سے حرکت جاتی رہے، تو اس کے استعمال سے کمزور  
وضع ہو جائیگی، اگر بچہ بڑھتا رہا ہو، لاغری پیدا ہو جائے۔ دانت ۱۶ ماہ کی عمر ہونے پر نہ نکلا شروع ہوں تو  
اس شربت کے استعمال سے بچہ کی بھوک بڑھے گی، پھر لاغری دفع ہوگی، دانت آسانی سے نکلیں گے اور قدر بڑھے گا۔  
چھوٹی شیشی کی قیمت ۴ بڑی شیشی کی قیمت ۱۲ علامہ معصوم ڈاک

حسنی فارسی لکھنؤ جو حکیم ڈاکٹر سید عبدالحی کے منتخب اور مخصوص نسخہ جات تیار کرتی ہوئی سفوف  
اس کی خاص ادویات میں شامل ہے

## سفوف ذیابیطس ← آپ کو ذیابیطس شکر سے نجات دے گا

اس سفوف کے استعمال سے چند ہی روز بعد شکر میں کمی شروع ہو جاتی ہے، قوت واپس آنے لگتی ہو  
رات کو بار بار اٹھنے اور نیند خراب ہونے سے نجات مل جاتی ہے۔

سفوف ذیابیطس کے چند سفوفوں کے استعمال سے پیشاب ہی سے شکر غائب نہیں ہو جاتی خون میں بھی  
شکر اتنی ہی رہ جاتی ہے جتنی تنہا رست آدمیوں کے خون میں ہوتی ہے۔

اسکے چند مہینوں کے استعمال کے بعد دوا اچھوڑ دینے پر بھی فائدہ قائم رہتا ہے۔

چھوٹی شیشی (دہ لٹر دوا) کی قیمت ۴ بڑی شیشی (دوا لٹر دوا) کی قیمت ۱۲  
دو تین شیشیاں ایک ساتھ منگلانے پر معصوم ڈاک میں بہت کفایت ہوگی۔

حسنی فارسی ۳۷ گون روڈ لکھنؤ

فہرست کتب

کتابخانه الفریقان کھنؤ

قواعد الفقه

میں نے کہا کہ میں نے اس کو نہیں دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو نہیں دیکھا ہے۔

اسلام کیا ہے ؟  
اردو غیر ملکی زبان  
ہندی / ۳۰

درآن آپ سے کہ  
کہتا ہے ؟  
مجذ - ۴۲

معارف الدینیہ  
غیر مجلد ۱۰ مجلد ۱۰

معارف الحدیث و فہم  
غیر مجلد ۴/۵ جلد ۱

دین و شریعت  
محمد علی

حضرت مولانا محمد الیاس  
دورانی بنی دولت  
نعمت آباد، لاہور

شهرت مولانا محمد یار

تذکرہ محمد و الف

مکتوبات  
خواجہ شمس الدین عظیم  
جلد ۴۰

آپ سے کیسے کریں؟  
جلد - ۲

٤٥٤  
١٢

کلمہ طیبہ کی حقیقت  
۱/۶/-

ماز کی حقیقت


برکات رمضان  
-۱۲۶-

بہنیں نسواں  
(زیر طبع)

مجلس شورای اسلامی  
مجلس شورای اسلامی  
۱۳۵۷

شاہ اسماعیل سیّدی  
دورِ اہلبیت کے الزامات  
۱۳۱۲ھ

فیصلہ ن ساطرہ  
(۱۰۰ طبع)



جانب الفتن الخيرة

## کتاب الفتن کی مضمون

اسلام کیا ہے؟ مولانا محمد منظور نعمانی

اردو اور ہندی دونوں زبانوں میں

اس کتاب کے دیکھنے والوں کا عام احساس یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو کوئی خاص تہذیب و تہذیب دینی عطا فرمائی ہے جس کو اللہ ہی جانتا ہے کہ اس کے لئے خداوند اور بندوں پر اس کتاب کا اثر پڑے۔

اسلام کے تعلق ضروری واقفیت حاصل کرنے کے لئے یہی نہیں بلکہ کافی علم اور اندازہ رکھنے کے لئے ہی اس کا مطالعہ اور دل آنا اللہ کافی ہے۔ زبان نہایت آسان ہونے کی وجہ سے یہ کتاب نہایت شہرت پائی ہے۔ کتابت، طباعت، مانی اور مصیبتی تمام احوال کا غور و فکر کیا جلد نمبر ۱۲۸۲ پڑھنا غیر غلط ہے اور ہندی اور اردو میں جلد نمبر ۱۲۸۲

دین و شریعت۔ مولانا محمد منظور نعمانی

یہ "اسلام کیا ہے؟" سے اوپر کی کتاب ہے جس میں توحید، آخرت، برادری، مال، نماز، روزہ اور زکوٰۃ، حج، عقیقہ، نکاح، دعوت و جہاد، سیاست و حکومت اور احسانِ نعمت کے باعث پرانی عقائد و روایات کی ہے کہ دل و دماغ اور عقل و دھیران ایمان و ایمان سے معمور ہو جاتے ہیں۔ بڑے بڑے اباب نظر نے اس کو ہلام پر کیا ہے۔ کتب اور مراجع و منابع کی کتاب قرار دیا ہے۔

مبارکی کتابت و طباعت، اعلیٰ کاغذ، سین گود پوش

مجلد ۳ قیمت - ۳/۳

## معارف الحدیث

یعنی احادیث نبوی کا ایک جدید مجموعہ جمع ترجمہ بشریح مولانا محمد منظور نعمانی

جو دور رسانہ کے مسائل کی ذہنی و فکری حاضرت کرانے لکھ کر مرتب کیا گیا ہے۔ کتابت و طباعت، اعلیٰ کاغذ، سین گود پوش، اردو اور ہندی دونوں زبانوں میں۔ اس کتاب کے دیکھنے والوں کا عام احساس یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو کوئی خاص تہذیب و تہذیب دینی عطا فرمائی ہے جس کو اللہ ہی جانتا ہے کہ اس کے لئے خداوند اور بندوں پر اس کتاب کا اثر پڑے۔

## قرآن آپسے کیا کہتا ہے؟

قرآن آپسے کیا کہتا ہے؟ مولانا محمد منظور نعمانی

یہ کتاب قرآن پاک کی اس صحت پر مبنی ہے۔

اس کتاب کے دیکھنے والوں کا عام احساس یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو کوئی خاص تہذیب و تہذیب دینی عطا فرمائی ہے جس کو اللہ ہی جانتا ہے کہ اس کے لئے خداوند اور بندوں پر اس کتاب کا اثر پڑے۔

اس کتاب کے دیکھنے والوں کا عام احساس یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو کوئی خاص تہذیب و تہذیب دینی عطا فرمائی ہے جس کو اللہ ہی جانتا ہے کہ اس کے لئے خداوند اور بندوں پر اس کتاب کا اثر پڑے۔

## کلمہ طیبہ کی حقیقت

از افادات مولانا محمد منظور نعمانی

## نماز کی حقیقت

از افادات مولانا محمد منظور نعمانی

## برکات رمضان

از افادات مولانا محمد منظور نعمانی

## انیس سو سال

از افادات مولانا محمد منظور نعمانی

## مکتبہ اہل سنت کی مطبوعات

### تذکرہ مجدد الف ثانیؒ

مجدد الف ثانیؒ فیہ الفرقان کا کتابی اولین نسخہ احمد سرہندی کا وہ خاص کارنامہ جس کی وجہ سے آپ کو "مجدد الف ثانی" کا عظیم لقب امت سے ملا، اس کارنامہ کو پورے تین سو سال کے بعد اہل سنت کے مجدد الف ثانیؒ نے شہادۂ شمسیت از بام کا تختا یہ نمبر لوگوں کو آجنگ یاد ہے، اسی کے اہم مضامین تذکرہ مجدد الف ثانیؒ کے نام سے از سر نو شائع کئے گئے ہیں۔

ہندوستان کے موجودہ حالات میں شیخ احمد سرہندیؒ کے حالات کا مطالعہ بڑی گرفتہ روشنی بخشتا ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ شیخ مجدد کا دور تجدد یہ شاید اب تک جاری رہے قیمت ۲۰/-

### مکتوبات خواجہ محمد معصوم سرہندیؒ

حضرت مجدد کی سند صلاح و ہدایت کو آپ کے بعد جس ہی نے سنبھالا اور سلطنت مغلیہ میں حضرت مجدد کے ڈالے ہوئے دینی رخ کو تشکیل تک پہنچا یا وہ ہیں آپ کے صاحبزادے خواجہ محمد معصومؒ آپ کے مکتوبات بھی آپ کے والد ماجد کے شہرہ آفاق مکتوبات کی طرح عظیم مصلیٰ زاد کارشن اور عرفانی علوم و تحقیقات کے آئینہ دار اور لہذا صحت و بلاغت کا بحر ذخار ہیں۔ اصل زبان فارسی ہے۔ فارسی کے اس خزانے کو مولانا تقی احمد فریدی نے تلخیص و انتخاب کے ساتھ اردو میں منتقل کیا ہے اور اصل زبان کی کتاب کو بڑی حد تک برقرار رکھا ہے۔

قیمت صرف چار روپے

### سفر نامہ حجاز

کتاب اہل سنت حجاز کی معرفت کے لئے دو بہترین کتابیں ہیں کہ چکا ہو کر تعارف ہی نہیں اس میں دوری جا رہے ہیں۔ سفر نامہ اس سلسلہ کی تیسری کتاب ہے۔ آج سے ایک سو تیس برس پہلے حضرت شاہ ولی اللہ کے شاگرد اکابر فاضل و اہل دل بزرگ مولانا حاجی رفیع الدین صاحب راہ داری نے حرم شریفین کا سفر بڑے ہی شفا و شہادت میں کیا تھا جو اس دور سال کے اس بڑے سفر مشق کی مکمل روداد و نظم بن کر کے انھوں نے یادگار چھوڑی تھی۔ تاریخی اعتبار سے یہ کتاب ہندوستان یا کم از کم شمالی ہندوستان کا سب سے پہلا سفر نامہ ہے۔ صاحب سفر نامہ کے وسیع علمی ذوق کی بنا پر اس عہد کے ہندو حجاز کے بہت ہی نامور حالات اور معلومات اس کے اندر آگے ہیں۔ اور سفر حجازی اہل کائنات کو عجیب و غریب سیاحت ہو مولانا تقی احمد فریدی تمہیں شکر یہ کہ سختی میں کہ انھوں نے اس عجیب ہونے والی دور دینی سفر کو فارسی سے اردو میں منتقل کر کے ان کو طبع ہونے کا موقع فراہم کیا ہے۔

### محمدا لیاں

ملفوظات حضرت مولانا محمد الیاسؒ

### حضرت مولانا محمد الیاسؒ

اور ان کی دینی دعوت

کے ذاتی حالات اور سوانح کے علاوہ ان کی شہور دینی و اصلاحی دعوت کو کچھ تفصیل سے پیش کیا گیا ہے، جو بلاشبہ اس دور کی نہایت وسیع اور گہری دینی و اصلاحی تحریک ہو۔

شروع میں حضرت علامہ سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ کا کاہنہ مقدمہ ہے۔ قیمت ۲/۵۰ - جلد ۳/-

### فیصلہ کن منظرہ

اکابر دیوبند کی طرف سے مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی کے سنگین تکفیری الزامات کا فیصلہ کن جواب مولانا نعمانی کے قلم سے۔ (زیر طبع)

### شاہ اسماعیل شہیدؒ

اور اہل بدعت کے الزامات ان الزامات کا نہایت نفی بخش جواب مولانا نعمانی کے معرکہ آرا قلم سے۔ قیمت صرف ۵۰/-



# دیگر اداروں کی خاص کتابیات

## قرآنی علوم

قرآن مجید مع تراجم و تفسیر  
تاریخ قرآن میں حضرت شاہ ولی  
اور کاتر واد حاشیہ  
تفسیر قرآن و تفسیر عثمانی فاضل  
میں ہر جلد

قرآن پاک کی فہم  
درس قرآن انہم تفسیر ایک  
سید کے دوس کی شکل میں مشرق  
تحت لافظہ و اعادہ۔ جلد  
جلد اول (مترجم اول)۔ دوم

تفسیر القرآن و قرآن تفسیر  
جو اہل بیت و ائمہ و ائمہ و ائمہ  
تفصیل بیان ہوئے ہیں انکا معنی  
تو عیسوی و تفسیرات و مباحث کے  
کے ساتھ جلد اول و دوم۔ از مولانا  
احمد الرحمن و مباحثہ سید ہارون گوہر  
مجموعات ۴۴۔ جلد اول سہ

جلد دوم۔ سوم۔ سہ ماہہ معارف  
تفسیر قرآن میں جلد اول و دوم  
تفصیل مسائل قرآنی  
تفسیر قرآن و تفسیر قرآن

قرآن شریف میں  
قرآن شریف میں تفسیر کے نام کے  
مجموعات ۴۴۔ جلد اول و دوم

## قرآن و تفسیر

تفسیر قرآن و تفسیر قرآن  
تفسیر قرآن و تفسیر قرآن  
تفسیر قرآن و تفسیر قرآن

تفسیر قرآن و تفسیر قرآن  
تفسیر قرآن و تفسیر قرآن  
تفسیر قرآن و تفسیر قرآن

تفسیر قرآن و تفسیر قرآن  
تفسیر قرآن و تفسیر قرآن  
تفسیر قرآن و تفسیر قرآن

تفسیر قرآن و تفسیر قرآن  
تفسیر قرآن و تفسیر قرآن  
تفسیر قرآن و تفسیر قرآن

تفسیر قرآن و تفسیر قرآن  
تفسیر قرآن و تفسیر قرآن  
تفسیر قرآن و تفسیر قرآن

## علوم حدیث

بخاری شریف اردو میں  
مجموعات ۴۴۔ جلد اول و دوم

بخاری شریف اردو میں  
مجموعات ۴۴۔ جلد اول و دوم

بخاری شریف اردو میں  
مجموعات ۴۴۔ جلد اول و دوم

بخاری شریف اردو میں  
مجموعات ۴۴۔ جلد اول و دوم

بخاری شریف اردو میں  
مجموعات ۴۴۔ جلد اول و دوم

مختصر شعب الایمان اور دینی بیقی

قیمت ۱/-

مختصر خصائل نبوی { قیمت ۱/-

شہو خادام  
الغافلین شیخ اردو کی بیروت دہلا

وحید الزمان صاحب کی مرتب کردہ

الغاث حدیث (۲) سے اذہ و اچھ  
جلد اول میں سے چا جلدیں قیمت

فی جلد تیس ۱۳/-

صحیفہ نسام بن منبہ { حدیث کے  
مشہور

مادی حضرت ابوہریرہ کی روایت  
کردہ احادیث کا ایک مجموعہ جو ان

کے بارہ راستہ شاگردوں نے مروی  
کیا تھا۔ ڈاکٹر محمد امین شمس ادریس

کے تحت ترجمہ شائع کیا ہے۔ انوں  
تاریخی تحفہ ۲/۵۰

از حضرت مولانا  
فرحان الحسن { برعلا صاحب

برغنی - قیم مزینہ طبعہ - یہ احادیث  
کا ایک جدید مجموعہ ہے۔ فقیرانہ

مسلمان کو خواہ وہ جدید یا قدامی  
ہو یا قدیم تعلیم کا اس کے مطالعہ سے

خود نہیں رہتا چاہئے۔ اب تک  
تین جلدیں شائع ہوئی ہیں جلد اول

۱۵/۱۰ (۱۰ سو) روپے اور جلد کی قیمت میں  
فی جلد دو روپے کا اضافہ ہے

علم اسکندریہ { ارمادی اور  
مختصر ہونے کے لئے انھوں نے بڑی

مفید کتاب ہے جس میں حدیث کے  
اوسے سے پر بارہونے والے شہادت  
کا بڑا بھی مل جاتا ہے قیمت ۶/۱۰

تدوین حدیث { پیرناظر  
ایک نئی تدوین حدیث کی نہایت

مفصل اور تحقیقات نامک جس کے  
مطالعہ کے بعد اس میں کوئی شبہ

باقی نہیں رہتا کہ احادیث کا جو  
ہر ایک پر پورا ہوا وہ اس میں بیان

بکس طریقہ پر پورا ہوا کہ اس زیادہ  
اطمینان بخش طریقہ عالم اسکان میں

نہیں۔ قیمت جلد ۶/۸

تاریخ و شہرہ  
سیرۃ ابنی { مسلمانوں کی شہرہ

آفاق تالیف و تصنیف قیمت ۱۲/۱۰

خطبات مدراس  
از مولانا سید سلیمان ندوی

قیمت ۳/-

اصح السیر { مولانا عبد الرؤف  
وانا پوری کی نہایت متن سیرت نبوی

قیمت ۱۲/۱۰ { از ڈاکٹر محمد مصطفیٰ  
مقالہ تالیف کیا کہ دروای اہل علم

پرچہ نوی - یہ سیرت محمدی پر اچھے و افسانہ  
مقالوں کا مجموعہ جو بین کو مولانا سید

دروازن ملی ندوی نے اپنے مقدمہ میں  
ان کی تھیں کردہ اوس میں ملی کی جلد ۱۲/۱۰

مباحث اور ان کو  
رحمت عالم { اہل علم کے لیے سیرت

کی کتاب جملہ شاہان ندوی کے قلم سے  
رسول اکی { اعلیٰ اعلیٰ و علم کے

مکتوبات و معادرات  
یعنی شاہان عالم سیرت کے حکروانوں

قبائلی سرداروں سے آپ کی سیاسی

خط و کتابت اور معادلات - از  
سید محبوب فروی - قیمت ۲/۴

عہد نبوی کے میدان جنگ جس میں  
نبوی پر نبی حبیب جنگی سائنس کے نقطہ

نظر سے روشنی ڈالی گئی ہے سید محمد علی  
میدانوں کے نقشے بھی شامل کتاب

ہیں۔ از ڈاکٹر محمد عظیم صاحب  
از مولانا شبیر عثمانی

سیر پاک { بڑی مصنفہ و شہرہ  
و معروف نہیں ہیں مگر کم غلطیاں

لوگوں کے لئے سیرت پر اس کے زیادہ  
کامیابی کا یہی ہے اس وقت کوئی اور

ہو لگائی چھاپی نہایت نفیس ۳/۱۰

صدیق اکبر { صاحب اکبر آبادی  
سید رشید دینا تلہ پورس علی کی

مولانا سید کے علاوہ ان کے جلد ۲/۱۰  
انان میں سیرت صدیق اکبر کا جو خلا

نقص ہو جاتا تھا مولانا اکبر آبادی  
کی اس کتاب نے اس کو ناقص کر

کر دیا ہے۔ قیمت ۱/-

حضر ابو بکر کے سیر کاری خطوط  
مختصر و مختصر کے یہی خطوں کے

اسی مرتب کی دوسری قاسم بن سید  
اسی طرح پرانی ہے۔ جلد ۲/۱۰

حضر عمر کے سیر کاری خطوط  
اسلامی تاریخ کا ایک نادر باب

اور ایک نئی مہارت اور نئے نئے  
پر سیرت اسکندر نے بڑی محنت سے

دیکھ کر اسے اور خطوط کا ایک حصہ  
میں خالص اردو اور دو حصہ

میں عربی متن، ترجمہ پرچہ میر  
کے لائق مجاہد ۱۲/۱۰ غیر غلط ۱۱

امام ابو حنیفہ کی سیاسی زندگی  
از مولانا سید محمد حسن گیلانی۔ جلد ۱۲/۱

تاریخ ملت کی دہلی، بہارستان سے  
سلاطین ہند کا قیمت مکان سے  
درگاہ حصول میں، غیر مجلد ۱۲/۱

تاریخ دعوت عزیمت اور جہاد  
علی ندوی کی مشہور کتاب جو مجددین  
و مصلحین امت کے تذکرہ پر مشتمل ہے  
جلد اول پہلی صدی ہجری سے تاویں

صدی تک، جلد دوم آٹھویں صدی  
کے جلیل القدر مجدد امام ابن تیمیہ جزیر  
انکے تلامذہ کی خدمات و اعمال کے بیان پر  
قیمت علی الترتیب ۶/۱، ۶/۲

نقش حیا کی مدنی کی خود نوشت  
سوانحی۔ جلد اول ۵/۱، دوم ۵/۲  
مقدمہ ابن خلدون کے نمونے  
علامہ ابن خلدون کی شہرہ آفاق  
کتاب اور زبان میں خطہ نقوش

اور تصویروں سے مزین۔  
قیمت صرف ۱۵/-

ستان المحدثین اردو  
کتب حدیث کا تعاون اور محدثین  
ارام کا تذکرہ حضرت شاہ عبدالعزیز  
کے قلم سے۔ قیمت مجلد ۱۲/۱

تاریخ مشائخ چشت اہل حق  
صاحب نظامی۔ غیر مجلد ۱۲/۱  
تذکرہ مشائخ طائفتی کے  
جلیل القدر محدث کا تذکرہ جلد ۱۲/۱

حیات شیخ عبدالحق محمد دہلوی  
ایضاً از پروفسر نظامی۔ جلد ۱۲/۱

تذکرہ الرشید مولانا رشید احمد  
نگوٹا کی حیات از ندی اور نظامی  
و کالات کا تذکرہ۔ از مولانا عاشق  
الہی میرٹھی۔ قیمت ۱۲/۱

سوانح قاسمی کی دہلی حضرت لانا  
محمد قاسم تانوی کی سوانح حیات  
مولانا گیلانی کے قلم سے تین جلدوں  
میں۔ قیمت کامل ۱۵/-

ت یعنی حضرت علامہ رشید  
حیا انور اور شاہ صاحب  
کی حیات مبارکہ بران کے مایہ ناز  
تلامذہ کے راقدرتہ تلامذہ کا مجموعہ ۱۲/۱

تاریخ دیوبند از علامہ دیوبند  
کی تاریخ از سید محبوب صوفی جلد ۱۲/۱

سلاطین دہلی کے مذہبی حجامان  
ایک مفید تاریخی مطالعہ از خلیفہ احمد  
نظامی۔ غیر مجلد ۱۲/۱، مجلد ۹/-

سفر تائب بطور طبع کی سوانح  
شہرہ مسلمانی تاریخ ابن بطوطہ کے  
تاریخی سفرنامہ کا مختصر اردو ترجمہ۔ مجلد ۱۲/۱

طوفان سے اصل تک  
شہرہ جرمن نوسلم محمد سیدی کی کتاب  
دو ڈھکے کا طبعی ترجمہ، جس میں  
حقیقت کی سوانحی اور قبولیت

کی داستان ہے۔ مجلد ۱۲/۱  
دہلی اور اسکے اطراف کے  
سید

عبدالحق حسنی دہلی از مولانا ندی  
کا ایک دیکھنا اور سرفراز

تاریخ موضوعات پر  
قابل مطالعہ کتابیں

حجۃ اللہ الباقی مترجم کی دہلی  
کی دہ لائانی صیف جو ہا ملک  
پوسے نظام کی گہری حکمتوں سے  
باخبر کیا جو عربی متن مع ترجمہ  
دو جلدیں۔ قیمت مجلد ۱۲/۱

فلسفہ کیا ہے؟ کی دہلی الدین  
سابق پروفسر فلسفہ ۱۲/۱

تصحہ اثنا عشریہ کی حضرت  
شاہ عبدالعزیز کی لاجواب کتاب  
مجلد ۱۲/۱

مقالات احسانی کی تاریخ  
تصوف سے متعلق مولانا گیلانی کے  
قابل دید مقالات و مضامین کا مجموعہ  
مجلد ۱۲/۱

کتوبات شیخ الاسلام کی حضرت  
مولانا ندی کے راقدر کتوبات۔  
جلد اول ۶/۱، دوم ۶/۲ سوم ۸/۱

اسلام کا نظام حکومت کی اس  
اسلام کی ریاست عام کا ممکن  
پیش کیا گیا جو طرز پر زیادہ حالی کا قانون  
نہاں ہے بالکل مطابق ۱۲/۱

اشاد کی یعنی حضرت مولانا ندی  
کے مضامین و خطبات اور تقریروں  
کا مجموعہ۔ مجلد ۱۲/۱

مسلمانوں کا نظم و حکومت ایک  
مصری فاضل کی کتاب کا نظم الاسلامیہ  
کا اردو ترجمہ ہے۔ قیمت ۶/-

اسلام کا زرعی نظام (مفتوح)  
پہچان اور اپنی ذمیت کی پہلی  
کتاب ہے۔ غیر مجلد ہر جلد ۸/-

اسلام کا نظام عفت و عصمت  
اسلام نے ایک دائمی اور عصمت کی  
صفات کے جوہر کی مقدار کے میں  
انکی تفصیل اور انکی حکومت کی کتاب  
میں دیکھی جا سکتی ہے۔ قیمت ۴/-

اسلام کا نظام مساجد کے  
نظام میں مساجد کا کیا مقام ہو اور  
اس سے کتنے اہم مقاصد حاصل ہوں  
قیمت ۸/-

غلامان اسلام (مجموعہ صاحب)  
اگر آبادی۔ اسلامی تعلیمات کی روش  
مسلمان معاشرہ میں غلاموں کو  
کیا تہہ حاصل ہوا۔ پچاسوں قادیانی  
مشنوں کا مجموعہ۔ جلد ۸/-

احیاء الحجاج کے لئے تاریخ اسلام  
حجاج اور راہ خدا میں آنے والوں  
کا تذکرہ۔ از مولانا حبیب الرحمن  
الاعظمی۔ قیمت ۴/- جلد ۴/-

قرن وسطیٰ کے مسلمانوں کی  
عملی خدمات  
از جناب مولوی عبد الرحمن صاحب  
موضوع نام سے ظاہر دو جلدیں  
قیمت (مکمل) ۵/۱۲

امام ابو حنیفہ کی تردید قانون  
اسلامی  
اپنے موضوع پر ڈاکٹر محمد حمید اللہ کا  
قابل دید مقالہ۔ ۱/-

مسلمانوں کی فرتہ بند لوگ  
مسلمانوں میں نام نہاد سیکرڈ فریوں  
کے وجود کی حقیقت تردید اور اس شان  
ترکشی کے اسباب۔ از مولانا بیاض  
گیلانی۔ قیمت ۸/- جلد ۸/-  
تاریخ علم فقہ (مجموعہ صاحب)  
یونیورسٹی قیمت ۱/۸

چند نہایت مفید  
بیعت کیا ہو؟ مقالات کا مجموعہ  
قیمت ۳/- تراویح کے حدود  
رکعات تراویح کی بحث میں ایک  
حقیقت رائہ۔ از مولانا حبیب الرحمن  
قیمت ۱/-

اخلاق اور فطرت اخلاق  
سیو اردو۔ غیر مجلد ہر جلد ۸/-

مسلمانوں کے عروج و زوال  
سید محمد صاحب کربا دی۔ ۵/- غیر مجلد

اسلامی دنیا پر مسلمانوں کے عروج  
زوال کا اثر  
از مولانا ابوالحسن علی ندوی۔ اپنے  
موضوع پر قابل دید کتاب ہے۔ ۵/۴

اسلام اینڈ دی ورلڈ (مکمل)  
انگریزی ایڈیشن۔ قیمت ۴/-

پرمحمدہ کتاب  
از مولانا محمد تقی امینی  
قیمت۔ جلد ۳/-

## متفرق کتابیں

مصباح اللغات  
(عربی اردو دکنشی) ۱۶/-  
بیان اللسان جلد ۶/-  
اردو عربی دکنشی ۶/-  
آئینہ ناز ۸/-  
صلوات النساء ۶/-  
نصیحہ المسلمین ۵/-

کتاب الصلوٰۃ (از امام احمد رضا)  
قیمت جلد ۱/-  
علامہ اقیامت جلد ۸/-  
تعلیم الاسلام عکسی ممکن  
(از مفتی کفایت اللہ) ۶/-  
حسن معاشرت (از ڈیوڈ کیلے) ۱/-  
فضائل دعا ۱۲

حضرت تھانوی کی  
چند تالیفات  
اشکاف عن تہات التصوف

تقویت دلوک کے موضوع پر حضرت  
تھانویؒ کے افادہ کا مجموعہ قیمت ہر  
خلیم الدین ... ۱۲/-  
بہشتی زیور بیکل مدلل آخری ۸/۱۳

سلام الزم مع صفاتی مسائل ۱۶/-  
جہات المسلمین ... ۱۲/-

— — — — —



فَاِذَا رَءَوْا سُلٰلٰتَ الْوَدَّانِ فَارْتَبِعَا  
وَالْوَدَّانِ الشَّجَرَتَانِ

محمد منظر نعمانی

8/4/62

# کتاب خانہ افستان کی مطبوعات

## کتاب طیبہ کی حقیقت

از: علامہ مولانا غلامی  
اس میں اسلام کے گزشتہ حجت  
نہال علیہ السلام اللہ علیہ وسلم اللہ  
کی تشریح اور حقیقت کے ساتھ ساتھ نیکو خاندان  
میں کی گئی ہے کہ اسلام کے ایمان و یقین میں  
مذاہب ہوتا ہے  
اور اسلام کے ساتھ دل بھی ساتھ رہتا ہے۔  
قیمت - - ۱۶۰

## برکات رمضان

از: علامہ مولانا غلامی  
اسلام کے اہم مہینہ رمضان اور ماہ رمضان  
اور اس کے خاص اعمال و وظائف و تراویح و  
احکامات و غیرہ کے فضائل و برکات اور ان کی  
روحانی تاثیرات کا نہایت بڑا اور خوش چنگیز بیان  
اور حکیم حضرت شاہ ولی اللہ کے حراز پر اس  
سلسلہ کی امداد کی آبی تشریح جس سے دل بھی  
شائز ہو اور دماغ بھی تسکین قیمت ۱۶۰/-

## نماز کی حقیقت

از: علامہ مولانا غلامی  
قرآن مجید میں نماز کے بارے میں کتنا بڑا اور  
کمال کا حکم اور اس کی دعا و حقیقت  
واقعہ ہونے کے لیے اس رسالہ کا مطالعہ ضرور  
فرمائیں تاکہ حقیقت کی بجائے یہ بھی محض  
عبادت اور دل و دماغ کو یکساں شائز کیا ہو  
قیمت - - ۱۶۰

## اسلام کیا ہے؟

ایمٹ مولانا غلامی  
اُردو اور ہندی دونوں زبانوں میں  
اس کتاب کے دیکھنے والوں کا عام احساس یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے اس  
کوئی خاص قرابت یا تعلق کوئی خاص چیز یا کسی خاص  
میں اور کسی بڑا گروائی میں شائع ہو چکی ہے  
اسلام کے متعلق ہندی اور اُردو کے لیے یہ نہیں لکھا کہ اس  
اور اسلام کا تعلق ہے بلکہ اس کا مطالعہ اور اُردو کے لیے یہ  
زبان بجا ہے کہ اسلام نہایت شری اور پرتا ہے کہ یہ عام  
اور اسلامی تعلیم کا کلمہ اور پرتا ہے اور ہم کو کلمہ اور پرتا ہے اور  
ہندی اور اردو کا کلمہ اور اُردو کے لیے یہ قیمت ۱۶۰/-

## آبِ حیات

از: علامہ مولانا غلامی  
آبِ حیات کے متعلق اور زبان میں بڑا اور  
کلمہ اور مولانا غلامی کی مدد کی گئی اور  
اس خصوصیت میں اب بھی بڑا اور اس کے مطالعہ سے  
بسی تعلیم کے علوم ہو جائیں اور دل میں شری و مذہب اور دین کی تعلیم  
بھی پیدا ہو جائی جس جو دراصل کی روح اور جان ہیں۔  
کلمہ اور مولانا غلامی قیمت ۱۶۰/-  
آسان حج  
یہ زبان میں حج کے لیے لکھی گئی ہے  
یہ کلمہ اور مولانا غلامی کے مصنف نے جو صحت اور سستی  
اور دینی اور کلمہ ہیں وہ اس کے مطالعہ سے پورا فائدہ اٹھائے ہیں۔  
قیمت ۱۶۰/-

## حضرت امام محمد الیاسؒ کی دینی و دعوت

تالیف مولانا محمد الیاسؒ اور مولانا محمد الیاسؒ  
شریعہ میں مولانا محمد الیاسؒ کی تعلیم کے قلم سے  
فاضل اور مولانا محمد الیاسؒ  
تعلیمات حضرت مولانا محمد الیاسؒ  
مذہب مولانا محمد الیاسؒ قیمت ۱۶۰/-  
امام ولی اللہ دہلوی  
از: مولانا محمد الیاسؒ قیمت ۱۶۰/-

## انیس نسواں

از: مولانا محمد الیاسؒ  
سوانح و سوانح خاص کے قلم سے لکھی ہیں  
دین کی خدمت سے جو لکھی اور دعوت کی  
دست سے حضرت تری سے بڑا اور دینی اور اس کے  
معالجہ اور اس کے لیے ایک مہتمم ہیں نے  
برائے کلمہ شروع میں مولانا محمد الیاسؒ کے قلم  
سے پیش کیا ہے۔ قیمت ۱۶۰/-

## قادیانیت پر غور کرنے کا یہ حاررہ

از: مولانا محمد الیاسؒ  
شاہ اسماعیل شہید اور  
معاندین کے الزامات  
مفسر کے قلم  
اکبر و ہندی کی خدمت سے لکھی گئی ہیں  
میں مولانا محمد الیاسؒ کی تعلیم کے قلم سے  
قیمت ۱۶۰/-

چندہ  
دیگر ممالک سے  
سالانہ ..... ۱۲ لاکھ  
اعزازی چندہ  
سالانہ ..... چند روپے

# انفشن

(فی کاپی ۶۰ نئے پیسے)

چندہ  
ہندو پاک سے  
سالانہ ..... چھ روپے  
ششماہی ..... تین روپے

جلد ۲۹ | بابۃ ماہ شعبان ۱۳۸۱ھ مطابق فروری ۱۹۶۲ء | شمارہ

نہایت ضروری  
اور الفرقان بابۃ ماہ جب پر مطابق دیکھیں گے چھپ گیا ہو۔ اسکی تعمیر کیجیے کہ جنوری ۱۳۸۱ھ کا رسالہ تھا۔  
۱۲ جنوری ۱۳۸۱ھ سے سالانہ چندہ چھ روپے ہے جن حضرات نے پانچ روپے بھیجے ہیں ان کی تہذیبی  
صورت دس مہینے ہوگی، ورنہ ایک روپیہ اور ارسال فرمائیں۔

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہ اولیں	عقیق الرحمن سنبھلی	۲
۲	ساروت الحمدیشہ	مولانا محمد منظور نعمانی	۵
۳	شیخ مجذوبہ کے اصلاحی کارنامے	پروفیسر محمد مسعود احمد ایم اے	۱۳
۴	رویت ہلال	حضرت مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی	۲۸
۵	زیارت حرمین	مولانا نسیم احمد فریدی امرہی	۴۹

## اگر اس دائرہ میں ○ سُرخ نشان ہے تو

اسکا مطلب یہ ہوگا کہ آپ کی مہتمم خریداری ختم ہوگئی، براہ کرم تائیدہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو  
مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۱۴ فروری تک قریب ضرور آسانی چاہئے ورنہ اگلا رسالہ بعینہ دی پی ارسال کیا جاتا گا۔  
اپنا چندہ سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریٹین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور مئی آرڈر  
پاکستان کے خریدار { کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیجیں۔

نمبر خریداری :- برائے کرم خط و کتابت اور مئی آرڈر کے کوپن پر اپنا خریداری قریب ضرور لکھیں۔  
تاریخ اشاعت { الفرقان ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ہر تاریخ تک بجلی کی  
صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔ انکی اطلاع ۸ ہر تاریخ کے اندر آنی چاہئے، اس کے بعد  
رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر ہوگی۔ دفتری انفشن، کپہری روڈ لکھنؤ

(مولوی) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر نے تہذیب پریش لکھنؤ میں چھپوا کر دفتر الفرقان کپری روڈ، لکھنؤ سے شائع کیا۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## نگاہِ اولیں

عشق الرحمن سنبھلی

ایک قوم کے لئے حالات ناسازگار ہوں، اور ساتھ ہی اسکے افراد قومی مصلحت کے تقاضوں کے لئے نیاز ہو کر خود غرض ہو جائیں، اپنے چھوٹے چھوٹے مفادات کے لئے وہ کام کرتے ہوں جو قوم کے لئے ستم فاش ہیں، وہ روش اختیار کرتے ہوں جس سے قوم کے لئے اور بُرے حالات پیدا ہو سکتے ہوں تو ظاہر ہے کہ اس قوم کے مستقبل کو دنیا کی کوئی طاقت حال سے بھی بدتر ہونے سے نہیں بچا سکتی۔

یا اگر بات خود غرضی کی ہو بلکہ اپنے حالات و مسائل اور مستقبل کے بارے میں قوم کے اندر سنجیدگی کی اس قدر کمی ہو کہ اکثر افراد دن رات رونا تو اپنے حالات کا روتے ہوں مگر کسی معاملہ میں قدم اٹھاتے وقت سنجیدگی سے کبھی یہ سوچتے ہی نہیں کہ اس معاملہ کا ہمارے حال اور مستقبل سے بھی کوئی تعلق ہے یا نہیں؟ اور اگر ہے تو ہمارا قدم اس معاملہ میں اپنی بھلائی کی راہ پر پڑ رہا ہے یا خدا نخواستہ جو راہ ہم اپنا رہے ہیں وہ اور زیادہ بُرے حال میں ہم کو پہنچائے گی؟ — تب بھی نتیجے میں کوئی فرق ہرگز نہیں پیدا ہوگا۔ جو بُرے نتائج پہلی صورت میں نکلیں گے، وہی قطعی طور پر اس دوسری صورت میں بھی نکلیں گے کہ قوم کی اکثریت بے سوچے سمجھے جو جی میں آئے کر گزرنے کے عادی ہو

۱۳ برس سے ہندوستان کے مسلمانوں کے حالات جو خراب کیے خراب تر ہوتے چلے جاتے ہیں

اور مستقبل میں بہتری کی صورتیں پیدا نہیں ہو رہی ہیں، اگر ٹھنڈے دل سے غور کیجئے گا کہ تو قیام ہو گا کہ اس میں بہت بڑا دخل اس بات کو بھی ہے کہ ہمسائی سے یہ دونوں ہی بیمار یاں ہمارے لئے موجود ہیں، ذاتی مفاد پرستی کے ماتحت ایسے کام کرنے والے بھی کافی تعداد میں موجود ہیں جو قومی مصالح کے لئے ستم قاتل ہیں۔ اور قوم میں سنجیدگی کے ساتھ فکر مندی کی بھی اس قدر کمی ہے کہ قوم کی غالب اکثریت بہت دور رس معاملات میں بھی قومی نفع و ضرر سے بے نیاز ہو کر جو دل چاہتا ہے وہ کر گزرتی ہے۔

ایکشن ہی کی مثال لے لیجئے جو بالکل سر پر ہے۔ دو عام ایکشن اس سے پہلے ہو چکے ہیں۔ ایکشن ایک جمہوری نظام میں کتنی اہم چیز ہے۔ ملک کی سیاست اور نظم و نسق کا رُخ ہی اس سے متعین ہوتا ہے، لیکن جائزہ لیجئے کہ ہم نے کچھلے دو ایکشنوں میں دو ٹ کی طاقت اور امیدواروں کے حق کا استعمال کس حد تک سوچ سمجھ کر اور ملی مفاد کے نقطہ نظر سے کیا اور کس حد تک بے سوچے سمجھے اور ذاتی مفاد پرستی کے ماتحت کیا؟ اس طور پر اگر جائزہ لیا جائے تو کچھ خوش کن صورت واقعہ ہمارے سامنے نہیں آئے گی۔ دراصل ہمارے عوام کا ایک طبقہ تو وہ ہے جو ایکشن کو محض ایک کھیل اور تفریح سمجھ کر اس میں دلچسپی لیتا ہے۔ دوسرا طبقہ وہ ہے جو محض کسی ذی اثر کے کہنے سے کسی امیدوار کے حق میں ووٹ دیتا ہے۔ اور تیسرا بہت بڑا طبقہ وہ ہے جو اپنی رائے سے کسی کی حمایت کرتا ہے۔ مگر اس رائے میں یا تو صرف ذاتی تعلق یا کسی اختلاف کو دخل ہوتا ہے۔ یا مقامی گروہ بندی کو، یا ذاتی یا بہت محدود نوعیت کی کسی مصلحت کو، یا کسی مقامی مسئلہ کے ماتحت جذبات کو، یا مذہبی جذبہ کے ماتحت کسی خام خیال کو، مسلمانوں کی مصلحت کا کھلا ہوا تقاضا تو یہ ہے، جسے ہر شخص تھوڑا بہت سمجھ سکتا ہے کہ

- (۱) مسلم دشمن جماعتوں کی طاقت پارلیمنٹ اور اسمبلیوں میں بڑھنے نہ پائے۔
- (۲) برسرِ اقتدار جماعت کے ایسے افراد شکست کھائیں جن سے مسلم دشمن جماعتوں کو تقویت پہنچتی ہے۔
- (۳) ایسے غیر مسلم امیدوار کا میاب ہو سکیں جن میں لٹنڈا پنڈی ہو اور جن کا دینِ علم دشمنی سے لوث نہیں ہے۔
- (۴) ایسے مسلمان امیدوار پارلیمنٹ اور اسمبلیوں میں پہنچ سکیں جن کے دلوں میں مسلمانوں کا سچا درد ہو اور جرات کے ساتھ مسلمانوں کے مسائل پر بولی سکیں۔

یہ موجودہ ہندوستان کے اندر مسلمانوں کی مصلحت کے بہت کھلے ہوئے اور صاف تقاضے ہیں جن سے کوئی اختلاف نہیں کر سکتا۔ مگر دائے نا بھی دیکھ کر ہم میں بہت شاذ و نادر موتے ہیں جو ان تقاضوں کو پورا کرنے کے وقت پر (یعنی الیکشن میں) ان کا خیال رکھتے ہوں، ہم کسی ذاتی تعلق والے کو، کسی گروہی تعلق والے کو، کسی مذہبی رشتہ والے کو کھڑا ہوا دیکھتے ہیں تو یہ سوالات گویا ہمارے سامنے بالکل آتے ہی نہیں کہ یہ اگر ہماری کوششوں سے کامیاب ہو گیا تو اسکی کامیابی قومی نقطہ نظر سے کس حد تک مفید ہوگی؟ یا اس کے حق میں کوشش سے اگر ایسا مسلمان امیدوار ناکام ہو گیا جو جرات سے مسلمانوں کے مسائل پر بول سکتا ہے، اگرچہ آپ کو اس سے کوئی اختلاف ہی کیوں نہ ہو، — یا کسی مسلم دشمن کی کامیابی کا میدان صاف ہو گیا اور ایک بچھا غیر مسلم امیدوار اُن دو ٹوں کے نطنے سے شکست کھا گیا جو اپنے اپنے اس ذاتی، گروہی یا مذہبی رشتہ رکھنے والے امیدوار کو دلا دیئے تو یہ قومی نقطہ نظر سے کتنے نقصان کی بات ہوگی؟

ہم نے دیکھا ہے کہ بعد میں لوگوں کو کافی کھپتا ہوا ہوتا ہے۔ مگر بعد کے کھپتا دے سے کچھ حاصل نہیں ہوتا۔ ہمیں جذبات اور تعلقات کو بالکل ایک طرف رکھ کر محض قومی نقطہ نظر سے الیکشن میں کسی کی حمایت اور کسی کی مخالفت کرنی چاہیے۔ اس معاملہ میں فیصلہ مقامی اقلیت ہی کی بنیاد پر دانا زیادہ صحیح ہو سکتا ہے۔ تیسرے الیکشن کے لئے اس طرح کے فیصلوں کا ایک نکتہ ہے۔ ہر جگہ کے درمند مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ زیادہ سے زیادہ یکجہتی کے ساتھ اس طرح کے فیصلے کرانے کی کوشش کریں، اور آئندہ کے لئے اس کو ہم بنائیں کہ مسلمانوں میں قومی نقطہ نظر سے ووٹ کے استعمال کا شعور پیدا ہو،

الیکشن کی بات تو مثال کے طور پر آگئی ورنہ مسئلہ اس سے بہت وسیع ہے مسلمانوں کو ملک کے موجودہ حالات سے اگر کامیابی کے ساتھ عہدہ برآ ہونا ہے تو انھیں ہر ہر قدم سوچ سمجھ کر اٹھانا ہوگا، ادھر ہر معاملہ میں قومی نقطہ نظر ہی سے فیصلہ کرنا ہوگا، ورنہ اہل سیاست کے داؤں بیجا اور انہوں میں مفاد پرستوں کا وجود اُن کے حالات کو اور زیادہ خراب کر دے گا۔

# معارف الحدیث

(مُسْتَسْلَم)

## نماز کس طرح پڑھی جائے؟

(۱۰۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا ذَنَلَ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ فَدَخَلَ ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَارْجِعْ فَصَلِّ ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ فَقَالَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ارْجِعْ فَصَلِّ إِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَقَالَ فِي الثَّالِثَةِ أَوْ فِي الْآخِرِ بَعْدَهَا عَلَيْهِ يَارَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَاسْبِغِ الوُضُوءَ ثُمَّ اسْتَغْفِلِ الْقِبْلَةَ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِمَا تَسْتَطِيعُ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَاكِعًا ثُمَّ أَرْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ أَرْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ أَرْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا رَوَى رِوَايَةً ثُمَّ أَرْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ثُمَّ افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا

(رواہ البخاری و مسلم)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مسجد میں ایک جانب تشریف فرما تھے کہ ایک شخص مسجد میں آیا اور اس نے نماز پڑھی، اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام عرض کیا، آپ نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا کہ پھر جا کر نماز پڑھو، تم نے ٹھیک نماز نہیں پڑھی۔ وہ واپس گیا اور اس نے پھر نماز پڑھی اور پھر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام عرض کیا، آپ نے سلام کا جواب دیتے ہوئے پھر فرمایا کہ تم جا کے پھر نماز پڑھو تم نے ٹھیک نماز نہیں پڑھی، اس آدمی نے تیسری دفعہ میں یا اس کے بعد دہائی دفعہ میں عرض کیا کہ حضرت مجھے بتا دیجئے اور کھانا دیجئے کہ میں کس طرح نماز پڑھوں یہی مجھے پڑھنی آتی ہے۔ وہ توں کوئی دفعہ پڑھ چکا۔ آپ نے فرمایا کہ سبب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو پہلے خوب اچھی طرح وضو کرو، پھر قبلہ کی طرف اپنا رخ کرو، پھر تکبیر تحریر کہ کے نماز شروع کرو، اس کے بعد وجب قرأت کا موقع آجائے تو جو قرآن تمہیں یاد ہو اور تمہیں پڑھنا آسان ہو وہ پڑھو۔ (اسی حدیث کی بعض روایات میں ہے کہ اس موقع پر آپ نے فرمایا کہ سورہ فاتحہ پڑھو اور اس کے بعد جو چاہو پڑھو) پھر قرأت کے بعد رکوع کرو، یہاں تک کہ مطمئن اور ساکن ہو جاؤ رکوع میں، پھر رکوع سے اٹھو یہاں تک کہ سیدے کھڑے ہو جاؤ پھر سجدہ کرو یہاں تک کہ مطمئن اور ساکن ہو جاؤ سجدہ میں، پھر اٹھو یہاں تک کہ مطمئن ہو کر بیٹھ جاؤ (اور ایک راوی نے اس آخری خط کشیدہ جملہ کے بجائے کہا ہے "پھر اٹھو یہاں تک کہ سیدے کھڑے ہو جاؤ) پھر اپنی پوری نماز میں یہی کرو (یعنی ہر رکعت میں رکوع و سجدہ اور قنوت و طلعہ اور تمام ارکان اچھی طرح اطمینان و سکون سے اور ٹھہر ٹھہر کے ادا کرو)۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) یہ صاحب جن کا واقعہ اس حدیث میں مذکور ہوا ہے مشہور صحابی رفاعہ بن رافع کے بھائی غلام بن رافع تھے، اور سنن نسائی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے مسجد نبویؐ میں اگر دو رکعت نماز پڑھی تھی، بعض شاذ حدیث نے لکھا ہے کہ غالباً یہ سجدہ مسجد کی دو رکعتیں تھیں لیکن انھوں نے ان رکعتوں میں بہت جلد بازی سے کام لیا اور رکوع و سجدہ وغیرہ جس طرح تبدیل و اطمینان کے ساتھ یعنی ٹھہر ٹھہر کر کرنا چاہیے نہیں کیا، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "تم نے نماز ٹھیک نہیں پڑھی" اور دوبارہ پڑھنے کا حکم دیا۔ ❖

❖ اس کے بعد صحت کا مضمون پڑھیے اور پھر اس کے بعد صحت کا۔ ان دو مضمون کی ترتیب غلط ہو گئی ہے۔ (المترتب)

نماز کا قابل اعتبار اور واجب الاعادہ ہوگی۔

(۱۰۵) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَقِيمُ الصَّلَاةَ بِالتَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ بِالحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَكَانَ إِذَا رَكَعَ لَمْ يُشْخِصْ رَأْسَهُ وَلَمْ يُصَوِّبْهُ وَلَكِنْ يَنْزِلُ ذِيْلَكَ وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ لَمْ يُعْبِدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَائِمًا وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الْعِبَادَةِ لَمْ يُعْبِدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ جَالِسًا وَكَانَ يَقُولُ فِي كُلِّ رُكْعَتَيْنِ الْحَمْدُ وَكَانَ يَقْرَأُ بِرَجُلِهِ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ بِرَجُلِهِ الْيُمْنَى وَكَانَ يَتَنَبَّأُ عَنْ عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ وَيَنْبَأُ أَنَّ يَفْتَرِشُ الرَّجُلُ ذِرَاعَيْهِ إِقْرَأَ الشَّيْخُ وَكَانَ يُخَيِّمُ الصَّلَاةَ بِالتَّسْلِيمِ

رد اوہم

(ترجمہ) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریم سے نماز شروع فرماتے تھے اور قرأت کا آغاز الحمد للہ رب العالمین سے کرتے تھے۔ اور جب آپ رکوع میں جاتے تو سر مبارک کو نہ تواد پر کی جانب اٹھاتے اور نہ نیچے کی جانب جھکاتے بلکہ درمیانی حالت میں رکھتے تھے (یعنی بالکل کمر کے متوازی) اور جب سجدہ سے سر مبارک اٹھاتے تو جب تک بالکل سیدھے نہ بیٹھ جاتے دوسرا سجدہ نہیں فرماتے تھے اور ہر دو رکعت پر التعمیات پڑھتے تھے۔ اور اس وقت اپنے بائیں پاؤں کو نیچے پھیلانے اور دایں پاؤں کو کھڑا کر لیتے تھے اور عقبتہ الشیطان (یعنی شیطان کی طرح بیٹھنے سے منع فرماتے تھے) اور اس بات سے بھی منع فرماتے تھے کہ آدمی (سجدہ میں) اپنی بائیں (یعنی کلائیوں) کھینچ کر زمین پر رکھے، جس طرح کہ درندے اپنی کلائیوں زمین پر پھیلانے بیٹھتے ہیں۔ اور آپ السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہہ کے نماز ختم فرماتے تھے۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) نماز عبادت بلکہ اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے۔ اس لیے اس کے لیے قیام، قعود، رکوع و سجود کی وہ شکلیں اور بیٹھنے مقرر کی گئی ہیں جو عبادت اور بندگی کی بہترین اور مکمل ترین تصویر ہیں۔ اور ان نامناسب بیٹھنے سے خصوصیت کے ساتھ منع فرمایا گیا ہے

آپ نے پہلی دفعہ میں صحت صحت ان کو یہ نہیں بتلایا کہ تم سے نماز میں یہ غلطی ہوئی ہو اور تم کو نماز اس طرح پڑھنا چاہیے، بلکہ تیسری یا چوتھی دفعہ میں ان کے مداخلت کرنے پر بتلایا جلتے والے جلتے ہیں کہ تعلیم و تربیت کے نقطہ نظر سے یہی بہترین طریقہ ہو سکتا تھا، آدمی کو جو سبق اس طرح دیا جائے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان صاحب کو اس موقع پر دیا، وہ کبھی زندگی بھر نہیں بھولتا اور دوسرے لوگوں میں بھی اس کا چرچا خوب ہوتا ہے۔

آپ نے اس موقع پر نماز کے متعلق تمام ضروری باتیں نہیں بتلائیں، مثلاً یہ نہیں بتلایا کہ رکوع میں، قومہ میں، سجدہ میں کیا پڑھا جائے، یہاں تک کہ قعدہ اخیرہ اور قعدہ ہرکام کا بھی ذکر نہیں فرمایا، ایسا آپ نے اس لیے کیا کہ ان سب باتوں سے وہ صاحب واقف تھے، ان کی غصہ غلطی جس کی اصلاح ضروری تھی یہ تھی کہ وہ رکوع، سجدہ وغیرہ تقدیر کے ساتھ اور ٹھہر ٹھہر کر ادا نہیں کرتے تھے اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی اسی غلطی کی خصوصیت کے ساتھ نشانہ دہی فرمائی اور اس کی اصلاح فرمادی۔

حدیث کے آخری جملہ کے بارے میں راویوں کے بیان میں ذرا سا اختلاف ہے، بعض راویوں کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے سجدہ سے اٹھنے کا حکم دیتے ہوئے فرمایا تھا "ثُمَّ اَرْفَعُ حَتَّى تَطْمِئِنَّتْ جَالِسًا" (پھر تم اٹھو یہاں تک کہ مطمئن ہو کہ بیٹھ جاؤ) اور بعض دوسرے راویوں کا بیان ہے کہ آپ نے فرمایا تھا "ثُمَّ اَرْفَعُ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا" (پھر تم اٹھو یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ) یہ دونوں روایتیں امام بخاری نے بھی اپنی صحیح میں ذکر فرمائی ہیں۔ جن ائمہ و علما کی تحقیق یہ ہے کہ پہلی اور تیسری رکعت میں بھی دوسرے سجدہ کے بعد کھڑے ہونے سے پہلے ذرا بیٹھ جانا چاہیے (جس کو جلیہ استراحت کہا جاتا ہے) ان کے نزدیک پہلی روایت راجح ہے۔ اور دوسرے حضرات دوسری روایت کو قابل ترجیح سمجھتے ہیں۔

اس حدیث کی خاص ہدایت یہی ہے کہ پوری نماز ٹھہر ٹھہر کر اور اطمینان سے پڑھی جائے۔ اور اگر کسی نے بہت جلدی جلدی اس طرح نماز پڑھی کہ اس کے ارکان پوری طرح ادا نہ ہو سکے مثلاً رکوع و سجدہ میں بس جانا آنا ہوا اور جتنا وقف ضروری ہے وہ بھی نہیں ہوا، تو ایسی

جن میں استکبار یا بے پردائی یا بنظری کی شان ہو یا کسی بد فطرت مخلوق کی ہیئت سے شائبہ ہو۔ اس اصول کے تحت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کہ سجدہ میں آدمی کلاسیاں زمین پر اس طرح بچھانے جس طرح کتے اور بھڑیے وغیرہ دندے بچھا کر بیٹھے ہیں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تحت آپ نے اس طرح بیٹھنے سے بھی منع فرمایا جس کو اس حدیث میں حقیقۃ الشیطان اور ایک دوسری حدیث میں اتقاوا الکلب "فرمایا گیا ہے۔ شارحین اور فقہار نے اس کی تشریح دو طرح کی ہے۔ اس عاجز کے نزدیک راجح یہ ہے کہ اس سے مراد دونوں پاؤں پنچوں کے بل کھڑے کر کے ان کی اڑھیوں پر بیٹھا بیٹھنا۔ اور چونکہ اس طریقہ میں کچھ استکبار اور جلد بازی کی شان ہو اور اس شکل میں صرف گھٹنے اور پیچھے ہی زمین سے لگتے ہیں، نیز کتے، بھڑیے وغیرہ دندے بھی اس طرح اڑھیوں پر بیٹھا کرتے ہیں، اس لیے ناز میں اس طرح بیٹھنے سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصیت کے ساتھ منع فرمایا۔ واضح رہے کہ یہ مانعت صرف اس صحت پر ہے جبکہ بغیر کسی مجبوری کے آدمی ایسا کرے، اگر بالفرض کسی کو کوئی خاص مجبوری ہو تو وہ معذہ ہے اور اس کے حق میں بلا کر بہت جائز ہے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے متعلق مروی ہے کہ ان کے پاؤں میں کچھ تکلیف رہتی تھی جس کی وجہ سے وہ بطریق مسنون قعدہ نہیں کر سکتے تھے۔ اس لیے وہ کبھی اس طرح بھی بیٹھ جاتے تھے۔ اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے صحیح مسلم وغیرہ میں جو مروی ہے کہ انھوں نے اس طرح بیٹھنے کو "سنتہ نبیکم" فرمایا تو اس کا مطلب بھی بظاہر یہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کسی معذوری کی وجہ سے اس طرح بھی بیٹھے ہیں۔ واللہ اعلم۔ بہر حال اگر کوئی معذور ہو تو وہ اس طرح بھی بیٹھ سکتا ہے حد عام حالات میں اور بلا جلد ناز میں اس طرح بیٹھنے کی مانعت ہے۔

(۱۰۶) عَنْ أَبِي مُخَيْمٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ فِي تَفْصِيلِ مَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَحَقُّكُمْ لِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

۱۰ "حقۃ الشیطان" اور اتقاوا الکلب کا جو دوسرا مطلب بیان کیا گیا ہو، اگر بہ لغت کے لحاظ سے وہ بھی صحیح ہو لیکن چونکہ کسی جاہل سے جہل نازی کے متعلق بھی یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ وہ اس طرح ناز میں بیٹھے گا، اس لیے اس عاجز کے نزدیک اس کو مراد لینا بہت بعید ہو



عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُهُ إِذَا كَبَّرَ جَعَلَ يَدَيْهِ جَنَاءَ مَنْكِبَيْهِ وَإِذَا رَكَعَ  
أَمَّنَ يَدَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ هَضَرَ ظَهْرَهُ فَإِذَا رَفَعَ رَأَسَهُ اسْتَوَى  
حَتَّى يَفُودَ كُلُّ فَقَارٍ مَكَانَهُ فَإِذَا تَنَجَّدَ وَضَعَ يَدَيْهِ غَيْرَ مُعْتَرِشٍ  
وَلَا قَائِضَهُمَا فَاسْتَقْبَلَ بِأَطْرَافِ رِجْلَيْهِ الْقِبْلَةَ فَإِذَا اجْلَسَ فِي  
الرُّكْعَتَيْنِ جَلَسَ عَلَى رِجْلَيْهِ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْيُمْنَى فَإِذَا اجْلَسَ فِي  
الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ قَدَّمَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى لَمْ يَصَبِ الْآخِرَى وَقَعَدَ عَلَى  
مَقْعَدَيْهِ

رداء النجاشی

(ترجمہ) حضرت ابو حمید سادی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے صحابہ کرام کی ایک  
جماعت کے سامنے فرمایا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز یعنی اس کی تفصیلات  
آپ سب لوگوں سے زیادہ یاد ہیں۔ (اس کے بعد فرمایا کہ) میں نے آپ کو دیکھا ہے کہ نماز  
شروع کرتے ہوئے جب آپ تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھا کر ٹوٹوں تک پہنچاتے  
اور جب رکوع میں جاتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو مضبوطی سے پکڑ لیتے، پھر  
اپنی ٹکڑی پوری طرح موڑ دیتے (اور بالکل سیدھی برابر کر دیتے) پھر جب رکوع سے سر  
مبارک اٹھاتے تو بالکل سیدھے اس طرح کھڑے ہو جاتے کہ ریڑھ کی ہڈی کا ہر ٹکڑا  
(یعنی ہر جڑ) ٹھیک اپنی جگہ پر آجاتا (جہاں سیدھے کھڑے ہونے کی حالت میں وہ رہتا ہی  
پھر جب آپ سجدہ میں جاتے تو اپنے دونوں ہاتھ زمین پر اس طرح رکھ دیتے کہ نہ تو ان کو زمین  
پر بچھا دیتے اور نہ ان کو ٹیکر لیتے (مطلب یہ ہے کہ آپ سجدہ کی حالت میں ہاتھوں کو ٹیکڑ  
نہیں لیتے تھے بلکہ آگے بڑھ کے اپنے چہرے کے مقابلے میں دائیں بائیں رکھ لیتے تھے، لیکن  
گائیاں اور کھنیاں زمین سے الگ اور اٹھی رہتی تھیں) اور پاؤں کی انگلیوں کا رخ سجدہ  
میں قبلہ کی جانب ہوتا تھا۔ پھر جب دو رکعت پڑھ کے آپ (التمیات کے لیے) بیٹھتے تو  
دوہنے پاؤں کو کھڑا کر لیتے اور بائیں پاؤں پر بیٹھ جاتے، پھر جب آخری رکعت پڑھ کے  
آپ قعدہ اخیرہ کرتے تو اس طرح بیٹھتے کہ دوہنے پاؤں کو کھڑا کر لیتے اور بائیں پاؤں کو  
(اس کے نیچے سے) آگے کی جانب نکال دیتے اور اپنی سرینوں پر بیٹھ جاتے (جن کو دوڑ گئی

کہتے ہیں، ————— (صحیح بخاری)

(تشریح) ابو حمید راعدی رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں تکبیر تحریم کے وقت مونڈھوں تک ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے اور صحیح بخاری و صحیح مسلم میں دوسرے ایک صحابی ابی بن الحویرث کا بیان ہے کہ تحقیق بخاری یٰھنّا اذنیہ "جن کا مطلب یہ ہوا کہ آپ تکبیر تحریم کے وقت اپنے ہاتھ کاؤں تک اٹھاتے تھے۔ لیکن ان دونوں باتوں میں کوئی منافات نہیں ہے۔ جب ہاتھ اس طرح اٹھائے جائیں کہ انگلیاں کاؤں تک پہنچ جائیں تو ہاتھوں کا نیچے والا حصہ منڈھوں کے مقابلہ میں ہوگا۔ اور اس صورت کو کاؤں تک ہاتھ اٹھانے سے بھی تعبیر کیا جاسکتا ہے اور منڈھوں تک اٹھانے سے بھی ————— ایک اور صحابی داؤد بن مجہش نے وضاحت کے ساتھ یہی بات کہی ہے۔ سنن ابی داؤد کی ایک روایت میں اُن کے الفاظ یہ ہیں۔

رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى كَانَتْ بَاطِلًا      آپ تکبیر تحریم کے وقت اپنے ہاتھوں کو اتنا  
مِثْلَيْهِ وَخَاضَ يَابِئَهَا اُذْنِيہ      اٹھاتے کہ وہ منڈھوں کے برابر ہو جاتے  
اور دونوں ہاتھوں کے انگوٹھے کاؤں کے

مخالفات میں آجاتے۔

حضرت ابو حمید راعدی کی اس حدیث میں ایک خاص بات یہ بھی بیان فرمائی گئی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقہ اخیرہ میں اس طریقہ پر بیٹھتے تھے جس کو تَوَكُّكُ کہتے ہیں، لیکن حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی جو حدیث ابھی اوپر گزر چکی ہو اس سے معلوم ہوتا ہو کہ فقہ میں آپ کے بیٹھنے کا عام طریقہ وہی تھا جو حضرت ابو حمید راعدی نے فقہ اولیٰ کا بیان کیا ہو اور جبکہ اصطلاح میں افتراء کہتے ہیں۔  
— بعض ائمہ اور شارحین حدیث کا خیال اس بارہ میں یہ ہو کہ فقہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھنے کا عام طریقہ تو وہی تھا جو حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے معلوم ہو چکا۔ لیکن کبھی کبھی سہولت کے لیے یا یہ ظاہر کرنے اور بتانے کے واسطے کہ اس طرح بھی بیٹھا جاسکتا ہو، آپ نے تَوَكُّكُ بھی کیا ہو۔ دوسری رائے اسکے بالکل برعکس بھی ہو۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہو کہ دونوں ہی طریقے مشروع ہیں۔ ————— وَ  
لَدَنَّا فِيْہَا اَيْعِشُوْنَ مَذَہِبَ۔



# شیخ مجدد کے اصلاحی کارنامے

از، جناب پروفیسر محمود احمد صاحب ایم اے حیدرآباد

## (۶) واقعہ اسیری

ہمیشہ زاغ و زغن در بند قید و ضبطیت      این سعادت قسمت شہباز و شاہیں کردہ اند  
پچھلی قسط میں جہانگیر (م ۱۵۷۰ء) پر شیخ مجدد (م ۱۵۷۲ء) کے بالواسطہ اثرات کا جائزہ  
لیا گیا تھا، پیش نظر قسط میں بلا واسطہ اثرات کا جائزہ لیا جائے گا، اس سے پہلے کہ ان اثرات کا  
بیان کیا جائے، اس اہم واقعہ کا تفصیلی ذکر ضروری ہے، جس نے ان اثرات کے لئے راہ ہموار کی،  
کتوبات حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ ۱۵۷۲ء تک جہانگیر  
سے آپ کی ملاقات نہیں ہوئی تھی، البتہ دونوں میں مراسلت ضرور تھی، چنانچہ دفتر سوم میں  
یہ مکتوب ملتا ہے :-

”بادشاہ کی فتح و نصرت کی دعا کی جاتی ہے، کیونکہ اجرائے احکام شریعت  
سلطنت کی تائید اور تقویت پر منحصر ہے، فتح و نصرت کی دعائیں ہیں، ایک باب  
وغیرہ، یہ فتح و نصرت کی ظاہری صورت ہے، دوسری قسم فتح و نصرت کی حقیقت ہے  
وہ سبب الالباب کی طرف سے ہے، وما النصر الا من عند اللہ۔  
اس حقیقت فتح و نصرت کا تعلق خاصان خدا کی دعاؤں سے ہے حضور نبی اکرم  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے، لا یرد القضاء الا الدعاء۔  
خدا کے حکم کو کوئی چیز نہیں ٹال سکتی، لیکن دعا۔ تلوار اور جہاد میں یہ قوت نہیں کہ

وہ قضاے الہی کو مال دے، لیکن دعائیں خدا نے یہ طاقت رکھی ہے، اس لئے لشکر کی قوت سے دعائی قوت زیادہ قوی اور مؤثر ہے، نیز قوت لشکر مثل جسم کے ہے، اور قوت دعائیں روح کے، نفیر روح جسم کا راز نہیں، اس لئے نفرا کی دعاؤں کا فوجوں کے ساتھ ہونا ضروری اور لازمی ہے، اسی واسطے حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جہاد کے وقت فوجی قوت کے باوجود نفرا، مہاجرین کے وسیلہ سے نفع و نصرت کی دعا کرنے لگے..... حضور نے فرمایا ہے کہ قیامت کے دن علماء کے قلم کی سیاہی شہداء کے خون سے زیادہ وزن دار ہوگی، اگرچہ فقیر اپنے کو اس لائق نہیں پاتا کہ لشکر کا ہی کے دعا گو ہوں میں شامل کرے، لیکن نفرا درویشی کے صرف نام و نسبت اور بارگاہ رب کریم سے اجابت کی امید کی بنا پر دوسرے فارغ نہیں رہتا، بلکہ برابر دعائیں شغولی و مصروف رہتا ہے۔

رَبَّنَا اقْبَلْ مَنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

دعائاً و فقراً از مکتوب ۱۴۰۳ دفتر سوم مکتوبات امام ربانی مٹا طبع اترسی چونکہ مکتوبات کی وجہ سے شیخ مجددؒ (م۔ ۱۰۳۴ھ) کی شہرت دور و نزدیک پھیل گئی تھی۔ اس لئے بعض تذکرہ نگاروں کا یہ کہنا ہے کہ جہانگیر کے وزیر اعظم آصف جاہ نے جو غریب یا شیخ تھا، شیخ مجددؒ کی اس عام مقبولیت کو دیکھ کر جہانگیر کو آپ کے خلاف بھڑکایا، اور شیخ مجددؒ کو ۱۰۳۸ھ یعنی جلوس کے چودھویں سال کے تیسرے ہفتے میں دربار میں طلب کر کے قید کر دیا، ڈاکٹر برہان الدین فاروقی لکھتے ہیں :-

”جہانگیر کے وزیر اعظم آصف جاہ نے جہانگیر کو شہرہ دیا کہ شیخ احمد کے باب میں احتیاط سے کام لیا جائے، کیونکہ ان کا اثر ہندوستان، ایران، توران اور جزائیں میں پھیلا جا رہا ہے۔ اس نے یہ بھی شہرہ دیا کہ فوج کے پابھیوں کو شیخ احمد کے مریدین کے پاس آنے جانے اور عہد کرنے سے روکا جائے اور شیخ احمد کو نظر بند کر دیا جائے“

(برہان الدین فاروقی - مجددالعت ثانی کا نظریہ توحید، مطبوعہ لاہور ۱۹۷۲ء ص ۳۳)

مگر یہ واقعہ محض قیاس پر مبنی معلوم ہوتا ہے، اس میں شبہ نہیں کہ جہانگیر کے دربار میں شیعوں کا کافی اثر و رسوخ تھا، اور وہ شیخ مجددؒ سے خوش نہ تھے، مگر یہ کہنا کہ آصف جاہ یا شیعوں کے

بھڑکانے سے شیخ مجددؒ کی گرفتاری عمل میں آئی، تاریخی حیثیت سے صحیح نہیں معلوم ہوتا، خود جہانگیر نے ترک میں شیخ مجددؒ کی گرفتاری کا سبب یہ بتایا ہے کہ آپ اپنے اپنے ایک مکتوب میں خود کو خلفاءِ اربعہ سے افضل بتایا ہے، ظاہر ہے کہ شیعہ حضرات یہ بات کیے سمجھا سکتے تھے؟

ڈاکٹر عنایت اللہ نے بھی لکھا ہے کہ شیخ مجددؒ کی گرفتاری شیعوں کی معاندانہ سرگرمیوں کی وجہ سے ہوئی، مگر اسی کے ساتھ اس واقعہ کا بھی ذکر کر دیا ہے جو گرفتاری کا اصل سبب ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:-

”شیعوں کا جہانگیر کے دربار میں کافی اثر و رسوخ تھا، شیخ مجددؒ نے جس شد و دم کے ساتھ ان کے نظریات کی تردید کی اس سے آپ کی شخصیت ان کی نظروں میں خارا کی طرح کھلنے لگی، چنانچہ انھوں نے (بادشاہ) کو یہ سمجھایا کہ حضرت مجددؒ کی سرگرمیاں سلطنت کے لئے خطرناک ہیں۔“

چنانچہ آپ کی ایک کاشفۂ تحریر کی بنیاد پر آپ کو ۱۶۰۰ء میں دربار میں طلب کیا گیا، دربار میں داخلہ کے وقت آپ کے بے نیازانہ طرز عمل کو دیکھ کر بادشاہ ناخوش ہو گیا اور قلعہ گوالیار میں قید کرنے کا حکم دے دیا: (Dr. Jnaya tulah: The Encyclopaedia of Islam new Edition VI Fasciculus 5 P. 297-8)

جس مکتوب پر جہانگیر نے گرفت کی تھی وہ مکتوباتِ شیخ مجددؒ کی جلد اول موسوم بہ ”درُ المعرفت“ کا گیا ہے ہواں مکتوب ہے، اس جلد کو شیخ مجددؒ کے خلیفہ خواجہ یار محمد جدید بخشی طالعانی علیہ الرحمہ نے ۱۳۱۴ھ میں مرتب کیا تھا، یہ مکتوب کافی طویل ہے، یہاں صرف اس حصہ کا ترجمہ پیش کیا جاتا ہے جس پر مواخذہ کیا گیا تھا، اس میں شیخ مجددؒ اپنے شیخ طریقت خواجہ محمد باقی (بائند دم) ۱۰۱۲ھ کو تحریر فرماتے ہیں:-

”دوسری یہ عرض ہے کہ اس مقام کے ملاحظہ کے دوران یکے بعد دیگرے دوسرے مقاماتِ عالیہ بھی ظاہر ہونے لگے، نیاز و مشکنگی کی جانب توجہ کے بعد جب اس بنی مقام سے دوسرے مقام پر پہنچا گیا تو معلوم ہوا کہ یہ مقام، مقام ذوالنورین ہے، دوسرے خلفائے نے بھی اس مقام کو عبور کیا ہے، اور یہ مقام بھی، مقام تکمیلِ دلائل ہے۔“

اسی طرح دوسرے مقامات عالیہ پر پہنچا یا گیا ہے جن کا ذکر ابھی آتا ہے، اس مقام کے اوپر ایک دوسرا مقام آیا، جب اس مقام پر پہنچا یا گیا تو معلوم ہوا کہ یہ مقام فاروق ہے، دوسرے خلفا ابھی اس مقام سے گزراے ہیں، اس مقام کے اوپر مقام صدیق اکبر نظر آیا، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین، اس مقام پر بھی پہنچا یا گیا۔

(شیخ مجدد - مکتوب، جلد اول مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۷ھ، مکتوب ۷۷ ص ۲-۳)

ترک جہا نکیر میں خود جہا نکیر نے اس واقعہ کو اس طرح بیان کیا ہے :-

”انہی دنوں (چودھواں مہینہ شادی) مجھ سے عرض کیا گیا کہ شیخ احمد نامی ایک جعل ساز نے سر ہند میں مکہ و فریب کا جال بچھا کر بھولے بھالے لوگوں کو کچھانس رکھا ہو اس نے ہر شہر اور ہر علاقہ میں اپنا ایک ایک خلیفہ مقرر کیا ہے، جو لوگوں کو فریب دینے اور معرفت کی دوکانداری کرنے میں بہت پختہ ہیں، اس نے اپنے مریدوں اور متقدموں کے نام وقتاً فوقتاً جو خرافات منطوط لکھے ہیں انھیں مکتوبات کے نام سے ایک کتاب کی شکل میں جمع کیا ہے، اس دفتر بے معنی میں اس نے بہت سی ایسی لغو باتیں تحریر کی ہیں، جو کفر کی حد تک پہنچی ہیں، ایک مکتوب میں اس نے لکھا ہے کہ مقامات سلوک طے کرتے ہوئے وہ مقام ذوالنورین میں پہنچا، جو نہایت عالی شان اور پاکیزہ تھا، وہاں سے گزر کر مقام فاروق اور مقام فاروق سے گزر کر مقام صدیق میں پہنچا، پھر وہاں سے گزر کر مقام محبوبیت میں پہنچا جو نہایت منور و دلکش تھا، اس مقام پر اس پر مختلف الالوان و دشتیوں کے پرتو پڑتے رہے، گویا استغفر اللہ بزرگم خدیش وہ خلفاء کے مرتبے سے بھی بڑھ گیا، اور ان سے عالی تر مقام پر فائز ہوا، اس نے اسی طرح کہا اور بھی گستاخانہ باتیں خلفاء کی شان میں لکھی ہیں، جن کو تحریر کرنا طوالت اور علفاء کی شان میں بے ادبی کا باعث ہو گا۔

ان دو جگہ کی بنا پر میں نے اسے دربار میں طلب کیا تھا، جب حسب الطلب وہ حاضر خدمت ہوا تو میں نے اس سے جتنے سوالات کئے، ان میں سے کسی ایک کا بھی کوئی منقول جواب نہیں دے سکا، بے عقل اور کم فہم ہونے کے علاوہ مغرور

خود پسند بھی ہے، اس لئے میں نے اس کے حالات کی اصلاح کے لئے یہی موزوں  
 سمجھا کہ اسے کچھ دنوں کے لئے قید رکھا جائے تاکہ اس کے مزاج کی شوریدگی اور اس کے  
 دماغ کی آشفتگی جاتی رہے، اور عوام میں جو شور و شعلہ مچا رہی ہے وہ تخم جائے،  
 چنانچہ اسے انیوائسنگھ دکن کے حوالے کیا کہ اسے قلعہ گوالیار میں قید رکھے۔“

(جہانگیر: تزک جہانگیری مطبوعہ لاہور سنہ ۱۹۹۶ء ص ۴-۵۶۳)

شاہجہاں نے (م۔ ۱۶۶۹ء) جو اس وقت شہزادہ خرم کے نام سے مشہور تھا، جب تک کہ  
 جہانگیر نے شیخ مجید کو دربار میں طلب کیا ہے تو اس کو بڑی فکر و امن گیر ہوئی کیونکہ وہ آپسے  
 اتنا ہی عقیدت و محبت رکھتا تھا، اس کو اس کا بھی کھٹکا تھا کہ شیخ مجید دربار شاہی میں سجدہ  
 تقطیمی نہ کریں گے، جس سے سنگین نتائج نکلنے کا امکان ہے، چنانچہ اس خطرے کے پیش نظر  
 شاہجہاں نے افضل خاں اور خواجہ محمد رفیع عبدالرحمن کو چند کتابیں دے کر شیخ مجید کے پاس بھیجا،  
 اس کی تفصیل مولانا غلام علی آزاد بلگرامی کی زبانی سینے، وہ لکھتے ہیں:-

”سلطان شاہجہاں بن سلطان جہانگیر جناب شیخ سے اخلاص رکھتا تھا، چنانچہ اس  
 سے قبل کہ آپ دربار شاہی میں تشریف لے جائیں، دو پیاہروں یعنی افضل خاں  
 اور خواجہ عبدالرحمن مفتی کو چند نقد کی کتابیں دے کر شیخ کے پاس بھیجا، اور یہ کہلا بھیجا  
 کہ علماء نے سلاطین کے لئے سجدہ تقطیمی جائز قرار دیا ہے، اگر آپ بادشاہ کو سجدہ  
 کر لیں گے تو میں اس بات کی ضمانت کرتا ہوں کہ آپ کو بادشاہ سے کوئی گزند نہ  
 پہنچے گا، لیکن شیخ نے اس کو منظور نہ کیا، اور فرمایا کہ یہ تو رخصت ہے، عزیمت یہ ہے  
 کہ غیر اللہ کو سجدہ نہ کیا جائے۔“

(غلام علی آزاد بلگرامی: سجدۃ المرعاج فی آثار ہندوستان، مولفہ: سیدہ امینہ بیگم، مطبوعہ ۱۹۶۳ء ص ۴۹)

شیخ مجید نے عزیمت کو رخصت پر ترجیح دے کر تاریخ ہند کو یکسر بدل دیا، اگر آپ  
 رخصت پر عمل کر لیتے تو تاریخ ہند کا کچھ اور ہی نقشہ ہوتا، شاہی دربار میں حاضری کے بعد  
 جو معاملہ پیش آیا اس کی تفصیل یہ ہے:-

”سلطان (جہانگیر) نے شیخ مجید سے کہا ”میں نے سنا ہے کہ تم نے کھاہو کہ



مختار امیر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے مرتبہ سے بھی بلند ہے، شیخ نے اس کا اقرار کیا اور جواب میں فرمایا کہ ”اگر آپ اپنے ایک ادنیٰ خادم کو اپنے پاس طلب فرمائیں تو یقیناً وہ خادم امراء کے مقامات و مدارج کو طے کر کے آپ تک پہنچے گا، مگر اس کے بعد پھر اپنی جگہ پر واپس چلا جائے گا، اس سے تو یہ لازم نہیں آتا کہ اس ادنیٰ خادم کا مرتبہ امراء کے مرتبہ سے بڑھ گیا۔“ اس جواب پر بادشاہ خاموش ہو گیا، اور عتاب سے دو گزر گیا، اسی اثنا میں حاضرین میں سے ایک شخص نے سلطان سے عرض کیا کہ ”آپ نے اس شیخ کے تکبر کو ملاحظہ نہیں فرمایا؟ اس نے آپ کو سجدہ تک نہیں کیا، حالانکہ آپ ظل اللہ اور خلیفہ اللہ ہیں، بلکہ معمولی تواضع سے بھی کام نہیں لیا جو لوگ باہمی ملاقاتوں میں ظاہر کرتے ہیں۔“ یہ سن کر بادشاہ غضبناک ہو گیا اور آپ کو گوالیار میں قید کر دیا گیا۔ (دکیل احمد، الکلام المنجی بر دایر ادب البرزنجی، ص ۲-۱۰۱ مطبوعہ دہلی ۱۳۱۳ھ)

شیخ عبد الدکی جہانگیر سے ملاقات کو اس طرح بھی بیان کیا جاتا ہے۔

”آپ نے دیکھا کہ بادشاہ مسمیٰ کی حالت میں ہے اور حقائق و وقایع کو نہیں سمجھ سکتا، تو شیخ ان کو عامیانا اور قریب الفہم جواب دیا، اور فرمایا کہ میں تو اپنے کو کتے سے بھی افضل نہیں سمجھتا چہ جائیکہ حضرت صدیق اکبر سے افضل کہوں؟ لیکن چونکہ یہ حال اور عروج واقعہ ہوا تھا اس لیے میں نے اپنے شیخ کو اس لیے غفی طور پر لکھا تھا کہ وہ اسکی صحت و تقم کا پتہ لگائیں، دشمنوں نے اس کو نابکھی سے آپ کے سامنے پیش کر دیا، اسکے بہت سے جواب ہیں، آسان تر جواب یہ ہے کہ شاہ نے مجھ کو پچاس سال کے بعد آج یاد فرمایا ہے، اور اپنے حضور میں طلب کیا ہے، اور میں امیروں اور شاہزادوں کے مقامات سے گزر کر آپ کے سامنے کھڑا ہوں، کیا اس وقت یہ نہیں کہا جاسکتا کہ پانچ ہزاری اور دس ہزاری امراء سے افضل ہو گیا ہوں؟ حالانکہ میرا مذہبی بوسیدہ گھر ہے جو سہ ہزار میں مشہور و معروف ہے، ایک مدت کے بعد مجھ کو شاہ کے دربار میں پہنچایا گیا، امراء کے مقامات سے بالاتر

کیا گیا اور آپ کے قریب کر دیا گیا، مگر تھوڑی دیر بعد اپنے گھر واپس چلا جاؤں گا اور ساری عمر اپنے اسی اصل مکان میں رہوں گا اور آپ کے ذرا ہمیشہ آپ کے قریب رہیں گے، ہم جیسے تو اپنی ضرورت کے لئے ساری عمر میں ایک مرتبہ آپ کے پاس آئیں گے اور پھر واپس جائیں گے، اس طرح اصحاب کرام بھی ہمیشہ حضرت پیغمبر علیہ السلام کے قریب ہیں اور ہم غرض مندوں کی طرح عمر میں ایک بار ان کے حضور میں پہنچے اور حاجت ردائی کے بعد واپس آ گئے، اور اپنے اصل مقام پر قائم ہیں اور زندہ ہیں۔“

(دوکیل احمد: انوار احمدیہ، مطبوعہ دہلی ۱۳۹۹ھ ص ۱۱-۱۲)

مندرجہ بالا اقتباسات سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ مجاہدؒ کی گرفتاری کا اصل سبب آپ کی خودی اور عزیمت پسندی تھی۔  
مگردن دھکی جس کی جہانگیر کے آگے جس کے نفس گرم ہے ہے گرجی احمد  
نواب صدیق حسن خاں نے بھی یہی لکھا ہے:-  
”سلطان جہانگیر نے سجدہ تعظیمی نہ کرنے کی وجہ سے آپ کو قلعہ گوالیار میں محبوس کیا۔“

آزاد نے اپنی غزل میں اسی طرف اشارہ کیا ہے:-

لقد برع الاقوان فی الہند سلجج وجہ دفن (لعش یا للمغرد

فلا عجب ان صاده متقص المیز فی الاسلاف قید المجدد

(نواب صدیق حسن خاں: ایکبر العلوم مطبوعہ بھوپال ۱۳۹۵ھ ج ۳-۴ ص ۸۹۹)

مکتوب کے سلسلے میں شیخ مجددؒ پر جو الزام لگایا گیا تھا، داراشکوہ نے کہہ دیا کہ اس کی پر زور تردید کی ہے، وہ لکھتا ہے:-

”آخر میں شیخ پر بعض اشخاص نے یہ اعتراض کیا بلکہ تہمت لگائی کہ آپ

اپنے کو خلفائے راشدین سے بھی افضل مانتے ہیں، لیکن حقیقت میں یہ محض

بہتان تھا جو مخالفین نے آپ پر لگایا تھا۔“ (داراشکوہ: سفینۃ الاولیاء

ترجمہ محمود ارث کامل (مجموعہ مطبوعہ لاہور، ص ۲۲۲)

شیخ مجدد کے جس بے جا کو مغربی نفسان نے بھی مذموم قرار دیا ہے، چنانچہ ٹی، ڈبلو آرٹلڈ لکھتے ہیں :-

”سترھویں صدی عیسوی میں، ہندوستان میں شیخ احمد مجدد نامی ایک عالم تھے، جن کو غیر منصفانہ طریقہ پر قید کیا گیا تھا، کہا جاتا ہے کہ انھوں نے قید خانہ میں کئی سو غیر مسلموں کو مشرت بہ اسلام کیا“ (T.W. Arnold)

*The Encyclopaedia of Religions and Ethics. By James Hastings. 1956 P. 748*

پریچنگ آف اسلام میں بھی قدرے تفصیل کے ساتھ اس واقعہ پر روشنی ڈالی ہے، اس میں لکھا ہے :-

”جہانگیر کے دور حکومت (۱۵۶۵ء تا ۱۶۰۵ء) میں شیخ احمد مجدد نامی ایک سنی عالم تھے، انھوں نے شیعہ نظریات کی جس شد و مد کے ساتھ تردید کی اس نے ان کو خاص طور پر متاثر کر دیا تھا، اس لئے وہ ان پر چند جھوٹے الزامات لگا کر قید گوانے میں کامیاب ہو گئے، جن دوسالوں میں وہ قید خانہ میں رہے، انھوں نے اپنے کئی سونہارے قیدیوں کو مشرت بہ اسلام کیا“

(T.W. Arnold. The Preaching)

*of Islam. P. 412. 1956)*

سی، اے، اسٹوری نے بھی شیخ مجدد کی نامناسب قید کی مذمت کی ہے، اس نے لکھا ہے :-

”۱۶۰۵ء میں جہانگیر نے آپ کے مکتوبات کے بظاہر مستکبرانہ جہوں کی آڑ لیکر

C.A. Storey. The Persian گوالیار میں مجس کو دیا“

*Literature vol. I Part II London*

1953. P. 888)

ان بیانات سے ظاہر ہوتا ہے کہ شیخ مجدد (م۔ ۱۰۳۳ھ) نے قلعہ گوالیار میں قید بند کے دوران میں بھی بیعت و ارشاد کا سلسلہ جاری رکھا اور ہزاروں مشرکین کو حلقہ بگوش اسلام کیا اس کے نفس گرم کی تاثیر ہے ایسی ہو جاتی ہے خاک پستان شر را میر مفتی غلام سرور لاہوری، شیخ مجدد کی قید پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”جب آپ قید خانے میں پہنچے تو چند ہزار کفار کو جو زندان شاہی میں حبوس تھے، مشرک بنا کر اسلام کیا، سیکڑوں لوگوں کو اپنی ارادت سے سرفراز فرما کر ولایت کے درجہ تک پہنچا دیا، حضرت شیخ نے قید خانہ میں کبھی بھی بادشاہ کے لئے بددعا نہیں کی بلکہ یہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر بادشاہ مجھ کو قید نہ کرتے تو یہ چند ہزار لوگ جو دینی فوائد سے مستفید ہوئے ہیں، محروم رہتے، اور جو ترقیات اور مقامات مجھ کو حاصل ہوئے.....

..... اور جن کا حصول نزل بلایا ہی پر منحصر تھا، ہرگز حاصل نہ ہوتے“

(مفتی غلام سرور لاہوری، خزینۃ الاصفیاء، مطبوعہ، لکھنؤ، ۱۳۵۸ھ)

شیخ مجدد (م۔ ۱۰۳۳ھ) کی گرفتاری کی خبر آتا تا ملک کے گوشہ گوشہ میں پھیل گئی، پیر سید احمد علیہ الرحمہ کا بیان ہے:-

”جس زمانہ میں سلطان نے حضرت کو تکلیف پہنچائی میں ملک دکن میں تھا، ناگاہ

میں نے سنا کہ سلطان زماں نے آپ کو سختی کے ساتھ طلب کر کے شہید کر دیا، میں اس مشکاک

خبر سے بیقرار ہو گیا اور بازار میں نکل آیا تاکہ کسی قاصد سے کوئی فرحت اور خبر سننے

میں آئے“ (شیخ بدر الدین: حضرات القدس، مطبوعہ لاہور، ۱۳۳۸ھ ص ۲۶)

چونکہ امراء سلطنت حضرت شیخ مجدد سے عقیدت رکھتے تھے، اس لئے اس سانحہ

سے ان میں بددلی پیدا ہو گئی، بلکہ بعض تذکرہ نگار اور مورخوں کا بیان ہے کہ ان میں بغاوت

پھیل گئی، لیکن صاحب زبدۃ المقامات اور صاحب حضرات القدس نے جو شیخ مجدد کے

خلفاء میں سے تھے، اس بغاوت کا اشارہ بھی ذکر نہیں کیا ہے، البتہ صاحب روضۃ القیومیہ،

کمال الدین محمد احسان کا بیان ہے کہ ”امراء ہند خانان خانان، خان اعظم، سید صدر جہاں

اسلام خاں، جماعت خاں، مرتضیٰ خاں، قائم خاں، تربیت خاں، خاں جہاں لودھی،

سکندر لودھی، حیات خاں، اور دریا خاں وغیرہ نے جب شیخ مجددؒ کی گرفتاری کی خبر سنی تو وہ سرکشی پر آمادہ ہو گئے، اور یہ طے پایا کہ ہجابت خاں حاکم کابل کو سردار مقرر کیا جائے اور باقی فوج خزانے سے اس کی اعانت کرے، اور بدخشاں، خراسان اور توران کے حاکموں نے جو شیخ مجددؒ کے مرید تھے ہجابت خاں کی مدد کی، جب اس کے پاس فوج و خزانہ کافی ہو گیا تو اس نے شاہی اطاعت سے سر پھیر لیا، دریاے جہلم پر دونوں فوجوں کا مقابلہ ہوا، اسی اثنا میں خان خاناں اور دیگر امرا کی طرف سے ہجابت خاں کو یہ پیغام پہنچا،

”فتنہ و فساد کو فرو کر داور بادشاہ کی اطاعت کر دیکہ نہ آنحضرت نے ایسا ہی فرمایا ہے۔“

(کمال الدین محمد احسان۔ روضۃ القیومیہ مطبوعہ لاہور، ص ۱۸۹)

ڈاکٹر عبدالوحید خاں نے بھی ہجابت خاں کی بغاوت کا ذکر کیا ہے، وہ لکھتے ہیں:-

”لیکن اس قید نے گورنر کابل ہجابت خاں کو بہت ہی چواخ پا کر دیا، اس نے جہانگیر کے خلاف بغاوت کر دی اور حسن اتفاق سے جہلم کے مقام پر جہانگیر کو قید کر لیا، پھر شیخ کے حکم پر ہار کر دیا، اس لئے جہانگیر نے جلد ہی شیخ کو رہا کر دیا، جو بعد میں بادشاہ کے میسر خصوصی ہو گئے۔“ (Dr. Abdul Wahid)

(Jugal His art and thought) 1948—P. 106

لیکن مورخین نے ہجابت خاں (م۔ ۱۶۳۷ء) کی بغاوت کو نور جہاں سے ذاتی مخالفت کا سبب قرار دیا ہے، چنانچہ آلف کیر د لکھتا ہے:-

”یہ وہی ہجابت خاں (م۔ ۱۶۳۷ء) ہے جو بعد میں ملکہ نور جہاں کے خلاف

ہو گیا تھا اور دریاے جہلم کے کنارے پر خود بادشاہ کو قید کر لے کی فکر میں تھا۔“

(Olaf Caroe: The Pathans, 1958, P. 226)

New York L. S. R. Sharma: Mughal

Empire in India Part II 1947. A.D

جہانگیر نے ترک میں چودھویں سال جن نوروز کے ذیل میں شیخ مجددؒ کی گرفتاری کا ذکر کیا ہے پھر اکیسویں سال جن نوروز کے ذیل میں مرزا اودی بیگ نکلہ نگار نے ہجابت خاں

کی بغاوت کا ذکر کیا ہے، اس طرح شیخ مجیدؒ کی گرفتاری اور مہابت خاں کی بغاوت کے درمیان تقریباً سات سال کا فرق ہے، اس لئے شیخ مجیدؒ کی گرفتاری کو مہابت خاں کی بغاوت کا سبب بتانا تاریخی حیثیت سے صحیح نہیں ہے، مرزا مادی بیگ نے بغاوت کا اصل سبب یہ بتایا ہے کہ آصف خاں کو مہابت خاں سے پر خاش تھی، وہ نامقول الزامات تراش کر مہابت خاں کو ذلیل کرنا چاہتا تھا، اس لئے مہابت خاں نے مجبوراً یہ جرات مندانہ قدم اٹھایا، مرزا مادی بیگ لکھتا ہے:-

”گزشتہ اوراق میں یہ بیان کیا جا چکا ہے کہ شہنشاہ نے عرب دست غیب کو مہابت خاں کے پاس روانہ کر کے اس سے ان لمبھوں کو طلب کیا تھا، جن پر وہ بنگال میں شاہ جہاں کی توش کے زمانہ میں قابض ہو گیا تھا، اور یہ بھی تحریر کیا جا چکا ہو کہ اسے دربار میں حاضر ہونے کا بھی اشارہ حکم دیا گیا تھا، انہی دنوں میں وہ مذکورہ احکامات کے مطابق دریا کے جہم کے کنارے شاہی لشکر کے پاس پہنچ گیا، حقیقت میں اسے آصف خاں کی تجویز پر طلب کیا گیا تھا، جس کا مقصد یہ تھا کہ اسے طرح طرح سے ذلیل و خوار کر کے اس کی عزت و ناموس اور جان و مال پر ہاتھ ڈالے۔“

(مرزا مادی بیگ، تزک جہانگیری، دہلی، مطبوعہ لاہور، ص ۱۸۰-۱۹۲ء)

لیکن یہ واضح رہے کہ مہابت خاں، شیخ مجیدؒ کے خاص متقدین میں تھا، ڈاکٹر تپاٹھی لکھتے ہیں:-

”خان خانان، سید صدر جہاں، خان جہاں، اور مہابت خاں آپ کے مددگارین بیان کئے جاتے ہیں۔“

(Dr. R. P. Tripathy: Rise and Fall of The Mughal Empire - 1956. P. 355)

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مہابت خاں نے شیخ مجیدؒ کی گرفتاری کی وجہ سے بغاوت نہیں کی تھی، ایسا کہنا تاریخی حقائق کے سراسر خلاف ہے، بغاوت کا داتو شیخ مجیدؒ کے واقعہ اسی کے سات برس بعد پیش آیا، البتہ یہ قیاس صحیح ہو سکتا ہے کہ شیخ مجیدؒ کی گرفتاری

سے ارکانِ دولت میں شورش کا اندیشہ پیدا ہو گیا ہوگا، مکاتیبِ شیخ مجدد میں اس کی طرف اشارہ ہے (دیکھو دفتر سوم، مکتوب نمبر ۱۵)

زمانہِ اسیری کی مہمالت | شیخ مجدد قلعہ گوالیار میں تقریباً ایک سال قید رہے (۱۲۷۶ تا ۱۲۷۹ھ)  
اس عرصہ میں جو مکتوبات احباب و اقربا کے نام ارسال فرمائے ہیں، وہ بڑے سبق آموز ہیں، امد  
حقیقت یہ ہے کہ آپ کی عظیم شخصیت کے اصلی جوہر واقعہ اسیری کے بعد ہی کھلے ہیں۔

ہے اسیری اعتبار افزا جو ہر فطرت بلند | قطرہ میاں ہے زمانِ صدرتِ اجند  
یہاں چند مکاتیب کے اقتباسات پیش کئے جاتے ہیں۔

شیخ عبدالحق محدث، دہلوی (۱۱۶۴ھ تا ۱۲۵۲ھ) کو تحریر فرماتے ہیں:-

”مخدوم و کرم! مصیبتوں کے آنے پر ہر چند کہ تکلیف برداشت کرنی پڑتی  
ہے، لیکن اسی کے ساتھ ساتھ انعام و اکرام کی امید بھی لگی رہتی ہے، چونکہ  
اندوہ میں یہ بڑا ہی اچھا سرمایہ اور خزانہ الم و مصیبت کی من بھائی نعمت  
ہے، ان شکر پاروں کے اور پرکڑی دوا کا ہلکا سا غلات چڑھا دیا گیا ہے،  
اور اس بہانے سے بظاہر مصیبت دکھائی گئی ہے، مگر نیک بخت تو مٹھاس پر  
نظر رکھتے ہوئے تلخی کو مٹھاس کی طرح کھا جاتے ہیں، اور صفراوی مریض کے  
برعکس کڑواہٹ کو شیریں محسوس کرتے ہیں اور شیریں کیوں نہ پائیں کیونکہ عموماً  
انفال تو سب ہی میٹھے ہیں، جو اسوائد اللہ کی محبت میں گرفتار ہو اس کو کڑوے  
لگتے ہیں، دولت مند تو محبوب کی دی ہوئی مصیبت میں اس قدر لذت و ملاوت  
پاتے ہیں کہ انعام میں بھی متصور نہیں، ہر چند کہ دونوں محبوب ہی کی جانب  
سے ہیں، لیکن مصیبت میں محب کے نفس کو دخل نہیں اور انعام میں نفس کی خواہش  
کا حصول ہے۔“

۶ حیناً لا رجا بالنعیم فیہا

اللہم لا تحرمنا اجرہم ولا تفقنا بعدہم، آپ کا وجود شریف اسلام کی اس غربت  
میں مسلمانوں کے لئے مغنم ہے، بلکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا ”والسلام“

(مکتوبات امام ربانی۔ مکتوب ۱۱۱ دفتر دوم طبع امرتسر ۱۹۷۷ء)  
 فرزند ان گرامی و خواجہ محمد مصطفیٰ اور خواجہ محمد سعید کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں :-  
 ”فرزند ان گرامی! مصیبت کا وقت اگرچہ تلخ دے مزہ ہے لیکن اس میں غرمت  
 میرا آجائے تو ضیعت ہے، اس وقت چونکہ تم کو فرصت میری ہے، خدا کا شکر بجا لا کر  
 اپنے کام میں مشغول ہو جاؤ، اور ایک لمبھی فارغ نہ بیٹھو، تین باتوں میں سے  
 ایک بات کی پابندی ضرور رہنی چاہیے، تلاوت قرآن پاک، طولی قرات کے  
 ساتھ ناز اور کلمہ لا الہ الا اللہ کی تکرار۔“

کلمہ ”لا“ کے ساتھ نفس کے خود ساختہ خداؤں کی نفی کریں، اپنی مرادوں  
 اور مقصدوں کی بھی نفی کریں، اپنی مرادیں چاہنا خدا کی دعویٰ کرتا ہے،  
 اس لئے چاہیے کہ سینہ میں کسی مراد کی گنجائش ہی نہ رہے، اور ہوس کا خیال  
 ہمک نہ آنے پائے، تاکہ حقیقت حیات متحقق ہو..... ہوئے نفسانیہ  
 کو جو جھوٹے خدا ہیں ”لا“ کے تحت لائیں تاکہ ان سب کی نفی ہو جائے،  
 اور بھارے سینہ میں کوئی مراد اور مقصد باقی نہ رہے، حتیٰ کہ میری رہائی کی  
 آرزو بھی جو اس وقت تمہاری سب سے اہم آرزوؤں میں ہے، نہ ہونی چاہیے  
 تقدیر اور اس تعالیٰ کے فعل و مشیت پر راضی رہیں..... جہاں بیٹھے  
 ہوئے ہیں اسی کو اپنا وطن سمجھیں، یہ چند روزہ زندگی جہاں بھی گزرے اللہ  
 کی یاد میں گزرنی چاہیے۔“

(شیخ احمد محمدی، مکتوبات شریفین دفتر سوم، حصہ ہفتم، مکتوب نمبر ۱۱۱ مطبوعہ امرتسر ۱۹۷۷ء)  
 ایک مکتوب میں اپنے خلیفہ شیخ بدیع الدین کو تحریر فرماتے ہیں :-

”برسوں تربیت جمالی کے ذریعہ منزلیں ملے کرائی جا رہی تھیں، اب تربیت  
 جلالی کے ذریعہ مراحل ملے کرائے جا رہے ہیں، اس لیے مقام صبر، بلکہ مقام  
 رضا پر قائم رہیں۔ اور جہاں و جلال کو ایک ہی جانیں، تم نے لکھا تھا کہ ”ظہورِ حق  
 کے وقت سے ذوق و حیاں جاتا رہا۔“ ذوق و حیاں کو تو اس وقت المضاعف



ہونا چاہیے، کیونکہ جملے محبوب اس کی وفاسے زیادہ لذت بخش ہوتی ہے، یہ کیا نصیبت  
آئی کہ تم بھی عام لوگوں کی طرح باتیں کرنے لگے، اور محبت ذاتیہ سے دور نکل گئے؟  
در شیخ مجدد۔ مکتوبات شریف، دفتر سوم، حصہ ہفتم مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۳ھ مکتوبہ ۱۱۷  
ایک اور مکتوب میں مرزا مظفر خاں کو تحریر فرماتے ہیں:-

”حقیقت تو یہ ہے کہ جو چیز بھی محبوب حقیقی کی طرف سے پہنچے اس کو کٹاؤدہ پٹیاں  
اور دفرانخ جو صہلگی سے احسان مندی کے ساتھ قبول کرنا چاہیے، بلکہ اس لطف  
اٹھانا چاہیے، روائی اور بے منگی جو مراد محبوب ہے، محبوب کے نزدیک نام و رنگ  
سے بہتر ہے، یہ اسکے دل کی خواہش ہے، اگر یہ بات محب میں پیدا نہ ہو تو اس کی محبت  
ناقص ہے، بلکہ دعا دعویٰ محبت میں بھوٹا ہے۔“

گرامح خواہد رس سلطان دین خاک برفرق قناعت بعد از میں  
در شیخ مجدد۔ دفتر دوم، مکتوبات شریف، حصہ ہفتم، مکتوب ۱۷، مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۳ھ  
اپنے ایک دوست غلیفہ خواجہ میر محمد نمان (م۔ ۱۰۱۹ھ) کے نام تحریر فرماتے ہیں:-  
”عاشق جس طرح محبوب کے انعام میں مزہ پاتا ہے، اسی طرح اس کے ایلام میں  
بھی اس کو لطف آتا ہے، بلکہ ایلام میں اور زیادہ مزہ آتا ہے، کیونکہ اس میں  
خط نفس کا شائبہ نہیں ہوتا اور اس کی آرزو کو کبھی دخل نہیں ہوتا۔ جب حضرت  
حق سبحانہ و تعالیٰ، جو جمیل مطلق ہے، اس شخص کو آواز پہنچانا چاہے تو یقیناً اللہ تعالیٰ  
کا یہ ارادہ بھی اس شخص کی نظر میں جمیل ہے، بلکہ اس میں اس کو لطف آتا ہے،  
چونکہ اس جماعت (اعداد و مخالفین) کی مراد اللہ تعالیٰ کی مراد کے عین مطابق  
ہے، اور یہ مراد اس مراد کے ظاہر ہونے کا دریکہ ہے، اس لئے یقیناً انکی مراد  
بھی نظر کو کھلی اور اچھی معلوم ہوتی ہے، اور اس میں لطف آتا ہے اور اس  
شخص کا عمل جو محبوب کے عمل کا آئینہ دار ہو، محبوب کے عمل کی طرح پیارا لگتا ہے، اور  
کا کرنے والا اسی نظر کے وجہ سے عاشق کی نظر میں محبوب ہے، عجیب بات ہے کہ  
اس شخص کی جانب سے جتنی جفا میں ہوتی ہیں، عاشق کی نظر میں وہ اتنا ہی زیادہ

ہندو یہ جوتا جاتا ہے، کیونکہ اس صورت میں وہ غضب محبوب کی پوری پوری  
نمائندگی کر رہا ہے، اس راہ کے دیوانوں کا معاملہ نکالا ہے، پس اس شخص کی  
برائی چاہنا اور اس سے بد دل ہونا، محبوب کی محبت کے منافی ہے، کیونکہ وہ  
شخص تو فعل محبوب کے آئینہ کے سوا کچھ نہیں ہے، اس لئے جو لوگ آزاد پہنچانے کے  
درپے ہیں وہ دوسری مخلوق سے زیادہ تنگاہوں کو بھلے معلوم ہوتے ہیں، اس لئے  
دوستوں سے کہیں کہ وہ تنگی دل کو دور کریں اور جو لوگ باجماعت آزار کے درپے  
ہے اس سے برا سلوک نہ کریں، بلکہ ان کے فعل سے لطف اٹھائیں۔“

(شیخ مجدد، مکتوب شریف، دفتر سوم، حصہ ششم، مکتوب ۱۵، مطبوعہ مرقسہ ۱۳۳۲ھ)

ان مکتوبات مقدسہ کے آئینہ میں شیخ مجدد کے کردار کی تائید کی کو بخوبی دیکھا جاسکتا ہے، خود  
باختگی اور خود سپردگی کا یہ عالم ہے کہ جفاؤں میں بھی لذت حاصل ہوتی ہے۔

جفا جو عشق میں ہوتی ہے وہ جفا ہی نہیں ستم نہ ہو تو محبت میں کچھ مزا ہی نہیں  
ذرا ”عشق خانہ“ ویراں ساز“ کی بلند ہستی تو دیکھیے کہ دشمن کی خنجر آزمائی کے بعد بھی اس  
کے دست بازو کو دعائیں دے رہے ہیں۔

اُن کتبہ بیچ حتی محبت ادا نہ کر دے  
کہ بہر دست و بازو دے قاتل عازر کر دے  
(باقی)



نشان  
اعتماد

”بچے ملک و قوم کی دولت میں“ (ہندو محبوب ہونا)

اُن کی

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بہارِ نوں  
بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا ہو قیمت فی نیشی ۲۰ آؤنس عطر  
”رسالہ“ بچوں کی صحت اور ان کی پرورش“ مفت طلب فرمائیے۔

دواخانہ طبیہ کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

(۱) بنارس، وال منڈی (۲) مورتا تھ بھنجن، صدر بازار

الجینسیاں { (۳) عظم گڑھ، گرد ٹولہ (۴) کوپا گنج (۵) عظم گڑھ (۶) دیسی دواخانہ

# سویت ہلال

اور

## سائنسی آلات کا استعمال

(از حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دہلوی)

د مفتی صاحب مدظلہ کا یہ مضمون گزشتہ حیدرآبادیہ کے بعد پاکستان کے ایک ہمارے  
نظر سے گزرا تھا۔ اس کی افادیت اور اہمیت کو دیکھتے ہوئے خیال ہوا تھا کہ آئندہ اس کے صورت  
پاس کی زیادہ سے زیادہ اشاعت ہونی چاہیے۔ یہی خیال کے تحت اس وقت یہ مضمون چھ  
ناظرین ہے۔ (طالعہ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى اَعْيَادِہِ الَّذِیْنَ اَصْطَفٰ

کئی سال سے مسئلہ پاکستان اور خصوصاً کراچی کے اخبارات میں زیر بحث آکر عیب قسم کے اختلاف  
اور اختلاف کا سبب بن رہا۔ اخباری مضمون میں یہ کچھ کر دوں طرت کوئی کسی کے نقطہ نظر کو ٹھنڈے دل  
دلغ سے سننے سوچنے کے لیے تیار نہیں خاموشی بہتر نظر آئی۔

لیکن اس سال عید کے موقع پر کراچی میں اس مسئلے نے ایک بڑی پیچیدگی اختیار کر لی اور  
عام مسلمانوں میں سخت اضطراب اور بے چینی پیدا کر دی۔ اس لیے اس وقت سطور ذیل لکھنے پر مجبور ہوا۔

میں اس وقت اس بات کو غیر ضروری سمجھتا ہوں کہ موجودہ انتشار و اضطراب کس کی غلطی سے پیدا ہوا ضروری یہ ہے کہ آئندہ کے لیے اُس کے اندر او کی راہ تلاش کی جائے۔ اس لیے میں ملک کے عام مسلمانوں سے اسلام اور پاکستان کے نام پر اپیل کرتا ہوں کہ اس جزوی مسئلے کو باہمی نزاع و جدال کا ذریعہ نہ بنائیں۔ بلکہ ٹھنڈے دلی و دماغ سے ایک دوسرے کے نظریے اور موقف کو سمجھنے کی کوشش کریں اور باہمی ہمت سے درپٹ ہلال کا کوئی ایسا نقطہ قائم کریں جو شرعی اصول کے مطابق اور مسلمانوں کے ہر طبقے کے لیے قابل قبول ہو۔

سائنس کی مفید ایجادات نعمائے خداوندی ہیں | قرآن کریم میں حق تعالیٰ کا ارشاد ہے خَلَقَ رَحْمَةً  
ان کو شکرگزاری کے ساتھ استعمال کرنا چاہیے | مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا یعنی اللہ تعالیٰ نے جو کچھ

سائنس جدید ہر باقدیم دونوں کا دائرہ عمل اتنا ہی ہے کہ خدا نے تعالیٰ کے پیدا کیے ہوئے خسران و فائز کو سمجھ بوجھ کے ساتھ صحیح استعمال کرے اور انسانی ضروریات ان سے پوری کرے۔ سائنس کی چیز کو پیدا نہیں کرتی بلکہ قدرت کی پیدا کی ہوئی چیزوں کا استعمال سکھاتی ہے سائنس کی ترقی کا حاصل یہی ہے کہ ان چیزوں سے زیادہ کام لے لے۔ اس معاملے میں عقل مند اور بے وقوف کا فرق اتنا ہے کہ بے وقوف قدرتی نعمتوں نے فائدہ اٹھانا نہیں جانتا عقل مند ان سے طرح طرح کے فائدے اٹھا لیتا ہے۔

اللہ جل شانہ کی عادت یہ بھی ہے کہ جیسی جیسی چیز کی ضرورت دنیا میں پیدا ہوتی جاتی ہے اُسی کے مناسب اُس زمانے کے لوگوں کو بہ مقدار ضرورت نئی نئی ترکیبیں استعمال اشیاء کی سکھا دیتے ہیں۔ پچھلے زمانے میں جب مواصلات کی ایسی ضرورتیں نہ تھیں ہر ملک ہر خطہ اپنی ضروریات کے لیے خود کفیل تھا۔ خاندان کے افراد دوسرے ملکوں میں پھیلے ہوئے نہ تھے تو تیز رفتار سواروں اور ریڈیو، ٹیلی فون، ٹیلی گراف کے ذریعے باہمی رابطے پیدا کرنے کی چنداں ضرورت نہ تھی۔ پٹرول کی نہیں اس وقت بھی زمین کے نیچے بہ رہی تھیں اور جہاں سطح زمین پر بھی موجود تھیں تو اُس سے صرف اتنا کام لیا جاتا تھا کہ اونٹوں میں خادش کامرض پھیلے تو ان کے بدن پر پٹرول مل دیں۔

لیکن جب ایک ملک کی ضروریات دوسرے ملکوں سے وابستہ ہوئیں اور ایک خاندان کے افراد

مختلف ملکوں میں پھیلے تو باہمی روابط کی ضرورت پیش آئی، مواصلات کے مسائل سامنے آئے۔ قدرت نے اس وقت کے لوگوں کے دل و دماغ اس کام کے کچھ لگا دیے اور ان کو اسی پٹرول کے ذریعے موٹر ہوائی جہاز وغیرہ چلانے کے طریقے سمجھا دیے جس کی پیش گوئی قرآن کریم نے پہلے سے کر رکھی تھی کہ بہت سی مرد و زنانہ سواروں، گھوڑا، اونٹ، بچر وغیرہ کا ذکر کر کے فرمایا وَ يَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ۔ یعنی آئندہ زمانے میں اللہ تعالیٰ ایسی سواریاں پیدا فرمائیں گے جن کو تم نہیں جانتے۔ اس وقت اگر موٹر اور ریل کے نام اس جگہ لکھ دیے جاتے تو اس وقت کی مخلوق ان کو نہ سمجھتی، پریشانی میں پڑ جاتی۔ اس لیے نام لینے کے بجائے آتنا بتلاد یا کہ اور بھی طرح طرح کی سواریاں پیدا ہوں گی۔ اب چاند تک پہچانے والی سواریاں نئی ایجاد ہو جائیں تو وہ بھی اس میں داخل ہیں۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ضرورت ایجاد کی ماں ہے۔

جیسی جیسی ضرورت پیدا ہوتی گئی ویسی ہی ایجادات کے لیے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے دل و دماغ تیار کر دیے اور ان کو طریقے سمجھا دیے۔ اس میں نہ کھیلے لوگوں کی برہمگوشی کا کوئی ثبوت ہے نہ آج کے لوگوں کی بڑی دانش مندی کا، بلکہ ضرورت کے تابع حق تعالیٰ کی نعمتوں کا اظہار ہو رہا ہے۔

جس طرح پچھلی صنعتوں سے پیدا ہونے والی اشیاء ضرورت اللہ تعالیٰ کے انعامات تھے اسی طرح آج کی سائنس کے ذریعے پیدا ہونے والے نئے نئے آلات اس کی ہی دی ہوئی نعمتیں ہیں۔ ان سے وحشت کرنا یا ان کو بُرا سمجھنا کوئی دین کی بات نہیں بلکہ دین کی حقیقت سے ناواقفیت ہے۔

لہٰذا دین الہی ان سب کے ساتھ یہ پابندی لگاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں کو اس کی نافرمانی اور ناجائز کاموں میں استعمال نہ کرو۔ یا ایسے طریقوں سے استعمال نہ کرو جس سے اصول دین و جرح ہو۔ یہی وجہ ہے کہ بندوق، توپ، ٹینک اور طرح طرح کے بم ایجاد ہوئے کبھی کسی عالم یا غیر عالم کے دل یہ دوسوہ بھی نہ آیا کہ موجودہ جنگوں میں ان کا استعمال کرنا کوئی گناہ ہے۔

ہوائی جہاز چلے تو بغیر کسی رکاوٹ کے مسلمانوں نے ان کو نہ صرف اپنے دنیوی کاموں میں بلکہ دینی امور بھی استعمال کیا۔ اسی طرح اسلکی بیغام، ٹیلی فون، ٹیلی گرام، ریڈیو، آلہ کبر الصوت ایجاد ہوئے تو بغیر کسی مزاحمت کے دینی اور دنیوی کاموں میں مسلمانوں نے علماء کی ہدایات اور فتوے کے موافق استعمال کیا۔ البتہ ان چیزوں میں علماء نے اس کا محاذ ہر قدم پر رکھا کہ ان چیزوں کا استعمال

اسی حد تک رہیں، جہاں تک قرآن اور سنت کے بتلائے ہوئے اصول مجروح نہ ہوں۔ کبر القوت پر اذان، خطبہ، تقریر و عطا کو کسی عالم نے نہیں روکا، صرف نماز کے معاملے میں ایک اصول پر زور پڑنے کا امکان تھا اس کے تحت رائے و افہام ہی کے مختلف اقوال کی بنا پر علماء کی رائے مختلف ہوئیں۔ کیوں کہ رائے ازل میں بعض نے اس کی انکار کو مستحکم کی اصلی آواز بتلا؛ بعض نے نقلی قرار دیا۔ اور یہ اختلافات آج بھی اسی طرح جاری ہے۔ اس میں جدید چیزوں سے ناواقفیت یا نفرت و محبت کا کوئی دخل نہیں۔ اصول کی برہنہ نہ ہو، مخالفت کا معاملہ ہے۔ خبر رسائی کے تمام جدید آلات کی خبروں کو خبر کی حد تک بلا اختلاف سب علماء نے قبول کیا، مگر جہاں ضرورت شہادت کی آمد شام کی سامنے اگر بیان دینے کی تھی، اس میں دُنیا کی کسی عدالت نے اُن کو کافی سمجھا نہ علماء نے اس پر شہادت دینے کی اجازت دی۔

اس لیے صحیح حالات کا جائزہ لینے بغیر علماء کی طرف یہ منسوب کر دینا بالکل خلاف انصاف اور خلاف واقعہ ہے کہ وہ جدید چیزوں کو اپنی ناواقفیت کی وجہ سے رد کر دیتے ہیں اور پھر جب وہ حقیقت بن کر سامنے آتی ہیں تو تسلیم کرنے پر مجبور ہوتے ہیں۔ اُس یہ بہت ممکن ہے کہ کسی جدید ایجاد کی پوری حقیقت سامنے آنے سے پہلے اُس کے متعلق کچھ شہادت ہوں اور اُس کے واضح ہو جانے کے بعد رفع ہو جائیں اور یہ ثابت ہو جائے کہ وہ مقبول دین سے تصادم نہیں ہے۔ ایسی صورت میں ابتدائی دُور میں توقف کرنا اور پھر اجازت دینا کوئی قصور و الزام کی چیز نہیں کہ اس سے ان کو بے وقوف بنا یا جائے بلکہ علماء کی حقیقت شناسی اور اتباع حق اور حق پرستی کا کھلا ثبوت ہے۔ مسئلہ ہلال میں بھی اگر نئی ایجادات سے اس حد تک کوئی مدد ملی جائے جہاں تک اسلامی اصول مجروح نہ ہوں اس کا کس کو انکار ہے۔ اس لیے اس مسئلے میں کوئی گفتگو کرنے سے پہلے ضروری یہ ہے کہ اسلامی اصول کو بالکل خالی ملکہ بن ہو کر دیکھا اور سمجھا جائے۔ پھر یہ دیکھا جائے کہ رویت کے مسئلے میں آلات جدید کا استعمال ان اصولوں کو مجروح کرتا ہے یا نہیں۔ اب ذرا اس کی تفصیل سنئے۔

## عید یا بقرہ عید ہمارے تہوار ہیں عبادات ہیں

سب سے پہلے یہ بات ذہن نشین کر لینا ہے کہ ہمارا روزہ جو یا عید یا کوئی دوسری اسلامی تقریب، یہ عام دُنیا کے تہواروں کی طرح تہوار نہیں، بلکہ سب کی سب عبادات ہیں اور عبادت کا حاصل اطاعت و

فرماں برواری ہے کہ جو حکم ملا اُس کی تعمیل کی جائے۔ اس میں کسی کی عقل درلئے پر مدار نہیں۔ عبادات میں جس قدر قیود و شرائط ہوتے ہیں وہ سب اسی تعمیل حکم کے پیش نظر ہوتے ہیں۔ مثلاً نماز پانچ کیوں ہوں کم و بیش میں کیا حرج ہے، نماز کے اوقات وہی کیوں ہوں جن میں از روئے شرع ان کو رکھا گیا ہو دوسرے اوقات میں کوئی نماز کے ارکان تلاوت، قیام، رکوع، سجود پورے شروع سے ادا کرے تو اُس کا اعتبار کیوں نہ ہو۔ نماز فجر کی دو اور ظہر کی چار مغرب کی تین رکعتیں کیوں ہوں، پانچ اور چھ رکعات کوئی پڑھ لے تو کیا گناہ ہے؟

ان سب سوالوں کا جواب اس کے سوا نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ کا حکم اسی طرح ہے۔ اس کی تعمیل ہی کا نام عبادت ہے۔ اپنی رائے سے اس میں کسی بیشی یا اوقات کا تغیر کوئی معقول بات نہیں۔ ٹھیک اسی طرح روزہ ہے۔ صبح صادق سے غروب تک کیوں ہو، عشاء تک کوئی رکھے تو کیا گناہ ہے۔ ۲۹ یا ۳۰ دن کے بجائے کوئی اکتیس دن رکھے تو کیا حرج ہے۔ رمضان کے علاوہ کسی اور مہینے میں روزے رکھ لیا کریں تو کیوں صحیح نہیں۔ اتنیس کو چاند ہو یا نہ ہو ہم تیس روزے پورے کر لیں تو کیوں گناہ ہے یا چاند کا انتظار کیے بغیر اتنیس ہی کو ختم کر دیں تو کیا حرج ہے؟ یہ سوالوں کا جواب بھی اس کے سوا نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی پیروی ہی ہے کوئی عبادت عبادت کہلانے کی مست ہے اُس میں انسانی رایوں کا دخل ہوا تو پھر وہ عبادت نہیں۔ اسی طرح اب اس غور کیجیے کہ اتنیس یا پنج کو چاند ہونے یا نہ ہونے کا معاملہ سلسلے آئے اور آپس میں اختلاف ہو جانے تو اس کا فیصلہ بھی محض انسانوں کی رائوں یا وہوٹوں سے نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اس کا طریقہ فیصلہ بھی اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی تعلیمات میں تلاش کرنا ہے کہ کونسا چاند سورج کے کرات یا اُن کا طلوع و غروب درحقیقت ہماری عبادت کا محور نہیں بلکہ عبادت کا مدار صرف حکم الہی کے اتباع پر ہے ورنہ اگر محض عقلی طور پر دیکھا جائے تو صبح صادق پہچاننے کے پانچ منٹ بعد سحری کھانے کا اسی طرح غروب آفتاب سے پانچ منٹ پہلے افطار کر دینے کا روئے کے مجاہدہ اور محنت میں کوئی خاص فرق نہیں پڑتا جس کی بنیاد پر اُس کی دن بھر کی محنت کو کالعدم قرار دیا جاسکے۔

ہاں غروب آفتاب سے پانچ منٹ پہلے افطار کرنے والا اس جرم عظیم کا مرتکب ہوا کہ اُس نے

حکم کی خلاف ورزی کی۔ اسی جرم کی پاداش میں اس کے روزے کو کالعدم کہا جاسکتا ہے۔

## ”مسئلہ چاند کے وجود کا نہیں بلکہ رویت و شہود کا ہے“

اصل بات یہ ہے کہ اس مسئلے میں رائے زنی کرنے سے پہلے یہ معلوم کرنا ضروری ہے کہ شریعت اسلام نے جن معاملات کا حار چاند ہونے پر دکھا ہے ان میں چاند کا وجود فوق الافاق کافی ہے یا اس کا قابل رویت ہونا اور احکام آنکھوں سے دیکھا جانا ضروری ہے؟ شرعی حقیقت سے اس کا جواب معلوم کرنے سے پہلے ایک بات کو تو ہر ٹھکانا اہل ان جانتا ہے کہ چاند کسی وقت اور کسی دن بھی معدوم تو ہوتا نہیں اپنے دائرے میں کہیں نہ کہیں موجود ہوتا ہے۔ اس کے لیے نہ انیس<sup>۱۹</sup> تاریخ شرط ہے نہ تین<sup>۱۸</sup> تاریخ کو اور اس سے پہلے بھی فضا کے کسی بلند افق سے ایسی دور بینوں کے ذریعہ دیکھا جاسکتا ہے جو آفتاب کی شعاعوں کو انسانی نگاہوں کے سامنے حاصل نہ ہونے دیں مسئلہ اگر صرف وجود کا ہوتا تو ۲۹، ۳۰ کی بکث ہی ختم تھی۔ اس سے بدی طور پر یہ معلوم ہو گیا کہ ان تمام معاملات میں جس چیز کا اعتبار شرعاً کیا گیا ہے وہ چاند کا افق کے اوپر موجود ہونا نہیں بلکہ اس کا قابل رویت ہونا اور عام آنکھوں سے دیکھا جانا ہے اور اس پر صرف رمضان و عید ہی کا حار نہیں شریعت اسلام کے ہزاروں معاملات اس سے متاثر ہوتے ہیں۔ نکاح، طلاق، عدت وغیرہ کے مسائل پر اس کا بڑا اثر پڑتا ہے اور قدیم اسلامی دور کی طرح اگر ملک میں اسلامی تاریخیں رائج ہوں جیسا کہ سعودی عرب میں اب بھی رائج ہیں تو یہ مسئلہ ایک تاریخ بدلنے کا مسئلہ بن جاتا ہے جس سے ملک بھر کے سارے معاملات اور مقدمات اور دفاتر سب ہی متاثر ہوتے ہیں اس کو سرسری تقریب یا تہوار سمجھ کر کسی دن بھی منایا کوئی معقولیت نہیں رکھتا۔ اور جب یہ بات واضح ہو گئی کہ انیس<sup>۱۹</sup> تاریخ کو چاند ہونے یا نہ ہونے اور اس کو تسلیم کرنے یا نہ کرنے کا معاملہ کسی تہوار یا قومی تقریب کا وقت متعین کرنے کا مسئلہ نہیں بلکہ ایک عبادت کے ختم اور دوسری کے شروع ہونے کا مسئلہ ہے مثلاً رمضان کی انیس<sup>۱۹</sup> کو چاند ہو جانے کے معنی یہ ہیں کہ روزے اور رمضان کی عبادت ختم ہو گئی اور اسی وقت سے عید کی متعلقہ عبادات کے احکام شروع ہو گئے۔ نیز اسی وقت سے حج کے ہمینے شروع ہو گئے جس کا بہت سے احکام پراثر پڑتا ہے۔ اس لیے دیکھنا یہ چاہیے کہ قرآن اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چاند ہونا کس کو قرار دیا



اور نہ ہونا کس کو کہنا۔ آیا چاند کا افق پر وجود اس کے ہونے کے لیے شرعی احکام میں تسلیم کیا جائے گا یا عام انسانی آنکھوں سے دیکھنے پر اس کے ہونے کا فیصلہ کیا جائے گا۔ یعنی رمضان یا عید کرنے کے لیے چاند کا صرف وجود کافی ہے یا شہود اور رویت ضروری ہے؟

اس کے فیصلے کے لیے دیکھیے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کیا ہیں۔  
حدیث کی سب سے بڑی مستند کتاب جو اعتماد میں قرآن کے بعد دوسرا درجہ رکھتی ہو یعنی صحیح بخاری میں اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہو:

لا تصوموا حتی تروہ      روزہ اس وقت تک نہ رکھو  
ولا تقطروا حتی تروہ      جب تک چاند نہ دیکھ لو۔ اور افطار  
فان غنم علیکم      اس وقت تک نہ کرو جب تک چاند نہ  
فان قدس والہ۔      دیکھ لو۔ اور اگر چاند تم پر ستور ہو جائے تو  
حساب لکالو (یعنی حساب سے تیس دن  
پورے کر لو)

اسی کی ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں:

الشہر تسع وعشرون      ہینہ (یقینی) انیس رات کا ہو  
لیلتی فلا تصوموا      اس لیے روزہ اس وقت تک نہ رکھو  
حتی تروہ فان غنم      جب تک رمضان کا چاند دیکھ نہ لو پھر  
علیکم فاکملوا العدة      اگر تم پر چاند ستور ہو جائے تو شعبان کی  
ثلاثین۔ (صحیح بخاری جلد ۱ ص ۲۵)

یہ دونوں حدیثیں حدیث کی دوسری سب سے مستند کتابوں میں بھی موجود ہیں جن پر کسی محدث نے کلام نہیں کیا اور دونوں میں روزہ رکھنے اور عید کرنے کا مدار چاند کی رویت پر رکھا ہے۔ لفظ روتہ عربی زبان کا مشہور لفظ ہے جس کے معنی کسی چیز کو آنکھوں سے دیکھنے کے ہیں اس لیے حاصل اس ارشاد نبوی کا یہ ہوا کہ تمام احکام شرعیہ جو چاند کے ہونے یا نہ ہونے سے متعلق ہیں ان میں چاند کا ہونا یا نہ ہونا عام آنکھوں سے دیکھا جائے اور نہ ہونا یہ ہے کہ عام آنکھوں سے نظر نہ آئے۔

معلوم ہوا کہ مدار احکام چاند کا انفی پر وجود نہیں بلکہ رویت ہے۔ اگر چاند انفی پر موجود ہو مگر کسی وجہ سے قابل رویت نہ ہو تو احکام شرعیہ میں اس وجود کا اعتبار نہ کیا جائے گا۔

حدیث کے اس مفہوم کو اسی حدیث کے آخری جملے نے اور زیادہ واضح کر دیا جس میں یہ اشارہ ہے کہ اگر چاند تم سے مستور اور چھپا ہوا رہے یعنی بھاری آنکھیں اُس کو نہ دیکھ سکیں تو پھر تم اس کے مکلف نہیں کہ ریاضی کے حسابات سے چاند کا وجود اور پیدائش معلوم کرو اور اس پر عمل کرو یا آلات رصدیہ اور دوربینوں کے ذریعے اس کا وجود دیکھو بلکہ فرمایا فان غم علیکم فاما بعد فلاخین۔ یعنی اگر چاند تم پر مستور ہو جائے تو تیس دن پورے کر کے عید ختم ہو۔ اس میں لفظ غم خاص طور سے قابل نظر ہے۔ اس لفظ کے لغوی معنی غریبی بخار سے ہے۔ اس کے اعتبار سے یہ حوالہ قاموس و شرح قاموس یہ ہے:

غم اذا احتال دون الهلال غیر غم الهلال علی الناس  
غما اذا احتال دون الهلال غیر غم الهلال علی الناس  
وقت بدلتا جاتا ہے جب کہ ہلال کے  
درمیان کوئی بادل یا دوسری چیز  
(اج العروس شرح قاموس) حائل ہو جائے اور چاند دیکھنا نہ پاسکے

جس سے معلوم ہوا کہ چاند کا وجود خود اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تسلیم کر کے یہ حکم دیا کہ کوئی مستور ہو جانے کے لیے موجود ہونا لازمی ہے جو چیز موجود ہی نہیں اس کو معدوم کہا جاتا ہے۔ خوارق میں اس کو مستور نہیں بولتے۔

اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ چاند کے مستور ہو جانے کے مختلف اسباب ہو سکتے ہیں اس میں سے کوئی بھی سبب پیش آئے۔ بہر حال جب چاند عام نگاہوں سے مستور ہو گیا ہو اور دیکھا نہ جاسکا تو حکم شرعی یہ ہے کہ روزہ وعید وغیرہ میں اس کا اعتبار نہ کیا جائے گا۔

صحیح مسلم کی ایک حدیث سے اس کی مزید تائید ہوتی ہے جس میں مذکور ہے کہ کچھ صحابہ کرام عموہ کے لیے نیکے راستے میں چاند پر نظر پڑی تو چاند کا ساڑ بڑا اور روشن دیکھ کر آپس میں گفتگو میں ہوئیں۔ بعض نے کہا یہ دو رات کا چاند ہے بعض نے کہا تین رات کا۔ حضرت عبداللہ بن عباس نے اُن لوگوں سے پوچھا کہ تم نے اس کو اول کس رات میں دیکھا؟ بتلایا گیا کہ فلاں شب میں رویت ہوئی تھی

ابن عباس نے فرمایا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امتداد النردیۃ فھو لیلۃ  
دا یتمود یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو رویت کی طرت منسوب فرمایا ہے اس لیے یہ  
اُسی رات کا چاند سمجھا جائے گا جس میں اس کی رویت ہوئی (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۷۱)

چاند کے آفتی پر موجود ہونے کے باوجود آنکھوں سے مستور ہو جانے کا جیسا عام سبب یہ ہوا کہ اسے کہ  
بادل یا دھواں یا بخارات وغیرہ فضا پر چھا جائیں۔ اسی طرح ایک سبب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ چاند کا  
فاصلہ آفتاب سے اتنا کم ہو کہ وہ آفتاب کی شعاعوں میں مستور ہو۔

اس سے یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ یہاں مسئلہ چاند کے وجود کا نہیں بلکہ اُس کے عام نگاہوں کے  
لیے قابل رویت ہونے کا ہے اور اگر دُور بین کے ذریعے شمسی شعاعوں سے مستور ہانڈ کو دیکھ لیتا یا بدیعہ  
ہوائی جہاز پرواز کر کے بادلوں سے اوپر جا کر چاند کو دیکھ لیتا عام رویت کہلانے کا متحق نہیں اور کسی جہت  
کا قابل رویت ہونا یا دیکھا جانا یہ مسئلہ شائیں کا ہے نہ محکمہ موسمیات اور فلکیات سے اس کا کوئی  
علاقہ ہے۔ یہ عام واقعاتی معاملہ ہے۔ اگر کوئی شخص ایک معین وقت اور معین جگہ میں کسی واقعے کے  
دیکھنے کا مدعی ہے اور دوسرے لوگ کہتے ہیں کہ ہم اس وقت وہاں موجود تھے ہم نے یہ واقعہ نہیں دیکھا  
تو اس کا فیصلہ نہ محکمہ موسمیات کے پاس جانے کی چیز ہے نہ محکمہ فلکیات اور یا ضیات سے اس کا کوئی  
تعلق ہے۔ اس کا فیصلہ اسلامی عدالتوں میں قاضی شرعی اور عام حکومتوں میں کوئی ناچ ہی کر سکتا ہے  
جو شاہدوں کے حالات اور بیانات کو پرکھ کر معتبر یا غیر معتبر شہادت کو پہچانے گا۔

ہاں اگر مسئلہ چاند کے وجود کا ہوتا تو بے شک وہ قاضی شرعی یا ناچ کے دیکھنے کی چیز نہیں  
وہ ماہرین فلکیات ہی بتا سکتے ہیں کہ کوئی قاضی یا ناچ بھی اس مسئلے کا فیصلہ کرے تو ماہرین فلکیات  
کے بیان ہی پر کرتا۔

حال میں بعض ذمہ دار حضرات نے اپنے بیان میں کہا  
عام اسلامی ممالک میں رویت ہلال  
کہ تمام اسلامی ممالک میں محکمہ موسمیات کے فیصلوں  
پر رویت ہلال کا فیصلہ اور روزے اور عید وغیرہ ہوتے ہیں۔

یہ بات اگر صحیح بھی ہوتی تو کسی شرعی حکم میں اس کو سند جواز بنا لیا کوئی مقبول بات نہیں بلکہ  
آج کے مسلم ممالک کے اعمال کا جائزہ لیا جائے اور ان کے عمل کو سند جواز قرار دیا جائے تو شاید اسلام

میں کوئی حرام چیز حرام نہ رہے اور شریعت اسلام ایک کلونا نہیں جائے۔

مگر اس مسئلے میں تو قدرت نے اس کا ایک واقعاتی جواب دس طرح دے دیا کہ جس روز یہ بیلا  
 اخبادوں میں آیا اُنسی روز مصر و قاہرہ جیسی تجدید پسند اسلامی حکومت کا یہ واقعہ بھی اخبادوں میں شائع  
 ہوا کہ وہاں محکمہ موسمیات نے جس تاریخ کے لیے ہلال کا فیصلہ کیا تھا اس تاریخ پر چاند نظر آنے کے سبب علماء  
 کے فتوے کے مطابق ہلال قیلم نہیں کیا گیا۔ ہاں ملک شام میں رویت ہو گئی تو رویت کے مطابق  
 احکام جاری ہوئے۔

سعودی عرب اکابر و غیرہ کا حال ہمیں پہلے سے معلوم ہے کہ وہاں باقاعدہ قاضی شریعہ کے  
 فیصلے پر رویت ہلال کے احکام جاری ہوتے ہیں۔ محکمہ موسمیات سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

اس بگیرہ شبہ کیا جاتا ہے کہ اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چاند  
 ایک اور شعبہ کا جواب کے مسئلے میں جو اصول رویت کا قرار دیا ہے وہ خود کا اعتبار نہیں کیا  
 اس کی وجہ یہ تھی کہ اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں بغیر آنکھوں سے دیکھنے کے چاند کے وجود  
 کا پتہ چلانے کے طریقے رائج تھے ایسے کمالات موجود تھے جن سے چاند کا اُفتی پر موجد ہونا مشاہدہ  
 میں آسکے۔

لیکن دنیا کی تاریخ پر نظر رکھنے والوں سے یہ بات مخفی نہیں کہ ریاضی کے یہ فنون آں حضرت صلی  
 علیہ وسلم کے عہد مبارک سے بہت پہلے دنیا میں رائج تھے اور خود اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چھٹا ک  
 میں مصر و شام اور ہندوستان میں رصد گاہیں قائم تھیں ان چیزوں کے مطالعے میں نہایت صحیح پیمانے  
 پر پیشین گوئیاں کی جاسکتی تھیں۔

اور خلافت راشدہ کے دوسرے دور یعنی حضرت فاروق اعظم کی خلافت کے زمانے میں مصر و  
 شام اسلام کے زیر نگین آچکے تھے۔ ہر فن کے ماہرین موجود تھے۔ اگر بالفرض عہد رسالت میں ایسے  
 امکات کی کم بابی اس حکم کا سبب ہوتی تو فاروق اعظم صبا دانش مند امام کب اس کو گوارا کرتا کہ عبودی  
 اور نایابی کے سبب جو حکم دیا گیا تھا اس کو کج بھی باقی رکھے مگر تاریخ اسلام شاہد ہے کہ پوری خلافت راشدہ  
 اور اس کے بعد تمام عالم اسلامی میں یہی اصول مانا گیا اور اسی پوائنت کا عمل پیہم رہا۔

اگر ذرا انصاف سے غور کیا جائے تو رویت کے اصول کو اختیار کرنے کا سبب "عصت بی بی

از بیجا رگی، "نہیں بلکہ قوم و ملت کی بہبود و فلاح پر گہری نظر ہے کیونکہ اسلام وطنی اور لسانی یا جغرافیائی قومیتوں کا تو قائل نہیں اس کے نزدیک مشرق و مغرب کے مسلمان ایک قوم ہیں اس کا حکم صرف دنیا کے محدود چند شہروں کے لئے نہیں بلکہ پورے عالم کے بسنے والے انسانوں کے لئے عام ہے جس میں شہروں سے کہیں زیادہ تقصبات اور ایسے دیہات اور پہاڑی مقامات اور جزیرے ہیں جہاں سائنس کی اس ترقی کے دور میں بھی ان علوم و فنون کی اور آلات رصد یہ وغیرہ کی سہلی نہیں آگے رحمتہ اللہ علیہ کی نظر صرف کچھ پڑھے مدد دے چند شہریوں پر مرکوز ہو کر مسلمانوں پر یہ لازم کر دیتی کہ جب چاند نظر نہ آئے تو تم پر لازم ہے کہ دوسرے ذرائع یعنی ریاضی کے حسابات یا آلات رصد یہ کے ذریعہ چاند کا وجود معلوم کرو یا کسی طرح فضا میں اڑ کر بارہوں سے اوپر پہنچو اور چاند دیکھو تو انصاف کیجئے کہ اس حکم سے امت کس قدر مصیبت میں مبتلا ہو جاتی۔ پچھلے چودہ سو برس چھوڑیئے آج بیسویں صدی کی نئی روشنی ہی میں دیکھ لیجئے کہ حکم تمام عالم اسلام کے لئے کس قدر مشکلات میں مبتلا کر دینے والا ہوتا۔ اور اگر اس کو واجب نہیں سمجھیں، اور افضل ہی قرار دیا جاتا تو یہ افضلیت صرف سرمایہ دار لوگ ہی حاصل کر سکتے۔ جن کے پاس دور بینیں آلات رصد یہ اور ہوائی جہاز ہیں۔ غریب مسلمان روزہ میں بھی افضلیت حاصل کرنے سے محجور ہو جاتا اور ظاہر ہے کہ غریب و امیر کا یہ تفرقہ اسلامی روح کے بالکل منافی ہے۔

احکام شرعیہ کو چاند سورج کی حقیقی گردشوں اور باریکیوں کے تابع نہ بنانے میں ایک حکمت یہ بھی ہے کہ کس کو معلوم ہو جائے کہ مسلمان چاند سورج کی پرستش نہیں کرتے، چاند سورج کے کسی حال کا ان کی عبادت میں براہ راست کوئی دخل نہیں، صرف اطاعت احکام الہیہ پیش نظر ہے۔

استقبال قبلہ کے بارے میں حق تعالیٰ نے اسی حقیقت کو واضح کرنے کے لئے ابتداء اسلام میں مسلمانوں کا قبلہ بیت اللہ کے بجائے بیت المقدس کو بنا دیا جو تمام صحابہ کرام اور خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خواہش کے خلاف تھا اور پھر سولہ سترہ ہجری میں اس پر عمل کرانے کے بعد دوبارہ بیت اللہ ہی کو قبلہ قرار دیدیا اور خود قرآن کریم نے اس کی یہ حکمت بتلائی۔

وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ

عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ

ہم نے اس قبلہ کو جس پر آپ اب تک

تھے (یعنی بیت المقدس کو) صرف اس لئے

مَنْ يَتَّقِلْبَ عَلَى عَقَبَتَيْهِ - قبلہ بنایا تھا کہ ہم یہ امتحان کر لیں کہ کون

ہمارے رسول کا اتباع کرتا ہے اور کون

پچھے ہٹ جاتا ہے -

معلوم ہوا کہ تخیل قبلہ میں حکمت یہ ستور تھی کہ دنیا سمجھ لے کہ مسلمان کسی گھر اور دیوار کے  
ہوجاری نہیں قبلہ کی طرف رخ صرف اس لئے کرتے ہیں کہ ان کو اس کا حکم ملائے اور اس  
جب یہ حکم بدل جاتا ہے تو عبادت میں ان کا رخ بھی بدل جاتا ہے۔ اور شاید یہی حکمت ہے۔  
اس میں کہ قرآن کریم نے مکہ سے باہر کی دنیا کو خاص کعبہ کی طرف رخ کرنے کا تکلف نہیں  
بنایا بلکہ حکم یہ دیا کہ

قَوْنِي وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ  
یعنی پھیر دیجئے اپنا چہرہ مسجد حرام  
الْحَرَامِ - کی سمت -

اس میں اول تو بجائے کعبہ یا بیت اللہ کے لفظ مسجد حرام کا لایا گیا جو بیت اللہ سے بہت  
زیادہ وسیع رقبہ ہے پھر اس کی طرف رخ پھرنے کے لئے لفظ الی کے بجائے لفظ شطر استعمال  
کیا گیا جس کے معنی سمت اور جانب کے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ خاص بیت اللہ کی طرف رخ  
ہونا ضروری نہیں بلکہ اس کی سمت اور جانب کی طرف رخ کر لینا کافی ہے۔ ان سب چیزوں میں  
ایک مصلحت تو یہی عقیدہ کی اصلاح ہے کہ لوگ بیت اللہ کے در و دیوار کو عبادت کی چیز نہ سمجھیں  
دوسرے وہ ہی شریعت کی ہولت پسندی بھی پیش نظر ہے کہ نماز جیسی ضروری چیز میں دیہات اور  
جنگل میں بسنے والوں کو مشکلات پیش نہ آئیں -

درہ ریاضی کے حسابات اور آلات اصطلاح وغیرہ کے ذریعہ ٹھیک بیت اللہ کا رخ بھی  
متعین کیا جاسکتا تھا۔ مگر حکیم الحکما، رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی بلند نظری کا تقاضا یہی ہوا  
کہ ان چیزوں کے درپے نہ ہوں کیونکہ اول تو ان چیزوں کے حقائق اور ان کی باریکیوں پر احکام کا  
مدار رکھنے سے کسی کو یہ غلط فہمی بھی پیدا ہو سکتی ہے کہ اسلامی عبادات میں یہ چیزیں خود مقصود ہیں  
دوسرے ان کے حقائق کی تلاش آلات و حسابات پر موقوف ہے پوری دنیا کے مسلمانوں کو جن میں  
کثرت دیہات - اور جنگل - پہاڑ - جزیروں کے بسنے والوں کی ہے ان سب کو اس کا تکلف بنانے میں

ہوری امت کو ایک مصیبت میں مبتلا کر دینا ہے اور کم سے کم یہ کہ غریب آدمی نماز روزہ میں بھی والدہوں سے پیچھے رہ جائے یہی حال رویت ہلال کا ہے کہ اول تو چاند کے اصلی وجود پر پیدائش کی باریکیوں کا اعتبار کرنا بجائے مفید ہونے کے مضر ہونے کا احتمال رکھنا ہے کہ کوئی شخص خود چاند کو مقصود سمجھنے کی غلطی میں مبتلا ہو جائے۔ دوسرے شریعت اسلام کی ہولناکی پسندی جو اس کا خاص امتیازی نشان ہے یہ اس کے خلاف ہے۔

اسلام میں ٹمسی کے بجائے قمری حساب اختیار کرنے کی حکمت اور شاید یہی وجہ ہے کہ احکام اسلامیہ، رمضان، عید، حج وغیرہ میں قمری مہینوں اور تاریخوں کو اختیار کیا گیا۔ ٹمسی مہینوں اور تاریخوں کو نظر انداز کیا گیا۔ کیونکہ ٹمسی تہنہ

اور تاریخیں بغیر آلات رصد یہ عام لوگ معلوم نہیں کر سکتے کہ جنوری کب ختم ہوا اور فروری کب شروع ہوا اور یہ کہ جنوری کے اکتیس دن ہوں گے اور فروری کے کبھی اٹھائیس بھی اس سے زائد۔ یہ سب چیزیں آج بہت عام ہو جانے کی وجہ سے شہروں سے غزیر کہ نصیب تک پہنچ گئی ہیں اس لئے اس کی دشواری کا احساس نہ رہا۔ جنگل اور پہاڑوں اور جزائر کے رہنے والوں سے پوچھ تو انہیں آج بھی یہ حساب رکھنا مشکل نظر آئے گا۔

شریعت اسلام کی سہولت اور یکسانیت پسندی کا مقتضایہ یہی تھا کہ حساب وہ رکھا جائے جو ہر رنگ ہر شخص آسانی سے سمجھ سکے۔ وہ ظاہر ہے کہ چاند کا حساب ہے جو ہر جہے گھٹتا بڑھتا، اُحد بالآخر ایک دو روز غائب رہ کر پھر طلوع ہوتا نظر آتا ہے۔

اوقات نماز اور محروافطاری کیلئے جنتریوں کے استعمال اور رویت ہلال کیلئے آلات رصدیہ کے استعمال میں فرق کیا جاتا ہے کہ جس طرح نماز کے اوقات میں اصل مدارِ آفتاب کے طلوع، غروب یا سایہ کی پیمائش

تھا اسی طرح صحری و افطاری میں روشنی صبح ہو اور غروب آفتاب پر۔ مگر فنی ترقیات اور گھڑیوں کے ایجاد ہونے پر سب علماء و عوام جنتریوں اور گھڑیوں کے حساب سے نماز روزہ کرنے لگے۔ اسی طرح اس سائنس کی ترقی کے زمانہ میں جبکہ حسابات اور آلات کے ذریعہ چاند کا فوق الافق وجود معلوم کیا جاسکتا ہے تو ان پر اہتمام دیکر نہ کیا جائے لیکن ذرا غور کیا جائے تو ان دونوں میں زمین آسمان کا

فرق نظر آئے گا۔ کیونکہ طلوع وغروب وغیرہ میں جنتریوں اور گھڑیوں پر اعتماد کرنے سے کوئی اصول نہیں بدلتا صرف ایک سہولت حاصل ہو جاتی ہے اور چاند کے معاملہ میں ایسا کرنے سے شرعی اصول بدل جاتا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ طلوع وغروب اور صبح صادق کا نمود آنکھوں سے دیکھنے کی چیزیں ہیں۔ ہر وقت ہر شخص ہر جگہ دیکھ سکتا ہے۔

اس میں گھڑیوں اور جنتریوں پر اعتماد اس لئے روا رکھا گیا کہ اُس میں ذرا بھی غیب ہو تو ہر شخص ہر جگہ بغیر ادا کسی آدمی کے اُس کی تصدیق یا تکذیب کرنے پر قادر ہے اور سارے عالم پر کسی نے یہ پابندی بھی عائد نہیں کی کہ نماز کے اوقات گھڑیوں سے دیکھا کرے۔ آج بھی لاکھوں دیہات اور جنگلات کے پہنچنے والے انسان اُسی قدیم طرز پر اوقات کو معلوم کر کے نماز روزہ ادا کرتے ہیں۔ اس لئے اس معاملہ میں گھڑیوں وغیرہ کے استعمال کے بعد بھی اوقات معلوم کرنے کا اصول وہی محفوظ ہے کہ عام آنکھوں سے طلوع وغروب دیکھنے پر مدار کا رہے۔

بخلاف چاند کے معاملہ کے اس میں اگر عام رویت کو چھوڑ کر دور بینوں یا آلات رصدیہ کے اعتماد پر یہ کام کیا گیا تو مدار کا چاند کے ذوق الافق وجود پر ہو گیا رویت پر نہ رہا اور اس وجود کے معلوم کرنے کے لئے عام مسلمانوں کے پاس اس کی تصدیق یا تکذیب کا کوئی ذریعہ ہے اور نہ ہر شخص ہر جگہ اس دریافت پر قادر ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ گھڑیوں اور جنتریوں نے اصول کو برباد رکھتے ہوئے اس کے استعمال میں سہولت پیدا کی اس لئے قبول کر لیا گیا۔ اور آلات رصدیہ حسابات ریاضیہ اصول رویت میں کوئی سہولت پیدا کرنے کے بجائے سرے سے اصول رویت ہی کو ترک کر کے چاند کے وجود ذوق الافق کو اصول بنانا چاہتے ہیں جو اصول شرعیہ کے خلاف ہے۔

ریاضی کے حسابات اور آلات رصدیہ یہاں تک تو کلام اس پر تھا کہ ریاضی کے حسابات کے نتائج اور آلات رصدیہ سے حاصل شدہ معلومات کو بالکل یقینی سمجھا جائے جب بھی احکام شرعیہ میں ان کی

داخلت بجائے مفید ہونے کے مضر اور مسلمانوں کے لئے سخت مشکلات پیدا کرنے والی ہے۔

اس کے بعد خود ان فنی معلومات کی حقیقت پر نظر کی جائے تو معلوم ہو گا کہ اگرچہ حساب بحیثیت حساب کے قطعی ہو کہ دو اور دو چار ہی ہو سکتے ہیں تین یا پانچ نہیں ہو سکتے لیکن ان دو کا دو ہونا



یہ ہماری نظر اور اندازے تخمینہ ہی کا حکم ہو سکتا ہے۔ کتنے ہی باریک سے باریک پیمانوں سے تولّا اور پرکھا جائے یہ احتمال ختم کرنا ہماری قدرت میں نہیں کہ ہم نے جس کو دو سمجھا ہے وہ دوسرے کسی قدر کم یا زیادہ ہو۔ خواہ یہ کمی زیادتی ایک بال کے ہزارویں حصّہ کی برابر ہو۔

اور یہ بھی ظاہر ہے کہ زمین کے فرش پر کسی زاد یہ میں ایک بال کے ہزارویں حصّہ کی کمی یا زیادتی اگرچہ بالکل غیر محسوس زیادتی ہے مگر اوپر کی فضا اور سیاروں تک جب اس زاویہ کے خطوط ملائے جائیں گے تو زمینوں کا فرق ہو جائے گا۔

یہ صحیح ہے کہ کیمبرہ کی طرح ترقی یافتہ آلات جھوٹ نہیں بولتے مگر ان آلات کو واقعات پر منطبق کرنا تو بہر حال انسانی نظر اور انسانی عمل ہے اس میں غیر محسوس فرق ہو جانا کسی ذلت بھی مستبعد نہیں بلکہ واقع ہے جس کا مشاہدہ ہمیشہ اہل فن کے باہمی اختلافات سے ہوتا رہتا ہے۔ دنیا میں جتنی قدیم و جدید تقویمیں اور جہتیں اور کیلنڈر وجود میں آئے ہیں ان میں سے صرف ان کو لیا جائے جو علم ماہرین فن نے تیار کئے ہیں تو ان میں بھی باہمی اختلاف نظر آتا ہے۔

اگر ان حسابات اور آلات کے نتائج قطعی اور یقینی ہوتے تو ماہرین فن کے اختلافات رٹنے کا کوئی احتمال نہ رہتا۔ سائنس کی نئی ترقیات اور فن ریاضی و فلکیات کی جدید تحقیقات کا آج کل دنیا میں بڑا ہنگامہ ہے اور اس میں شبہ نہیں کہ بہت سی نئی تحقیقات نے پرانے فلسفہ اور ریاضی کے اصول کی دھجیاں بکھیر دیں اور اس کے خلاف مشاہدہ کر دیا لیکن اس کے باوجود یہ نہیں کہا جاسکتا کہ آج ایک محقق ماہر نے جو کچھ کہہ دیا وہ حوت آخر ہے اُس کی تقلید آئندہ کوئی نہیں کر سکے گا۔ آئندہ کو چھوڑ کر اسی موجودہ دور میں اُسی درجہ کے دوسرے ماہرین اُس سے مختلف رائیں رکھتے ہیں۔

اسی عہد کے ہنگامہ میں جو کراچی اور پاکستان میں پیش آیا ہماری اس بات کی تصدیق اسی فن کے ماہرین کی طرف سے ہو گئی۔

کراچی میں محکمہ موسمیات ایک ہفتہ پہلے سے یہ اعلان کر رہا تھا کہ ۲۹ رمضان جمعہ کے روز شام کو غروب آفتاب کے بعد چاند تقریباً اکیس منٹ افق کے اوپر رہے گا اور دیکھا جائے گا جو تمام کراچی کے اخبارات میں شائع ہوا۔

دوسری طرف پنجاب یونیورسٹی کے رصد گاہ کے ذمہ دار افسر اور ماہر فن بھی صاحب کا

مندرجہ ذیل اعلان ۲۹ تاریخ کی شام کو کراچی کے اخبار دیوننگ اسٹار میں شائع ہوا جس کا متن یہ ہے۔  
 ”گزشتہ شام کو مسٹر بھٹی نے پریس کو بیان دیتے ہوئے کہا ہے کہ یہ پیشین گوئی (یعنی محکمہ موسمیات کراچی کی پیشین گوئی) غلط ہے اور مزید کہا کہ جمعہ کے ہلال عید نظر آنے کے غالباً بہت کم امکانات ہیں۔ مسٹر بھٹی نے اپنے دعویٰ کی تائید میں دو دلیلیں پیش کیں۔ اول یہ کہ ہلال کا سائز اور اس کی روشنی اس قدر کم ہوگی کہ معمولی نگاہوں میں دیکھ نہ سکیں گی۔

یونیورسٹی پنجاب کے ماہرین نجوم نے دوسری بات یہ بتلائی کہ غروب آفتاب کے نصف گھنٹہ کے اندر ہی ہلال غروب ہو جائے گا اور آسمان پر اس قدر تاریکی نہیں چھا سکتی جس میں مخفی اور باریک چاند نظر آ سکے۔

مسٹر بھٹی نے یہ بھی کہا کہ محکمہ موسمیات کی رویت ہلال کی پیشین گوئی سے بڑی گڑبڑ ہونے کا اندیشہ ہے اور عید الفطر کے انتظامات کرنے والوں کے لئے بڑی دشواری کا باعث ہوگا۔

(ایڈیٹنگ اسٹار بمعدہ ۲۵ رمضان ۱۴۳۵ھ، مارچ ۱۹۶۱ء)

پھر ۳۱ مارچ کو پی پی اے کے نمایندہ سے انٹرویو دیتے ہوئے پنجاب یونیورسٹی کے شعبہ رصد گاہ کے حکام نے کہا کہ عید کے چاند کے مسئلہ پر جو خلیفہ شریعہ پیدا ہوا ہے اس سلسلہ میں محکمہ موسمیات اور دوسرے افراد کے بیانات سے متعلق لوگ سلسل طور پر یہ پوچھ رہے ہیں کہ ان بیانات میں کہاں تک صداقت ہے ان حکام نے کہا ہے کہ پنجاب یونیورسٹی کی رصد گاہ نے اس سلسلہ میں پہلے ہی ایک واضح موقف اختیار کیا تھا کہ جمعہ کی شام کو عام حالات میں دور بین کی مدد کے بغیر چاند نظر آنے کا امکان نہیں۔ اس بات کی وضاحت کرتے ہوئے ان حکام نے کہا کہ چاند دکھائی دینے کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس کی مدت ایک دن یا اس سے زیادہ ہو جب کہ محکمہ موسمیات نے جو مدت بتائی وہ اٹھارہ سات یا آٹھ دن تھی۔ مزید براں کراچی میں چاند نظر آنے کا جو وقفہ بتایا گیا ہے وہ اٹھارہ منٹ ہے اس وقفہ میں چاند کا ارتفاع ۳۲۵ ڈگری تھا۔ ان حکام نے کہا کہ اس ارتفاع پر تو معمولی حالات میں پورا چاند بھی نظر نہیں آ سکتا بلکہ صرف ہلال کی روشنی چاند کی روشنی کا ہزارواں حصہ تھی۔

(جنگ ۳۱ مارچ ۱۹۶۱ء)

محکمہ موسمیات کراچی اور رصد گاہ پنجاب کے ان دو مختلف بیانات میں یہ ظاہر ہے کہ ایک

صحیح اور دوسرا غلط ہے۔ میں نے اگرچہ اس فن کو قدیم اصول کے تحت پڑھا اور پڑھایا ہے۔ مگر اس فن میں میرا اشتغال نہیں رہا اور میں اس کا ماہر نہیں۔ اس لئے اس کا فیصلہ تو ماہرین ہی کے سپرد ہے کہ ان میں کونسا صحیح اور کون غلط ہے لیکن اتنی بات اس اختلاف میں سب کے لئے واضح ہوگئی کہ ان قواعد و آلات سے حاصل ہونے والے نتائج کو قطعی اور یقینی کہنا محض خوش گمانی ہے صحیح یہ ہے کہ اس میں بھی غلطیاں ہو سکتی ہیں۔

چوتھی صدی ہجری کا مشہور اسلامی فلاسفر اور ماہر نجوم و فلکیات ابو یحییٰ سیرونی جو شہاب الدین غوری کے زمانہ میں ایک مدت دراز تک ہندوستان میں بھی رہا ہے۔ اور ان فنون کا بے نظیر اہل نام ناجا ہے۔ اس نئی روشنی اور نئی تحقیقات کے دور میں بھی اس کی امامت سب کے نزدیک مسلم ہے۔ روکی ماہرین نے ان کی تحقیقات سے راکٹ وغیرہ کے مسائل میں بڑا کام لیا ہے۔

ان کی مشہور کتاب الآثار الباقیہ عن القرون الخالیہ، ایک جرم ڈاکٹریسی ایڈورڈ سٹاکو کے حاشیہ کے ساتھ لپنرک میں چھپ کر شائع ہوئی ہے۔ اس میں آلات رصدیہ کے ان نتائج کے غیر یقینی ہونے کے مسئلہ کو تمام ماہرین فن کا اجماعی اور اتفاقی نظریہ بتلایا ہے اُس کے الفاظ یہ ہیں :-

ان غلامی الہدیۃ مجمعون	علم ریاضی و ہیئت اس پر متفق ہیں
علی ان اقلقادیرا مغر وضة	کہ رویت ہلال کے عمل میں آنے کے لئے
فی اواخر اعمال رویۃ الهلال	جو مقدار میں فرض کی جاتی ہیں وہ سب ایسی
ہی ابتداء لم یوقفت علیہا الا	مقدار ہیں جن کو صرف تجربہ ہی سے معلوم
بالجربة و لذلک اظہر احوال	کیا جاسکتا ہے اور منظر کے احوال مختلف
ہند ستۃ بتفاوت لا جانا	ہوتے ہیں جن کی وجہ سے آنکھوں سے
المحسوس بالبصر فی العظم	نظر کرنے والی چیز کے سائز میں چھوٹے بڑے
والصغر و فی الاحوال	ہونے کا فرق ہو سکتا ہے، اور احوال فلکیہ
الفلکیۃ ما اذا تأملھا	میں ایسے احوال بھی ہیں کہ اگر کوئی غور
متأمل مصنف لم یستط	کرنے والا انصاف کے ساتھ غور کرے تو
بث الحکم علی وجہ ب	رویت ہلال کے ہونے یا نہ ہونے کی کوئی

اور یتیم الہلال اور ایتیمنا عیہا۔  
 تقی یقینی پیش گوئی نہیں کر سکتا۔

(آثار باقیہ صفحہ ۱۹۱ طبع پشاور ۱۹۲۳ء)

اور کشف الظنون میں، بحوالہ مزید شمس الدین۔ محمد بن علی خواجہ کا چالیس سالہ تجربہ بھی لکھا ہے کہ ان معاملات میں کوئی صحیح اور یقینی پیشین گوئی نہیں کی جاسکتی جس پر اعتماد کیا جاسکے۔

(کشف الظنون، صفحہ ۹۱، جلد ۲)

ادرجب ثابت ہو گیا کہ رصد گاہوں اور آلات رصدیہ کے ذریعہ حاصل کردہ معلومات بھی رویت ہلال کے مسئلہ میں کوئی یقینی فیصلہ نہیں کر سکتی بلکہ وہ بھی تجرباتی اور تخمینی معائنہ ہے تو اس اصول کے حکیمانہ اصول ہونے کی اور بھی تائید ہو گئی جو رسول امی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس معاملہ میں اختیار فرمایا کہ ان کا دشوں اور باریکوں میں امت کو ابھائے بغیر بالکل سادگی کے ساتھ رویت ہونے یا نہ ہونے پر احکام شرعیہ کا مدار رکھ دیا۔ جس پر ہر شخص ہر جگہ ہر حال میں آسانی سے عمل کر سکے۔

## ملک میں عید کی وحدت کا مسئلہ

رویت ہلال کے مسئلہ پر بہت سے لوگوں کی توجہ صرف اس لئے ہے کہ انھوں نے اپنے نزدیک یہ طے کر رکھا ہے کہ پورے ملک میں عید کا ایک ہی دن ہونا ضروری ہے اسی کی وحدت۔ کہنے لگے وہ چاہتے ہیں کہ قواعد ریاضی اور محکمہ موسمیات سے مدد لے کر جائزات پہلے سے متعین کر لی جائے اور پورا ملک اس کے تابع ایک ہی دن عید منایا کرے لیکن یہ بات جیسی دیکھنے اور سننے میں خوشگوار معلوم ہوتی ہے اگر حقیقت پر غور کیا جائے تو اس کی کوئی اہمیت باقی نہیں رہتی۔

وحدت عید کا مسئلہ اصل میں اس بنیاد سے پیدا ہوتا ہے کہ عید کو ایک ہوا یا ملکی تقریب قرار دیا جائے۔ مگر میں اسی نظریہ کے شرع میں واضح کر چکا ہوں کہ ہمارے عیدیں اور رمضان و محرم کوئی ہوا نہیں بلکہ سب کی سب عبادات ہیں جن کے اوقات کا ہر ملک ہر خطہ میں دہاں کے افق کے اعتبار سے مختلف ہونا لازمی ہے۔ ہم کراچی میں جس وقت عصر کی نماز پڑھتے ہوئے ہیں بعض بوموں میں اس وقت مشرقی پاکستان میں عشاء کا وقت ہوتا ہے اور مغرب تو ہمیشہ ہی ہوتی ہے۔ اسی طرح جس وقت مشرقی پاکستان میں عید ہوتی ہے کراچی میں اس وقت رات ہو سکتی ہے۔ اگر ایک ہی تاریخ کسی طرح متعین بھی کر لیں جب بھی یکساںیت پیدا ہونا ممکن نہیں خصوصاً جب اس پر نظر

کی جائے کہ اسلامی قلم و جیسا پہلے زمانہ میں مشرق سے مغرب تک رہ چکی ہے۔ اگر کج بھی اللہ تعالیٰ وہ وسعت بھر عطا فرمادیں تو لازمی طور پر ایک دن کا فرق پڑ جائے گا غرض ہمارا رمضان اور عید کوئی تہوار یا تقریب نہیں جس کی یکسانیت کی فکر کی جائے۔ اور اگر بالفرض ان کو کوئی تقریب بھی کہا جائے تو وہ صرف ملکی تقریب نہیں بلکہ مسلمانوں کی ایک عالمی تقریب ہے جس میں وطنی، جغرافیائی اور لسانی فاصلے حائل نہیں۔ اگر عید کا ایک ہی دن مقرر کیا جائے تو پھر سارے عالم کے مسلمانوں کو ایک ہی دن عید منانی چاہیئے۔

مگر ہر ایک لکھا پڑھا آدمی جانتا ہے کہ مشرق و مغرب کے فاصلوں میں ایسا ہونا ممکن نہیں۔ پہلے زمانہ میں تو بے حد ملکوں کا حال دوسروں سے مخفی رہتا تھا اس لئے پتہ نہیں چلتا تھا۔ اب تو تیز رفتار ہوائی جہازوں نے ساری دنیا کو ایک نشست کی طرح پھیلی پر رکھ دیا ہے جس کو دیکھ کر ایک ہی وقت میں انسان یہ معلوم کر سکتا ہے کہ اس وقت ایک میں جمعہ ہو رہا ہے دوسرے میں ابھی جمعرات ہے اور تیسرے میں جمعہ کا دن شروع ہو چکا ہے ان حالات میں کسی موقع جہالت میں پوری دنیا کی یکسانیت کا تصور بھی کیسے کیا جاسکتا اور اگر کوئی ایک حکومت وسیع رہے تو اس کے درمختلاف حصوں میں بھی یکسانیت اور وحدت ناممکن ہے۔ اس معاملہ میں مختلف انصاف کی بات یہ ہے کہ عید کی وحدت و یکسانیت کی فکر کرنے سے پہلے اس پر غور کیا جائے کہ یہ وحدت کیوں مفقود ہے۔ اگر یہ سمجھا جاتا ہے کہ اس میں کچھ زیادہ فضیلت اور ثواب ہے تو یہ کسی کی رائے کی چیز نہیں جتنا کہ اللہ تعالیٰ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی خبر نہ دیں مگر قرآن و سنت میں اس کی کوئی اصل موجود نہیں بلکہ تعامل عہد نبوی اور خلافت راشدہ اور مابعد کے تمام مسلمانوں کا ہمیشہ اس سے مختلف رہا ہے۔ کبھی اس کا بھی اہتمام نہیں کیا گیا کہ مکہ اور مدینہ میں ایک ہی دن عید ہو اور ایسے واقعات تو بہت ہیں کہ ملک شام میں کسی دن رمضان اور عید ہوئی اور مدینہ طیبہ میں کسی اور دن۔ حالانکہ مدینہ طیبہ سے ملک شام کا فاصلہ کچھ زیادہ نہیں۔

مدینہ اور ملک شام میں اختلاف کا واقعہ ایک تو صحیح مسلم میں عہدایت کریمہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مذکور ہے کہ ملک شام میں جمعہ کی شام کو چاند دیکھا گیا اور مدینہ طیبہ میں اس روز چاند نظر نہیں آیا۔ امیر شام حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور تمام اہل شام نے ہفتہ کے روز روزہ رکھا اور امیر مدینہ حضرت عبداللہ

بن عباسؓ نے اتوار سے رمضان شروع کیا اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو اگرچہ رمضان ختم ہونے سے پہلے ہی حضرت کریبؓ کی شہادت سے اس کا علم ہو گیا تھا کہ ملک شام میں جمعہ کو چاند دیکھا گیا ہے۔ مگر صرف ایک گواہ کی شہادت موجود تھی لیکن اگر عید و رمضان کی وحدت اور کسانیت کوئی شرعی پسندیدہ چیز ہوتی تو یہ کچھ مشکل نہ تھا کہ ملک شام سے دوسری شہادت طلب کر کے یہ وحدت قائم کر لی جاتی مگر حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے حضرت کریبؓ کے اصرار کے باوجود اس کی طرف کوئی توجہ نہ دی۔

(صحیح مسلم ص ۱۱۱ جلد ۱)

اسلام کی سلطنت و حکومت دنیا کو نہ پہنچا تھا، یہ نہیں ہوئی ایک ہزار سال تو اسلام نے دنیا کی بہت بڑے بڑے حکومتیں اپنے عید کی وحدت دیکھ کر کسانیت کا سوال کچھ کسی حکومت یا ملت کے ذہن پر روا نہیں تھا۔ اپنی اپنی رویت کے مطابق ہر جگہ عید منائی جاتی تھی نہ کوئی اختلاف نہ جھگڑا۔ نہ دوسری جگہ کی شہادتیں حاصل کرنے کے لئے دوڑ دھوپ، کتنا سیدھا سچا صاف طریقہ ہے جس کو محض ایک خیالی اور مذہبی وحدت کے خیال سے چھوڑ کر طرح طرح کے فتنوں، جھگڑوں اور دشواریوں کو دعوت دی جا رہی ہے اگر کہا جائے کہ ایک ملک میں ایک ہی دن عید وغیرہ منانے میں گو ثواب زیادہ نہ ہو مگر ملک کے باشندوں کی سہولت پیش نظر ہے کہ عید کی تعطیل سب جگہ ایک دن ہو۔ ایک شہر کا باشندہ جو کہیں دوسرے شہر میں سلسلہ ملازمت رہتا ہے وہ اگر اپنے اہل و عیال میں جا کر عید منائے تو اس کو دشواری پیش نہ آئے تو یہ صحیح ہے مگر اس کا ایک بہت آسان علاج ہے وہ یہ کہ عید الاضحیٰ کے چاند کا مسئلہ نو عید سے دس دن پہلے سامنے آچکا ہوتا ہے اور سب مقامات کے چاند کی اطلاعات اور اگر ضرورت ہو تو شہادات بھی ایک مقام سے دوسرے مقام تک پہنچانے کے لئے دس دن کی مدت ہوتی ہے اس درمیان میں اہتمام کیا جاسکتا ہے۔

اسی طرح محرم کے عاشورا کا معاملہ ہے کہ دھپاند دیکھنے سے دس روز بعد ہوتا ہے اور رمضان کی عید ماسرکاری حلقوں اور کاروباری فزوں میں تعطیل ہی نہیں ہوتی کہ اس کا سوال پیدا ہو صرف ایک موثق عید الفطر کا ہے جس میں یہ جھگڑا سامنے آتا ہے۔ اس کا سیدھا صاف علاج یہ ہے کہ تعطیل ۱۰ دن کی کر دی جائے۔ ایک دفعہ جو تیس رمضان یا یکم شوال ہونے کا احتمال رکھتا ہے اور ایک اس کے بعد کا دن۔

اور ایک اسلامی مملکت کے لئے شایان شان بھی یہی ہے کہ مسلمانوں کی سب سے بھی خوشی دوسرے کی عید عید الفطر ہوتی ہے۔ اس کی تعطیل دو دن ہو جائے۔ اگر تعطیل زیادہ کرنے میں ضروری کاموں کے حرج کا شبہ کیا جائے تو یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ملک کی تعطیلات پر غور کر کے کوئی ایک دن جو زیادہ اہم نہ ہو اس کی تعطیل ختم کر دی جائے۔

اور بغیر کسی خاص ضرورت کے عید میں وحدت اور یکسانیت کرنا ہی ٹھیک لایا جائے تو اس کے لئے بھی پاکستان کے موجودہ رقبہ میں صورت بن سکتی ہے مگر اس میں شرعی حیثیت سے جن اصولوں کی حفاظت ضروری ہے اس کے لئے بڑے اہتمام و انتظام کی ضرورت ہوگی جس پر قابو پانا آسان نہیں اور بلاوجہ ملک کو اس الجھن میں مبتلا کرنا کوئی کار ثواب نہیں اس لئے اس وقت اس کو نظر انداز کرتا ہوں۔ واللہ اعلم بالصواب

(بشکریہ فروغ اسلام لاہور)

حسنی فارسی لکھنؤ جو حکیم ڈاکٹر عبد العلی کے منتخب اور مخصوص نسخہ جات تیار کرتی ہے یہ سفوف اس کی خاص ادویات میں شامل ہے

**سفوف ذیابیطس** — آپ کو ذیابیطس شکر کی سے نجات دے گا

اس سفوف کے استعمال سے چند ہی روز بعد شکر میں کمی شروع ہو جاتی ہے، قوت ابسن آنے لگتی ہے، رات کو بار بار اٹھنے اور نیند خراب ہونے سے نجات مل جاتی ہے۔

سفوف ذیابیطس کے چند ہفتوں کے استعمال سے پیشاب ہی سے شکر غائب نہیں ہو جاتی خون میں بھی شکر اتنی ہی رہ جاتی ہے جتنی تندرست آدمیوں کے خون میں ہوتی ہے۔

اس کے چند مہینوں کے استعمال کے بعد دوا چھوڑ دینے پر بھی فائدہ قائم رہتا ہے۔

چھوٹی شیشی (۵ تولہ دوا) کی قیمت ۵ روپے بڑی شیشی (۱۰ تولہ دوا) کی قیمت ۱۰ روپے

دو یا تین شیشیاں ایک ساتھ منگانے پر محصول ڈاک میں بہت کفایت رہے گی

حسنی فارسی ۳ گون روڈ لکھنؤ

# زیارتِ حرمین نقوش و تاثرات

(مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی)

۲۲ ذیقعدہ۔ بروز شنبہ بعد عصر مدینہ منورہ۔ یہ روانہ ہو کر مغرب کی  
مکہ معظمہ کو واپسی | نماز و اہلیفہ (میر علی) میں پڑھی، وہیں احرام کی نیت کی، راستے میں  
ایک مقام پر شاہ کی نماز پڑھی۔ صبح کی نماز بھی اطمینان کے ساتھ ادا کی۔ راستے میں سردی  
بہت زیادہ تھی سردی کی وجہ سے لوگ تھر تھر کا پ رہے تھے احرام کی وجہ سے سر ڈھاک نہیں سکتے  
تھے البتہ جن حاجیوں نے تویہ کا احرام باندھا تھا وہ قدرے آرام سے تھے۔ ظہر کی نماز جبے کی  
ایک مسجد میں پڑھی۔ ڈرائیور نے قصداً دیر لگائی ورنہ ہم ظہر سے پہلے مکہ معظمہ پہنچ سکتے تھے۔  
پہار شنبہ کو عصر کے وقت مکہ معظمہ پہنچے۔ آج صبح قریب آجانبہ کی وجہ سے مکہ معظمہ میں اب بڑا  
ہجوم ہو گیا ہے۔ عجیب جہل پہل ہے، ہر ایک گلی کو چے میں بڑی رونق ہے۔ اکثر و بیشتر حجاج  
اطرافِ عالم سے مکہ معظمہ میں آچکے ہیں، کچھ جہاز باقی رہ گئے ہیں وہ بھی سطحِ سمندر پر تیرتے ہوئے  
اور فضائے آسمانی پر اڑتے ہوئے تیزی سے آرہے ہیں۔ حاجیوں کے استقبال و انتظام  
میں معمول کے کاغذ سے اور ملازمین دوڑے دوڑے پکھر رہے ہیں۔ ہر مقام کا دفتر تمام کرلیے  
کے مکانات اور ان کے قریب کی گلیاں اور سڑکیں حاجیوں سے بھری ہوئی ہیں۔ موسم بہار  
اور فصل گل کا سال ہے۔ سڑکوں پر پھل کا ڈھو رہے ہیں، انگلیوں میں کیریاں قطار در قطار  
بکھی ہوئی ہیں، تمام بازار خوب آراستہ ہو رہے ہیں، مسجد الحرام میں تیل رکھنے کی جگہ نہیں  
ہے، مطاف بھرا ہوا ہے، اوقاتِ نماز کے علاوہ رات دن شمع توحید کے پردانے اسکے



گردگھوم رہے ہیں۔ مہترم سے چٹ چٹ کر اور غلات کعبہ کو پکڑ کر اہل دل رو رہے ہیں، پیچ رہے ہیں۔ زور زور سے یارب البیت کے نعرے لگا رہے ہیں، اب ننگ اسود یک پہنچنا اور اس کو بوسہ دینا بڑے ہی باہمت اور طاقت ور کام ہے۔ بلکہ بہت سے واقعہ دین طاقتور بھی اس خیال سے کہ ضعیفوں کو اذیت نہ پہنچے دور ہی سے ننگ اسود کی طرف ہاتھوں کے اٹھا دینے اور ان کو چومنے پر اکتفا کر رہے ہیں۔ چاہہ زمرم کے قریب اور مقام ابراہیم پر بھی کثیر اثر دہا کہے۔ اذان سے بہت پہلے نہ آیا جائے تو دروازوں میں بھی جگہ ملنا مشکل ہے وہ نظارہ بھی دیدنی ہے جب کہ کعبۃ اللہ کے چاروں طرف ایک امام کی اقتداء میں صفیں باندھ کر لاکھوں کی تعداد میں فرزند ان توحید، خداوند قدوس کی عبادت کے لئے کھڑے ہوتے اور اس کے حضور میں رکوع و سجود ادا کرتے ہیں۔

حضرۃ شیخ الحدیث مدظلہ  
کا مکتوب گرامی

میں نے دعا کے لئے جہاں اپنے دیگر اکابر کی خدمت میں عرضیں لکھے تھے، حضرت مولانا محمد زکریا مدظلہ، شیخ الحدیث مظاہر علوم سہارن پور کی خدمت اقدس میں بھی مسافر خانہ بمبئی سے

ایک عرضیہ روانہ کیا تھا۔ حضرت والا نے اس کا جواب مدرسہ صولیہ کے پتے پر عنایت فرمایا۔ مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ پہنچنا تو دفتر صولیہ میں یہ مکتوب گرامی مجھے ملا۔ ٹہنی مسرت ہوئی، اور اس بات کا اندازہ لگئی، ہوا کہ حضرت والا مدظلہ، جواب خطوط کا کتنا اہتمام فرماتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ میرا عرضیہ جواب طلب نہیں تھا اور نہ یہ امید تھی کہ اس کا جواب آئے گا مگر اپنی کریا نہ عادت کے مطابق حضرت گرامی قدر نے مجھے شاد کام کرنے کے لئے چند سطور ارقام فرمادیں۔ میں اس مکتوب گرامی کو بھی بطور تبرک اپنے ان نقوش میں شامل کرنا چاہتا ہوں۔

مکرمی الحاج ..... دامت مکارمکم — بعد سلام مسنون، کئی دن ہوئے گرامی نامہ مرحلہ از مسافر خانہ بمبئی موصول ہو کر موجب مسرت ہوا جس میں حجاز مقدس تشریف برسی کی اطلاع سے بہت مسرت ہوئی یہ ناکارہ دعا کرتا ہے۔ حق تعالیٰ شانہ اپنے فضل و کرم سے اس مبارک سفر کو نہایت راحت و آرام کے ساتھ پورا فرما کر حج و زیارت کو قبول فرمائیں اور دارین کی ترقیات کا ذریعہ بنائیں۔ اس ناکارہ کو کبھی اپنی مبارک دعاؤں میں شامل فرمائیں

اور بشرط سہولت و یاد، مدینہ پاک میں روضہ اقدس کی حاضری کے وقت اس سہ کار کی طرف سے بھی بکثورتہ بالبشر علیہ افضل الصلوٰات والسلام و بکثورتہ لشیخین رضی اللہ عنہما سلام عرض کر دیں۔ میرا غلصانہ مشورہ یہ ہے کہ اگر کچھ وقت جماعت تبلیغ کے ساتھ بالغصہ مولانا عبید اللہ صاحب اور مولانا عبید خاں صاحب کے ساتھ گزارا جائے تو انشاء اللہ قائلے دینی حیثیت سے زیادہ مفید ہوگا۔ حضرت اقدس رائے پوری دام مجدہم کی طبیعت بجز اللہ ابھی ہے کوئی خاص بات زیادتی کی نہیں ہے۔ (مولانا) علی میاں کا خط بندے کے پاس آیا تھا، آخر اپریل یا شروع مئی میں یہاں سہارن پور اور رائے پور تشریف بری کا ارادہ لکھا تھا، مولانا (محمد) منظور صاحب آج کل ایک تبلیغی اجتماع میں (دبئی) نظام الدین کی جماعت کے ساتھ آسنول گئے ہوئے ہیں۔ والسلام زکریا۔ مظاہر علوم ہر ذیقعدہ سنہ ۱۳۸۵ھ

**شیخ عبد اللہ زمری** رہتا تھا۔ ان کے والد شیخ غلام محمد رحمہم لاہور کے رہنے والے تھے۔ یہ غالباً کہ مظلمہ میں پیدا ہوئے ہیں۔ فضلا، مکر سے تعلیم دین کی تمکین کی، حضرت مولانا عبید اللہ صاحب سے بھی نسبت تلمذ حاصل ہے، علم ادب، علم تاریخ، سیرت النبی، سیرت صحابہ، حالات عرب خصوصاً تاریخ کہ پر بڑا عجز ہے، کتاب پر بھی ایک کتاب تالیف فرما رہے ہیں۔ اردو بھی بڑے دل آویز عربی لہجے میں بولتے ہیں، کبھی کبھی دوران گفتگو میں ان پر جذب و کیف کے آئینا نمایاں ہونے لگتے ہیں۔ بڑے قانع اور متواضع ہیں۔ عقیدت مند لوگ جو کچھ مالی خدمت کرتے ہیں وہ غریبوں اور اپنے ملنے والوں پر خرچ کر دیتے ہیں، پانچوں وقت کی نمازیں اہتمام کے ساتھ مسجد الحرام میں ادا کرتے ہیں۔ رات کو بعد عشاء و مضافات مکہ کی کسی نہ کسی دادی میں چلے جاتے ہیں۔ بعد نماز فجر اپنے حجرے میں موجود رہتے ہیں جہاں ملنے والے ہر وقت آتے رہتے ہیں۔ کسی زمانے میں مدرسہ عزیزہ میں مدرس تھے، کبھی کتب خانہ مسجد الحرام کے ناظم بھی رہے ہیں۔ اب کہیں ملازم نہیں۔ مجھے ایک معتبر شخص نے بتایا کہ ان کو حکومت سعودیہ کی طرف سے ہزار ریالی مالانہ کی ایک ملازمت مل رہی تھی مگر انھوں نے قبول نہیں فرمایا۔ اگر کسی اہل خیر کو تحقیق کر کہ اعداد پہنچانی ہوتی ہے تو یہ امداد رسانی کا بہترین ذریعہ ثابت ہوتے ہیں،

خود غریبوں کے گھر دیں پر پہونچ کر روپے، کپڑے وغیرہ تقسیم کرتے ہیں۔ ان کو کھانا  
کے محلوں، دادیوں، پہاڑوں، اور اسکے تمام آثار قدیمہ سے بڑی واقفیت ہے، اپنی مجلس  
میں جب تاریخ کے جزئیات تک کا تذکرہ کرتے ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قدیم کہ کوئی  
دور میں کے ذریعے ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔ آب زمزم، منترم اور شب مزدلفہ  
کے فضائل اور خصائص اس طریقے سے بیان فرماتے ہیں کہ یقیناً تازہ ہر عیسائی۔ بعد  
ایک دن فرمایا کہ شب مزدلفہ (۹ ذی الحجہ گزار کر آنے والی رات) تو اب اگلے برس آئے گی  
البتہ زمزم و منترم اس وقت بھی میر ہیں ان سے فیض و فائدہ حاصل کرتے جائیں۔  
منترم کے متعلق تو اپنے اہل گزرا ہوا واقعہ ایک بیہوش دنیا کی ایک مرتبہ اپنے ایک مقصد  
کے حصول کے لئے دعا کرنے کے لئے پورے یقین کے ساتھ منترم کے پاس پہونچا ہوں کہ  
آثار قبولیت نمایاں ہو گئے۔ علاوہ ہندوستان و پاکستان کے جاوہ اور افریقہ کے لوگ  
اُن سے بہت تعلق رکھتے ہیں ایک دن امریکہ کے ایک مبلغ اُن کے یہاں بیٹھے ہوئے تھے۔  
مولانا اختر شاہ خاں صاحب سنبھلی اور اُن کے رفیق حاجی امام الدین مالکانوی بھی اکثر و بیشتر  
شریک مجلس زمزمی ہوتے تھے۔ حاجی امام الدین نے تخلص سفر نامہ حاجی رفیع الدین  
مراد آبادی اور ترجمہ مکتوبات خواجہ معصوم کو اپنے پاس سے شیخ زمزمی کی خدمت میں ہدیہ  
پیش کر دیا تھا۔ ترجمہ مکتوبات کو انھوں نے اپنے ایک افریقی دوست کو دیدیا اور مجھ سے  
فرمایا شیخ! میں نے اس ترجمہ کو بہت دور پہونچا دیا ہے۔ ایک مرتبہ انھوں نے  
مجھے شریک طعام کیا اور ”معمول“ تو سب اہل مجلس کے ساتھ کئی مرتبہ کھائے ”معمول“  
غالباً میدے کے سمو سے ہوتے ہیں جن میں اندر کھجوریں بھری ہوئی ہوتی ہیں۔  
فرماتے تھے کہ حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ کا یہ معمول تھا کہ وہ اس قسم کا بکوان مٹی میں اپنے  
ساتھ بطور توشہ لے جاتے تھے اور یہی اس کی وجہ تسمیہ ہے۔

عربی اشعار بھی بہت یاد ہیں۔ ایک دن چند شعر اپنے مخصوص لہجے میں بڑے  
ذوق و شوق کے ساتھ پڑھے جن کو میں نے لکھ لیا تھا جب حضرت مولانا اعظمی مدظلہ  
اُن کی مجلس میں بیٹھے ہوتے اُس وقت اُن کی سترت اور جوش کا عالم نہ پہنچے حضرت

مولانا سے کبھی عربی میں گفتگو کر رہے ہیں کبھی اردو میں — حافظہ بڑا زبردست ہے کتابوں کی جراتیں کی جراتیں حفظ ہیں۔ حضرت مولانا سندھی کی علیحدت اور روحانیت کا بار بار تذکرہ فرماتے ہیں۔ حضرت مولانا اعظمی مدظلہ سے بھی بہت متاثر ہیں ایک مرتبہ اُن کی عدم موجودگی میں دیدہ تک اُن کا تذکرہ اور تعریف فرماتے رہے — اور فرمایا کہ مولانا اعظمی اس دور میں سید العلم و اور تاج العلماء کے لقب سے یاد کئے جانے کے لائق ہیں — ذی الحجہ کے شروع میں دارالعلوم ندوہ کے معلم قرآن حافظ اقبال صاحب حج کے لئے آئے تھے اپنے ہمراہ میرے لئے حضرت مولانا نعمانی مدظلہ کا گرامی نامہ اور اُن کا ایک گرامی قدر ہدیہ لائے ہیں۔ ڈاکٹر زمین العابدین ندوی کے مطلب میں اُن کا قیام ہے۔ ڈاکٹر ندوی صاحب سے بھی دو ایک مرتبہ سرسری ملاقات ہوئی —

حافظ اقبال صاحب نے وقت ملاقات علم انگیز لہجے میں فرمایا کہ حضرت مولانا ڈاکٹر سید العابدین صاحب کے انتقال کی خبر میں نے حذر سے میں سنی ہے۔ چونکہ حافظ صاحب نے دنوں کے ساتھ اس خبر کو بیان نہیں کیا تھا اس لئے لکھنؤ کو تعزیت نامہ بھیجنا احتیاط کے خلاف سمجھا بعد کو معتبر نتائج سے اس خبر کی تصدیق ہو گئی — ڈاکٹر صاحب مرحوم کی شخصیت کیا بلحاظ علم و عمل اور کیا بلحاظ اخلاق و عادات حسنہ ایک عظیم اور بلند پایہ شخصیت تھی اللہ تعالیٰ مغفرت فرمائے اور کروٹ کروٹ جنت نصیب کرے (آمین) علاوہ بہت سے صدقات جاریہ کے اُن کے خیر جاری میں اُن کی اولاد خصوصاً ولد صالح مولانا محمد میاں زید محمد ہم تو ہیں ہی اُن کے برادر خرد مولانا علی میاں مدظلہ بھی ہیں — اُن کی تربیت جس انداز اور جس ترتیب سے ڈاکٹر صاحب نے فرمائی ہے وہ مستقل ایک زبردست دینی و مذہبی شاہکار ہے۔

ڈاکٹر صاحب مغفور سے سب سے سرسری ملاقات تو کئی مرتبہ ہوئی لیکن وفات سے تقریباً ایک سال پیشتر ایک ملاقات میں جو تفصیلی بھی تھی اور آخری بھی — ڈاکٹر صاحب کو میں نے بہت قریب سے دیکھا تھا اُس وقت بھی وہ علیل تھے اُن کی پُر خلوص تواضع، اُن کی علمی گفتگو اُن کا محبت آمیز بزرگوار اخلاق آج تک میرے قلب پر فہم ہے۔ اب ایسے صاحب نظر اور دیدہ ور کہاں پیدا ہوتے ہیں —

ہمارے مدرسہ اسلامیہ عربیہ جامع مسجد امروہہ کے مہتمم مولانا اعجاز حسین صاحب امروہہ بھی مکہ معظمہ آگئے ہیں۔ حضرت شاہ بہار الدین نقشبندی امروہی کے صاحبزادے حکیم اعجاز الدین صاحب کے مکان پر مقیم ہیں اُن کے ہمراہ منشی فرید الدین صاحب سنبھلی، منشی نبی عباس صاحب امروہی اور سنبھل کے ایک پیر بھی ہیں۔ ان پیر حجازی کے اندر خدمتِ رفقا کا قابلِ تعریف جذبہ ہے۔

۸۔ رزی انجیو کبسن میں بیٹھ کر مٹی گئے وہاں سے عرفات پہنچے۔ مولانا حکیم محمد احسن صاحب ان دنوں علیل تھے مٹی کے لئے روانہ ہونے سے پہلے کچھ وصیت آمیز کلمات بھی کچھ سے فرمانے لگے ایام حج کے بعد علالت۔ نے بہت شدت اختیار کر لی تھی اور یہ شدید علالت مکہ سے روانگی تک رہی۔ تبلیغی جماعت کے رفقا، خصوصاً مولانا عبد اللہ صاحب، مدظلہ اُن کے پاس عبادت کے لئے آتے رہے۔ یونانی اور ڈاکٹری علاج ہوتا رہا۔ اُن کی طرف سے بڑی تشویش ہو گئی تھی مگر اُن کے چہرے پر تمام ایام علالت میں آثارِ اطمینان نمایاں رہے بڑے صبر و شکر کے ساتھ اس دور کو گزارا روانگی سے چند روز پہلے بحمد اللہ اُن کی صحت بحال ہو گئی تھی اللہ تعالیٰ مع متعلقین اُن کو صحت و عافیت سے رکھے۔

۱۰۔ باوجود نقاہت کے حکیم صاحب عرفات سے مزدلفہ اور مزدلفہ سے بنی پھر بنی سے مکہ معظمہ پیدل چل کر پہنچے۔ میں بھی اپنے قافلے کے چند افراد کے ساتھ پیدل ہی واپس ہوا تھا۔ ۱۱۔ رزی انجیو کو مکہ معظمہ آکر طوافِ زیارت کیا اور کرایے کی ٹیکسی میں بیٹھ کر آنا اور جانا ہوا۔ ۱۲۔ تالیخ کو رفقاء کے ساتھ رمی جمار کوئے گیا۔ کثرتِ ہجوم کے باعث ساتھیوں سے بچھڑ گیا اور بڑی مشکل سے اور بہت دیر میں تینوں جمرہ دہلی رمی سے فراغت ہوئی۔ ماسٹر علاء الدین صاحب اُس محشرِ مجمعِ عظیم میں، مجھے ڈھونڈتے رہے بالآخر وہ خیمے میں چلے گئے میں راستہ بھول گیا اور کئی گھنٹے کی بعد سنبھل کے ایک صاحب کی رہنمائی میں جو پاکستان سے حج کرنے آئے تھے اور مجھ سے بالکل واقف نہیں تھے، عبد الرحمن معلوم کے خیموں تک پہنچا اُس وقت خیمے اکھڑ رہے تھے اور ساتھی میرا شدید انتظار کر رہے تھے۔

۱۳۔ ایام حج میں عرفات و مٹی کے اندر ہندوستان و پاکستان کے سفارت خانوں کی طرف سے ڈاکٹروں کے کیمپ تھے۔ پاکستان کی طرف سے جگہ جگہ برن کے پانی کی سیلیس لگی ہوئی تھیں بلکہ بس میں برن کا ذخیرہ رکھ کر حاجیوں میں برن بھی تقسیم کیا گیا جس سے میں بھی آتے جانے

وہاں کی ٹھنڈے پانی کی سیلیس دیکھیں اور اُن سے سیراب ہونے کا موقع ملا۔ — بمبئی میں ہندوستانی سفارت خانے کے ذمہ دار افسر گشت لگا لگا کر حاجیوں کے حالات معلوم کرتے تھے ہمارے خیمے کے قریب بھی رات کو چند حضرات خبر گیری کے لئے آئے اور کہا کہ اگر کوئی بیاد ہو اور شفا خانے تک پیدل نہ پہنچ سکتا ہو تو اس کے لئے ہماری طرف سے موٹر کا انتظام کر دیا جائے گا۔ — ایام حج میں عرفات و منی میں گرمی تھی ضرور مگر، معلوم ہوا کہ سال گزشتہ کے مقابلے میں کم ہے۔ بعد کو ننگیا کہ ہندوستان کے اخبارات میں گرمی کا بڑا چرچا ہوا — میں سچ کہتا ہوں کہ ہندوستان کے اندر مٹی جون کے حسینوں میں جس قدر گرمی سے دوچار ہونا پڑتا ہے حجاز میں وہ بات محسوس نہ ہوئی پندرہ سولہ دن مدینہ منورہ میں نہایت ٹھنڈے اور خوشگوار لے مکہ منظرہ میں گرمی کے اوقات مسجد الحرام کے دالانوں اور نئی سودی عمارت میں گزارتے رہے۔ — البتہ دوپہر کو دھوپ بہت تیز ہوتی تھی اور ٹو بھی خوب چلتی تھی۔ — مگر دھوپ کی شدت اور لوکے پھیڑوں سے بہت کم واسطہ پڑا۔ شدت گرمی کے زمانے میں بھی رات بڑی خشک ہوتی تھی۔ ایک دن رات کو ٹوکا جھونکا ضرور آیا تھا۔ لیکن ٹوکے مانے میں تو ہندوستان میں کئی دن تک راتوں کو ٹوکا مزہ چکھنا پڑتا ہے۔

(باقی آئندہ)

اگر آپ حج کا ارادہ رکھتے ہیں  
تو کتب خانہ الفرقان کی مشہور کتاب آپ حج کیسے کریں - ضرور سامنے رکھیے۔  
مطالعہ سے پہلے آید ارادہ نہیں کر سکتے کہ یہ کتاب آپ کیلئے کقدر مفید ثابت ہوگی۔

درعائتی قیمت ۳۰، اپریل تک صرف ۱/۵۰

بہت کم تدبیر یافتہ لوگوں کیلئے آسان حج قیمت ۵۰ روپے۔

رمضان کی روحانی نعمتیں حاصل کرنے کیلئے برکاتِ رمضان قید ۱۵۱

کتب خانہ القسرتان لکھنؤ

اسلامی تعلیمات کا مرقع

ماہنامہ

# مِثاق

لاہور

— زیر ادارت —

مولانا امین احسن اسلامی

نئے سال سے نئی آب و تاب کے ساتھ  
دورِ جدید کا آغاز کر رہا ہے

۲۰ × ۲۴ کے ۶۰ صفحات — سالانہ میندو چھ روپے

— فی پرچہ دس آنے —

بھارت میں ترسیل زر کا پتہ — ماہنامہ الفرقان — کچہری روڈ لکھنؤ

منہجر ماہنامہ ”مِثاق“ رحمان پورہ اجیرہ لاہور

STUDENSKI

ہماری دعوت

[illegible]

مَحَبَّتِ

عَلَيْهِ السَّلَامُ

مِسْئَلٌ

محمد منظر نعمانی





منجبت از الفت سن کا اہم رعایتی اعلان

# ۵۲ فیصد رعایت

۱۹۶۲ء

۳۰ اپریل

۱۹۶۲ء

یکم فروری

۳۰ سالہ

رمضان المبارک اور مہینہ حج کیلئے



اسلام کیا ہے؟ حج کیسے کریں؟

صفحہ ۱ تا ۱۰۰ (۱۰۰ صفحات)

صفحہ ۱۰۱ تا ۱۵۰ (۵۰ صفحات)

ہر تاجر کے صرف انہیں قیمتوں پر خریدیں

منہجہ کشف الھرقاق (پیش رو)

1962





بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## اس وقت کو ہاتھ سے نہ جانے دو

عشق الرحمن سنبھلی

ہندوستان کی جمہوریت کے اور جو بھی نقائص بیان کئے جائیں۔ لیکن اس میں آزادی تحریر و تقریر اور انفرادی و اجتماعی سرگرمیوں کی آزادی، ایک ایسا پہلو ہے جس کا اعتراف نہ کرنا بے انصافی ہوگی۔ دور اور قریب کے بہت سے دوسرے ملکوں کو دیکھتے ہوئے یہ ہندوستان کے سیاسی نظام کا ایک بہت ہی قابل لحاظ اور قابل قدر پہلو ہے۔

ملک کے فلاں عنصر کے ساتھ حکومت کے دائرہ میں نا انصافی ہو رہی ہے، فلاں عنصر کے ساتھ اپنائیت کا معاملہ ہے اور فلاں کے ساتھ غیریت کا، فلاں عنصر کے مذہب و تہذیب کی سرپرستی کی جا رہی ہے اور فلاں کے مذہب و تہذیب کی جڑیں کاٹی جا رہی ہیں، فلاں عنصر کو آزادی ہے کہ وہ ایک دوسرے عنصر کے خلاف جاہلیت کو تار ہے اور دوسرا جائز و دفاع پر بھی مجرم بنا دیا جاتا ہے۔ اس طرح کی تمام شکایات برحق ہیں، خصوصاً ہم مسلمانوں کے لئے یہ وہ حقائق ہیں جن کا مسلسل چودہ سال سے سامنا ہے۔ لیکن جو ان تلخ حقائق کے درمیان زندہ رہنے اور اسی تاریکی میں روشن مستقبل کی راہیں نکالنے کا عزم رکھتا ہے۔ اس کے لئے ناگزیر ہے کہ وہ ماحول کے ان حقائق پر بھی نظر رکھے جن کے سہارے اس کے عزم کو کامیابی نصیب ہو سکتی ہے۔

اب ہندوستان میں وہ مسلمان رہ گئے ہیں جن کے سامنے اپنے اس وطن کو چھوڑ جانے

کا کوئی سوال نہیں ہے۔۔۔۔۔ اور اسی طرح بھگت سنگھ کے سامنے اس بات کا بھی سوال نہیں ہے کہ وہ حکومت اور اسکے عمال کی نا انصافیوں سے نجات پانے اور ملک کے مسلمانوں کے عناصر کی پیروی سے چھٹکارے کے لئے اپنے مذہب اور اپنی ملی تہذیب کے متبردار ہو جائیں۔ گویا ہندوستان کے مسلمانوں کا فیصلہ ہے کہ وہ یہاں رہیں گے اور اپنی ان خصوصیات کے ساتھ رہیں گے جن کی انھیں بہت سخت قیمت ملے گی جو وہ سال سے آدھا کرنا چاہتے ہیں۔

اس فیصلہ کا قطعی تقاضا یہ ہے کہ ہم مخالف حالات کو سامنے رکھنے کے ساتھ ساتھ ان موافق حالات کو بھی ذہن میں رکھیں جو بہتر مستقبل کی جلد وجہ ہیں۔ ہرگز گوارہ ہو سکتے ہیں۔ کہ ہر مذہب و مذہب کی کافر مملکتوں میں ہر مذہب و مذہب کی کافر مملکتوں میں بھی اپنی جلد وجہ کی راہ میں نکلتی ہیں، خواہ وہ آگ اور خون کے دریا ہی میں سے ہو کہ کیوں نہ نکلیں۔ لیکن جو قوم موافق حالات کو بھی کام میں لانے کا سلیقہ نہ رکھتی ہوں انھیں کوئی حق نہیں کہ وہ عیسائی اور آبرو اور آزادی و حریت کا نام لیں۔ ان کا حق صرف اتنا ہی ہے کہ وہ شب و روز صفت ماتم بھجپا کریں اور اپنی آبرو کے حوالہ پر آندوں کے پھول چڑھا دیا کریں۔ اس حق سے ان کو دنیا میں کوئی نہیں روکتا۔ لیکن اس حق کے استعمال سے، یاد رکھنا چاہیے کہ دنیا میں کوئی کام نہیں بنتا۔ کام بنتا ہے، فکر و شعور کو بیدار رکھنے سے، اور قوت عمل کو کام میں لانے سے!

ہندوستان کے مسلمان اگر سنجیدگی سے اپنے حالات کو بہتر بنانے کی خواہش رکھتے ہیں، اور اس کے لئے جلد وجہ اور عمل کی راہ پر گامزن ہونے کا بھی کچھ جذبہ رکھتے ہیں، تو انھیں ایک بات بھولنی نہیں چاہیے کہ عمل اور جلد وجہ کی گنجائش اس وقت کے ہندوستان میں ہے وہ ضائع کرنے کی چیز نہیں ہے۔ اور آج اگر ہم نے اس موقع کو ضائع کر دیا تو اس کا بہت قوی امکان ہے کہ زیادہ سے زیادہ دس سال کے بعد ہی علی سرگرمیوں کی



# معارف الحدیث

مَسْأَلَةٌ

## نماز کس طرح پڑھی جائے؟

(۲)

خاص اذکار اور دعائیں :-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے مختلف اجزاء یعنی قیام اور رکوع و سجود وغیرہ میں جن کلمات کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تقدیس اور حمد و ثنا کرتے تھے اور اُس سے جو دعائیں اور التجائیں کرتے تھے (جن میں سے چند انشاء اللہ آگے درج ہونے والی حدیثوں سے ناظرین کو معلوم ہوں گی) ان اذکار و دعوات سے دل کی جس کیفیت کی ترہائی ہوتی ہے، وہی دراصل نماز کی حقیقت اور روح ہے، ان کے نظر سے ان حدیثوں کو پڑھیے اور ان کیفیات کو اپنے اندر پیدا کرنے کی کوشش کیجئے، یہی دولت عظمیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص و الخاص درخش ہے۔

(۱۰۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يَسْكُتُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ إِسْكَاتَةً فَقُلْتُ يَا

أَبِي هُرَيْرَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِسْكَاتُكَ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ

مَا نَقُولُ؟ قَالَ أَقُولُ اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا

بَاعَدَتْ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اَللّٰهُمَّ نَقِّنِيْ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يَنْقِيْ الثَّوْبُ  
الْاَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ اَللّٰهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ بِالمَاءِ وَالْثَّلَجِ وَالْبَرْدِ۔

رداء البخاری وسلم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
تجلیہ تحریر اور قرأت کے درمیان کچھ دیر سکوت فرماتے تھے (یعنی آواز سے کچھ نہیں پڑھتے  
تھے، لیکن محسوس ہوتا تھا کہ آپ خاموشی سے کچھ پڑھتے ہیں) تو میں نے ایک دفعہ عرض  
کیا یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر قربان! مجھے بتا دیجئے کہ تجلیہ تحریر اور قرأت کے  
درمیان کی خاموشی میں آپ کیا پڑھتے ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ میں اللہ سے دعا کرتا ہوں  
اَللّٰهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِيْ وَبَيْنَ اَللّٰهِمِيرِ اور میری خطاؤں کے درمیان اتنا طویل فاصلہ  
کر دے جتنا طویل فاصلہ تو نے شرق و مغرب کے درمیان کر دیا ہے، اور اے اللہ مجھے  
خطاؤں سے ایسا پاک و صاف کر دے جیسا کہ سفید کپڑا میل کچل سے پاک صاف کر دیا  
جاتا ہے۔ اور اے اللہ میری خطاؤں کو پانی سے اور برف سے اور اگلے سے دھو ڈال

(صحیح بخاری ص ۱۰۷)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ عام معاصی اور منکرات سے معصوم اور محفوظ  
تھے، لیکن "قربان" رابیش بود حیرانی کے فطری اصول پر آپ ان لغزشوں سے سخت لرزاں و ترساں  
رہتے تھے جو بر بنائے بشریت آپ سے سرزد ہو سکتی تھیں اور معصیت نہ ہونے کے باوجود آپ کی  
شان عالی اور مقام قرب کے لحاظ سے قابل گرفت ہو سکتی تھیں۔ ع۔ جن کے رہتے ہیں ہوا  
ان کو سوا مشکل ہے۔

بہر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس قسم کی خطاؤں میں "خطایا" یا "ذنوب" جیسے  
الفاظ جہاں جہاں آتے ہیں وہاں اُن سے اسی قسم کی اغزشیں مراد ہیں۔ واللہ اعلم۔ اس حدیث  
میں جو دعاء مذکور ہوئی ہے اس کا حاصل بس یہ ہے کہ اے میرے اللہ! اولاً تو مجھے ہر قسم کی خطاؤں  
اور غلطیوں سے اس قدر دور رکھ جس قدر کہ تو نے مشرق کو مغرب سے اور مغرب کو مشرق سے  
دور رکھا ہے، اور بر بنائے بشریت جب کوئی خطا مجھ سے سرزد ہو جائے تو اس کو معاف

فرما کر اس کے داغ دھبے سے بھی مجھے ایسا پاک صاف کرنے جیسا کہ میل کچیل دور کر کے سفید کپڑا بالکل پاک نہاؤں کر دیا جاتا ہے اور اپنی رحمت کے نہایت ٹھنڈے پانی سے میرے باطن کو غسل دے کر خطا تصور سے پیدا ہونے والی اپنے غضب کی آگ اور اس کی سوزش و غلج کو بالکل ٹھنڈا کر دے اور اس کے بجائے اپنی رضا کی ٹھنڈک اور یکجہت میرے باطن کو نصیب فرمائے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریمہ کے بعد اور قرأت سے پہلے کبھی کبھی یہ دعا بھی پڑھتے تھے۔

(۱۰۸) عَنْ نَعَاتِشَةَ دَاكْتُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فُتِّحَ الْمَلَأَةُ قَالَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَمَا أَدْرَاكَ أَنْتَ وَأَنَا عَبْدُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ۔۔۔۔۔ (رواہ الترمذی و ابوداؤد)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو پہلے اللہ کی تسبیح اور حمد اس طرح کرتے سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ..... الخ۔ اسے اللہ تبارک ذات پاک اور منزہ ہے اور میں تیری تقدیس بیان کرتا ہوں، اور سارے کمالات اور خوبیاں تجھ میں ہیں، میں تیری حمد کرتا ہوں۔ اور تیرا نام پاک بڑا بابرکت ہے۔ اور تیری شان بہت اعلیٰ ہے اور تو ہی معبود برحق ہے، تیرے سوا کوئی عبادت اور بندگی کے لائق نہیں۔

(جامع ترمذی، سنن ابی داؤد)

(تشریح) حافظ عبد الدین ابن تیمیہؒ نے منتقی میں سنن سعید بن مسعود کے حوالے سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے متعلق اور صحیح مسلم کے حوالے سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق دارقطنی کے حوالے سے حضرت عثمان اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے متعلق یہ نقل کرنے کے بعد کہ یہ حضرات تکبیر تحریمہ کے بعد نماز کا افتتاح سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ..... الخ سے کرتے تھے، لکھا ہے کہ ان سب حضرات کے اس طرز عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریمہ کے بعد عموماً اور اکثر و بیشتر یہی سُبْحَانَكَ



اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ" پڑھا کرتے تھے۔ اس لیے احادیث میں وارد شدہ اقتراح تہانکی دوسری دعاؤں کے مقابلہ میں یہی رائج و افضل ہے۔ اگرچہ دوسری ثابت شدہ دعاؤں کا پڑھنا بھی بالکل صحیح ہے، مثلاً وہ دعا جو حضرت ابو ہریرہؓ کی سند سے بالا روایت میں ابھی اوپر مذکور ہو چکی ہے یعنی اللَّهُمَّ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ... اور اسی طرح وہ دعا جو حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کی روایت سے آئی حدیث میں آ رہی ہے۔

(۱۰۹) عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ كَثَّرْتُمْ قَالَ وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ خَفِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الشَّاكِرِينَ إِنَّ سَعَادَاتِي وَنُصْرَتِي وَخَيَايَ وَمَا فِي رِزْقِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لِأَشْرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذُنُوبِي فَأَعِزَّنِي ذُنُوبِي جَمِيعًا إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ وَاهْدِنِي لِأَحْسَنِ الْإِحْلَاقِ لَا يَهْدِنِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئًا لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئًا إِلَّا أَنْتَ، كَلِّبْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدَيْكَ وَالشَّرُّ لَكِنِ إِلَيْكَ أَنَابُكَ وَإِلَيْكَ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ وَإِذَا رَكَعَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَبِكَ أَمِنْتُ وَلَكَ أَسْلَمْتُ خَشَعَ لَكَ سَمْعِي وَبَصَرِي، وَفُحِّي وَعَظْمِي وَعَصْبِي، فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَالَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَأَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمِثْلًا مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ لَعَبْدُ، وَإِذَا سَجَدَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ وَبِكَ أَمِنْتُ وَلَكَ أَسْلَمْتُ سَجَدَ وَجْهِي لِذِي خَلَقَهُ وَصَوَّبَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْمُنَافِقِينَ ثُمَّ يَكُونُ مِنْ آخِرِ مَا يَقُولُ بَيْنَ الشَّهَادَةِ وَالسَّلَامِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَسْرَفْتُ وَمَا أَنْتَ

أَعْلَمُ بِهِ مَعِيَ أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ۔

رواہ مسلم

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز پڑھنے کے لیے کھڑے ہوتے تو تکبیر تحریم کے بعد یہ دعا پڑھتے۔ "وَجْهِيَ لِلَّذِي... اسْتَعْفُذُكَ وَالْقُوبَ الْيَدِیْ" تک۔ زمین میں نے اپنا رخ ہر طرف سے یکسو ہو کر اس اللہ کی طرف کر دیا جس نے زمین و آسمان کو پیدا کیا ہے اور میں ان میں سے نہیں ہوں جو اس کے تعلق میں کسی اور کو شریک کرتے ہیں، میری عبادت اور میرا ہر دینی عمل اور میرا مینا اور میرا ماسب اللہ ہی کے لیے ہے جو رب الغلین ہے۔ مجھے اسی کا حکم دیا گیا ہے اور میں فرمانبرداری کرنے والوں میں سے ہوں، اے اللہ تو ہی بادشاہ اور مالک ہے، تیرے سوا کوئی بندگی کے لائق نہیں ہے، تو میرا مالک و رب ہے اور میں تیرا بندہ ہوں، میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا اور اپنے کو تباہ کیا ہے، اور مجھے اپنی خطاؤں کا اقرار ہے، پس اے میرے مالک میری ساری خطائیں معاف کرے، گناہوں کا بخشنے والا تیرے سوا کوئی نہیں، اور مجھے اچھے اخلاق کی رہنمائی فرما، اچھے اخلاق کی ہدایت دینے والا تیرے سوا کوئی نہیں، اور بُرے اخلاق میری طرف سے ہٹا دے، اور دور کر دے، ایسا کرنے والا بھی تیرے سوا کوئی نہیں، تیرے حضور میں اور تیری خدمت و نصرت کے لیے حاضر ہوں، حاضر ہوں، مولا! ہر قسم کی خیر اور بھلائی تیرے ہی ہاتھوں میں ہے، اور برائی کا تیری طرف گز رہیں، مجھے تیرا ہی سہارا ہے اور تیری ہی طرف میرا رخ ہے، تو برکت والا اور رفعت والا ہے۔ میں تجھ سے مغفرت اور بخشش کا سائل ہوں اور تیرے حضور میں توبہ کرتا ہوں۔ (یہ دعا تو آپ تکبیر تحریم کے بعد قرأت شروع کرنے سے پہلے پڑھتے) پھر جب قرأت سے فارغ ہو کر، آپ رکوع میں جاتے وقت کہتے "اللَّهُمَّ لَكَ رُكْعَتُیْ..... وَعَظْمِیْ وَعَصْبِیْ" تک (یعنی اے اللہ میں تیرے حضور میں جھکا ہوا ہوں اور میں تجھ پر ایمان لایا ہوں، اور میں نے اپنے کو تیرے ہمدرد کیا ہے، میرے کان اور میری آنکھیں اور میرا مغز و استخوان اور میرے

رگ پٹے سب تیرے حضور میں جھکے ہوئے ہیں)..... پھر جب آپ رکوع سے سر اٹھاتے تو (سیدھے کھڑے ہو کر) اللہ کے حضور میں عرض کرتے ”اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَاكَ الْحَمْدُ مِلْأُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمِلْأُ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ“۔

(یعنی اے اللہ تیرے ہی لیے حمد ہے، ایسی وسیع اور بے انتہا حمد جس سے آسمان و زمین کی ساری نعمتیں بھر جائیں اور اُن کے درمیان کا سارا خلا پُر ہو جائے۔ اور جب آپ سجدہ میں جاتے تو (اللہ کے حضور میں زمین پر اپنی پیشانی رکھ کے) عرض کرتے ”اَللّٰهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ.... اَسْتَغْنِيْ الْخَالِقِيْنَ“ (یعنی اے اللہ میں تیرے لیے اور تیرے حضور میں سجدہ کر رہا ہوں اور میں تجھ پر ایمان لایا ہوں اور میں نے اپنے کو تیرے حوالے کر دیا ہے۔ میرا پیرہ اپنے اُس خالق کے سامنے سجدہ کر رہا ہے جس نے اس کی تخلیق کی اور اس کی یہ صورت بنائی اور اس کی کان اور اس کی آنکھیں بنائیں) مبارک ہے ہمارا بہترین خالق، پھر قشہد یعنی انقیات اور سلام کے درمیان سب سے آخر میں آپ اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کرتے۔ ”اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ مَا قَدَّمْتُ وَمَا اَخَّرْتُ.... لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ“ (اے اللہ جو خطائیں میں نے پہلے کیں یا شیعہ کہیں اور چھپا کر کیں یا علانیہ کیں اور جو کچھ میں نے زیادتی کی اور جس کا تجھے کچھ سے زیادہ علم ہے اس سب کو معاف فرادے اور مجھے بخش دے۔ تو ہی آگے کرنے والا اور تو ہی پیچھے ڈال دینے والا ہے، یعنی تو جسے چاہے آگے بڑھائے اور جسے چاہے

پیچھے ہٹائے، تیرے سوا کوئی معبود مالک نہیں) (صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کے دفاتر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے متعلق روایات کا جو ذخیرہ ہے اس کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی جو تفصیل اور رکوع و سجدہ اور قومہ وغیرہ کی جو تفصیلات ذکر کی ہیں یہ روزمرہ کی فرض نمازوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عام اور دائمی معمول نہیں تھا، غالباً کبھی کبھی آپ ایسا بھی کرتے تھے، اور یہ بھی ممکن ہے بلکہ اغلب ہے کہ آپ تہجد کی نماز اس طرح پڑھتے ہوں، امام مسلم نے اس حدیث کو تہجد ہی کی احادیث کے سلسلہ میں

روایت کیا ہے۔

اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو دعائیں منقول ہوئی ہیں ان سے کچھ سمجھا جاسکتا ہے کہ نماز کی حالت میں حضور کے قلب مبارک کی کیفیت کیا ہوتی تھی اور آپ نماز کس ذوق سے ادا کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ اس کا کوئی ذرہ ہم کو نصیب فرمائے۔

نماز میں اور خاص کر تہجد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور بھی بہت سی دعاؤں کا پڑھنا ثابت ہے، جو انشاء اللہ آمذہ اپنے موقع پر ذکر کی جائیں گی، ان سب دعاؤں میں ایک خاص روح ہے، اگر اس کا اطمینان ہو کہ مقتدیوں کو تکلیف اور گرانی نہ ہوگی تو فرض نمازوں میں بھی اِمام ان دعاؤں میں سے پڑھ سکتا ہے۔ اور نوافل میں تو اس دولت عظمیٰ سے حصہ لینا ہی چاہیے۔

وَفِي ذَلِكَ نُبَيِّنُكَ لِنَا هُوَ الْمُتَنَاهِدُونَ

ہندوستان کا سب سے پہلا

## سفر نامہ حجاز

از  
(مولانا حاجی رفیع الدین صاحب دادا بابا دی مرحوم)

کچھ سے اکیسویں برس پہلے حضرت شاہ ولی اللہ کے شاگرد ایک فاضل اور اہل دل بزرگ مولانا حاجی رفیع الدین صاحب مراد آبادی نے حرمین شریفین کا سفر بڑے ہی عاشقانہ انداز میں کیا تھا۔ سو اود سال کے اس پورے سفر عشق کی مکمل روداد قلب بند کر کے انھوں نے یادگار چھوڑی تھی۔ تاریخی اعتبار سے یہ غالباً ہندوستان یا کم از کم شمالی ہندستان کا سب سے پہلا سفر نامہ ہو۔ صاحب سفر نامہ کے وسیع علمی ذوق کی بنا پر اس عمدہ ہندوستان کے بہت ہی نادر حالات اور عادات اسکے اندر آگئے ہیں اور سفر حجاز کی ایمانی کیفیات کا تو یہ عجیب غریب برق ہو، مولانا نسیم احمد فریدی ہم رکبے شکر یہ کہ مستحق ہیں کہ انھوں نے اس چھپے ہوئے علمی اور دینی خزانہ کو فارسی سے اردو میں منتقل کر کے اس کو طبع ہونے کا موقع ہم پر پہنچایا۔ قیمت - ۱۲/۱

میلنے کا پتہ :- کتب خانہ افستار، پکھری روڈ، لکھنؤ

# انسانی دنیا میں بوں کا مقام

(از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

مولانا علی میاں مدظلہ نے مصر کا سفر فرمایا تو "اسمعی یا مصر! ہمارے لئے  
اس سفر کی سوغات تھی: پھر شام (سُوریا) تشریف لے جانا ہوا تو اس سفر سے  
"اسمعی یا سُوریا" کا حق ہمارے حصے میں آیا۔ اب اسی عینے مولانا کویت  
کے تازہ سفر سے واپس آئے ہیں اور ہمارے لئے "اسمعی یا زہرۃ الصحراء" اس  
سبارک سفر کی یادگار لائے ہیں۔ کویت سے یہ خطاب دہاں کویت ریڈیو پر  
نشر ہوا تھا۔ آپ اسے اردو میں پڑھیے۔ ترجمہ میں عنوان ہم نے بدل دیا ہو (ادارہ)

اب سے پہلے کوئی کہتا کہ اس نے تپتے ہوئے صحراؤں میں بھی بھول اور کلیاں کھلی رکھی ہیں تو کوئی ماننے  
والا نہ ہوتا لیکن جس نے کویت کا یہ پہارا اور زرخیز شہر دیکھا ہے، جو زم ریت کے ٹیلوں اور لقی و دق صحرا کے بچوں  
نفع ابھی تھوڑی سی مدت کے اندر اس خاموشی کے ساتھ نمودار ہو گیا ہے کہ ادھر ادھر کی دنیا کو ضربک نہ ہوئی  
اور رات کو اپنی رنگ برنگ روشنیوں اور دن کو اپنی عجیب عجیب عمارتوں سے صحرا میں کھلے ہوئے ایک  
بھول کا منظر پیش کرتا ہو۔ وہ یہ ماننے پر مجبور ہو گا کہ علم، دہن، بیابان کو باغ میں اور جنگل کو شہر میں تبدیل  
کر دینے کی طاقت بھی رکھتے ہیں اور ایسے خزانے اور ایسی توانائیاں بھی صحرا کے سینے میں دفن ہیں جنہیں اگر چھیڑ  
دیا جائے اور پھر ان سے انسانیت کے مفاد اور تمدن کی ترقی میں کام لیا جائے تو ایسے عجائبات رونما  
ہوں اور وہ کام نہیں کہ عقل حیران رہ جائے۔

اے صحرا کے بھول! اے شہر کویت! اگرچہ واقعہ میں تو ایک نیا شہر اور نو عمر پایہ تخت ہے  
لیکن تجھ میں سنجیدگی اور پختگی کی وہ شان نظر آتی ہے جس میں کم سنی کی کوئی جھلک نہیں پائی جاتی، تو

جس تیزی اور حوصلہ مندی کے ساتھ ترقی کی راہ پر گامزن ہے۔ کچھ زیادہ وقت نہیں لگے گا کہ تیرا شمار عرب کے عظیم ترین شہروں میں کیا جائے گا اور اپنی برادری میں خود رسالی کے باوجود تیرا مقام کسی سے کم نہیں رہے گا۔

بہت سے لوگ تیری اس صنعتی اور تجارتی ترقی اور تہذیبی پیش رفت کا سہرا اُس پٹرول کے سر باندھتے ہیں جس کا خزانہ فوٹا معلوم ناناؤں سے اپنے اندر لئے ہوئے تھا۔ البتہ جب الٹر کو منظور ہوا تو وہ منظر عام پر آیا اور تجھ پر خیر و برکت اور رفائیت و ثروت کا سیلاب بہا گیا۔ لیکن یہ سارا فیض اسی تیل کا نہیں کہا جاسکتا۔ اور اسے تیری ترقی اور رونق و بہار کا تنہا لازم نہیں قرار دیا جاسکتا۔ اگر جیستی اور ذہانت نہ ہوتی، محنت اور ارادہ نہ ہوتا تو یہ زہرِ سیاہ (پٹرول) کسی کام نہ آتا۔ یا بے قیمت کا سون میں فالح ہو کر رہ جاتا۔

اے صحراء کے پھول! تو جدید تمدن سے بہت کچھ بہرہ یاب ہو چکا ہے اور تہذیب و تعمیر کے ظاہری پہلوؤں سے ایک حسین موتی کی طرح چمک رہا ہے۔ لیکن میں اس زیبائش و آرائش کو کچھ خراجِ تحسین ادا کرتے ہوئے بھی محسوس کرتا ہوں کہ تیرا نصب العین اس سے بہت بلند ہونا چاہیے کہ تو مشرق کے حسین تر شہروں میں سے ایک شہر بن جائے۔ یہ تو کوئی ایسا امتیاز نہیں ہے جو تیرے لئے باعثِ عزت ہو۔ اور نہ یہ کوئی ایسی چیز ہے جس کی دنیا تجھ سے غلبہ گار ہو اور شدید حاجت کے ساتھ طلب گار ہو۔ تو ایک تاریخ کا وارث ہے، تو اُس جزیرہ عرب کا نمونہ ہے جس نے اپنی پہلی اٹھان کے درمیانِ ذرا دیر کے لئے بھی یہ نہیں سوچا تھا کہ چھٹی صدی عیسوی کے شاندار شہروں کی گنتی میں ایک نئے شاندار شہر کا اضافہ کر دیا جائے۔ کیوں؟ اس لئے کہ یہ کوئی ایسا کارنامہ نہ ہوتا جسے تاریخ زندہ رکھتی اور دنیا اس پر شکر گزار ہوتی۔ اس جزیرہ عرب نے اس وقت کی ستم رسیدہ انسانیت کو ایک نئے شہر کے بجائے ایک نئی تہذیب (مدینۃ کے بجائے مدینۃ) عطا کی ایسی تہذیب جس کی بنیاد عقیدہ پر تھی، روح پر تھی، اخلاق پر تھی۔ اس تہذیب میں انسانیت نے وہ صحیح علم وہ قوی ایمان اور وہ نیک پسند جذبہ پھر سے پایا جو مدتوں سے گم تھا، اور جس کی گم گشتگی نے نوعِ انسانی کو اس طرح تقسیم کر دیا تھا کہ کچھ بھیڑوں اور بکریوں کے گھٹے تھے اور کچھ چورسوں اور نشیروں کے گروہ۔ اس جزیرہ عرب نے جس کا تو ایک ٹکڑا ہے۔ انسانیت کو ایک نیا آسمانی پیغام پہنچایا

اور شر و زالت کی تحریکات کے مقابلہ کی وہ قوت بخشی جو صدیوں سے عقائد تھی۔ انسانیت کو وہ صالح، قوی اور امین فرد عطا کیا جس سے ایک اچھی سوسائٹی وجود میں آتی ہے۔ اور جو زندگی اور معاشرہ کے ہر خلا کو پر کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ جزیرہ عرب کے اس تحفہ میں مظلوم انسانیت کی فریادیں سی تھیں، کراہتے ہوئے معاشرہ کی حاجت روائی تھیں، اور مختصر کہیں تو انسانی تاریخ میں ایک نئے دور کا آغاز تھا، یہ تحفہ جو جزیرہ عرب نے عالم انسانی کو بخشا ہے ہر اس تحفہ سے برتر اور افضل تھا جو کبھی کسی ملک اور قوم نے دنیا کو دیا ہوگا۔

اس جزیرہ نے انسانیت کی اس وقت مدد کی، اس وقت اس کی طرف احسان اور کرم کا ہاتھ بڑھایا جب گویا دم اکھڑ چکا تھا اور موت قریب تھی، جب گویا تہذیب کا سفینہ، اپنے سارے سرمایہ کے ساتھ — اپنے علوم، اپنی قیمتی وراثت اور اپنے تحائف کے ساتھ — ڈوبنے کے قریب تھا، موجیں ایک طوفان اٹھائے ہوئے تھیں، رات کی تاریکی الگ بھیاںک ہوئی جا رہی تھی، راہ کی تاریکیاں الاماں، پھر اس پر راہبر مفقود اور رہنروں کا ہجوم، غرض وہ نابالغ وقت تھا کہ علاج کے حواس گم، اور ہاتھوں کے طوطے اڑے ہوئے تھے۔

یہ جزیرہ ایک نیا دین لے کر دُنیا کے سامنے آیا جو زندگی ہی زندگی تھا۔ ایک نئی نسل ٹھاکر لایا جس کی رگ دپے میں زندگی دوڑ رہی اور خوش عمل مچل رہا تھا، جو شجاعت اور قوت عمل سے بھرپور تھی، دل میں کشادگی، طبیعت میں بڑائی، نظر بلند اور جہتیں عالی، روح قوی، ایمان قوی اور جسم میں توانائی، زندگی میں سادگی ظاہر ہے بے رغبتی، نمائش سے نفرت اور کام کی چیزوں سے مطلب، نفع انسانی کے خیال میں ایسی محو اور اس کے درد و فکر میں ایسی غرق کہ اہل دولت و سلطنت کے عیش و عشرت پر رشک و حسد کی اسے فرصت نہیں، پھر اپنی آخرت کا مسئلہ اس کے سامنے الگ جس نے کبھی اس کی نوبت نہیں آنے دی کہ وہ کھانے پینے میں چٹھائے ڈھونڈتی اور لباس اور کالیں میں تکلفات کا مظاہرہ کرتی۔۔۔ انسانی تاریخ میں یہ کس قدر حیرت انگیز نسل انسانی تھی جس نے ایک عظیم سلطنت اور عالمگیر فتوحات کے ساتھ زندگی میں سادگی اور زہد و قناعت کو برت کر دکھایا۔

در کفہ جام شریعت در کفہ سندان عشق

ہر ہوسنا کے نراند جام دسنداں بافتن

دنیا کی راجدھانیوں اور رومی و ایرانی تہذیب کے سرکردوں میں جو شان و شوکت کے منظر پرے پڑے جاتے تھے حقیقتاً وہ ایسے تھے کہ تمدن دنیا سے کئے ہوئے ایک عرب باشندے کا ان انہیں دیکھ کر لہجہ اجائے۔ واقعہ یہ تھا کہ باغ اس درجہ کے تھے جنہیں دیکھ کر سند میں پانی بھر آیا کرتا ہو اور جن کی بدولت امراد و اغنیاء سے حد پیدا ہوتا ہو۔ اسی بنا پر جب عرب اپنے جزیرے سے اسلام پھیلانے ملکوں کو فتح کرتے انسانوں کو انسانوں کی غلامی سے نجات دلاتے ہوئے نکلے تو پہلے وہیں میں روپا اور ایرانیوں نے کچھ اسی نظر سے ان کو دیکھا۔ انہوں نے سمجھا کہ عربوں پر اپنے تلاش جزیرے میں زندگی تنگ ہو گئی ہے، مفلسی اور فاقہ مستی نے انہیں پریشان کر دیا ہے اور انہیں فی دنیا کی خوشحالی کی لالچ میں انہوں نے ممانعت ملکوں کا رخ کیا ہو۔ مگر عربوں نے انہیں بتایا کہ تم غلط سمجھ رہے ہو۔ ہم صحرا کی کھلی نضاؤں کے عادی، سادہ و سبے تکلف زندگی کی لذتوں کے خوگر اور پھر اس پر ایمان کا عطا کیا ہوا اطمینان قلب اور رسمینہ کی وسعت، اس زندگی میں ہمارے لئے تنگی کا کیا سوال، درست تنگی میں تم ہو، اسے روم و ایران کے رہنے والو! تمہاری یہ مصنوعی زندگی، تکلفات میں جھوٹی ہوئی تہذیب، اگر بنا کر تمدن، سخت عادات، بے قابو خواہشیں، غلامانہ رسوم و رواج، فرضی قاعدے اور خود ساختہ آداب و اطوار یہ تمہاری زندگی کیا ہے؟ ایک زریں نفس! جس کے ہرطن سے درد اڑے بھی بند ہیں۔ اور بخشی اور ہوا کی بھی بس اتنی ہی گنجائش ہے کہ نہ مار پورہ، نہ طائر قفس میں زندہ رہ سکے۔ ہمیں تنگی نے تمہاری اس مصنوعی زندگی پر رشک نے اپنے مساکن سے نہیں نکالا ہے۔ ہمیں اقوام عالم اور سلاطین عالم کی موجودہ قابل رحم زندگی پر رحم اور علم خواری کے جذبہ نے اپنے گھروں سے نکالا ہے۔ ہمیں اس رنج و غم نے اپنے گھروں سے نکالا ہے کہ جس جاہلیت سے ہم نجات پا چکے تو ہمیں اس میں گرفتار ہیں۔ ہمیں پورہ دکن، ہندوستان، پاکستان، ہندوستان کو دیکھتے ہیں اس کو بندوں کی زندگی سے اٹھا کر اللہ کی عبادت کی بلندی پر پہنچائیں۔ دنیا کی تنگی نے کمال کر اس کی وسعت میں بے جا میں اور مذاہب کے ظلموں سے نکال کر اسلام کے سایہ عدل میں پناہ دلوائیں۔

چھٹی صدی عیسوی میں رومی اور ایرانی تہذیبوں کی رنگینیاں اور ان ملکوں کی زندگی کی دلہریاں، تہذیبی اعتبار سے پسماندہ قوموں کو دعوت دے رہی تھیں کہ وہ ان کے نقش قدم



پر مجلس، سو بھئی انہی پساندہ اقوام میں تھے اور یہ دونوں سلطنتیں مع اپنے تمام ذرائع و وسائل کے ان کے قبضہ میں آگئی تھیں۔ اُن کیلئے موقع تھا کہ بڑی سہولت کے ساتھ اس پوری کی پوری تہذیب کو اپنے دیار میں منتقل کر لیں لیکن وہ باز رہے۔ اس لئے کہ ان کا اعتقاد تھا کہ ان کا منصب امامت و سیادت کا منصب ہے ان کی شان رہنمائی اور رہبری ہے نہ کہ تقلید اور نقالی علیٰ ہذا وہ یقین رکھتے تھے کہ روم و ایران بیمار قومیں ہیں۔ یہ دق کی مریض ہیں اور ان کی دقِ عیاشی تہذیب اور پر تکلف زندگی ہے۔ عظیم قومیں کل تک جن کے پرچم تمدن دنیا کے آدھے آدھے حصوں پر لہرا رہے تھے اسی بیماری کی بدولت انھوں نے ہمارے مقابلہ میں شکست پر شکست کھائی ہے اور پوری سلطنت سے ہاتھ دھو بیٹھی ہیں الغرض انھوں نے ان قوموں کے عادات و کھلفات سے دامن بچایا اور اپنی سپاہیانہ روایات اور جفاکشانہ اندازِ نجیات کو برقرار رکھا۔ ہاں جو کام کی اور مفید چیزیں تھیں وہ انھوں نے دل کھول کر روم سے بھی قبول کیں اور ایران و ہندوستان سے بھی سیکھیں اس لئے کہ کام کی بات جہاں ملے وہ مومن کا گمشدہ مال ہے اور وہ اس کا سب سے زیادہ حقدار ہے، ان عربوں نے ان ملکوں سے تجارت و صنعت میں فائدہ اٹھایا، علوم حکمت و طب سیکھے، فنونِ حرب میں استفادہ کیا اور رفاهِ عام کے کاموں میں بہت کچھ سیکھا لیکن اس تمدن کے خوشنما چھلکوں پر جہانگیر ہو سکا وہ نہیں گرے اور ان کے رہنما و علما تو اس عجیب تمدن کی تقلید سے کلیتہً ہی دور رہے، اس سبب نسل نے اس بات کو اچھی طرح سمجھا تھا کہ تہذیب کے میدان میں ان کو چر بے نہیں اتارنے کی توقع کرنی ہے، نئی طرحیں ڈالنی ہیں، نئی نئی صورتیں ڈھالنی ہیں، اور قوموں کی اتالیقی کا کام انجام دینا ہے، چنانچہ ایک طویل عرصہ تک ان عربوں کا یہی رول رہا، مگر پھر ان کی، بلکہ انسانیت کی بدقسمتی سے وہ دقت آگیا کہ انسانیت کے یہ قائد قیادت کے مقام سے تقلید کے مقام پر آگئے، خود اعتمادی اور خود کفالتی کے بجائے دوسروں کے سہارے ڈھونڈنے اور دوسروں کا منہ دیکھنے لگے، برآمد کرنے کے بجائے درآمد کی ضرورت پڑنے لگی، پہلے انھیں ساری دنیا کی فکر ہوتی تھی سارے عالم کیلئے ان کے سینے میں درد اٹھتا تھا اب صرف اپنی ہی فکر رہ گئی، جنھوں نے کبھی قوموں کو نسل و وطن

اور زبان و ثقافت کی پرانی حد بندیوں سے نجات دلائی تھی وہ خود اپنے آپ کو ان مصنوعی دیواروں میں محصور کرنے لگے۔ بجز ناپید کنر کی دستوں میں تیرنے والے حوض اور نہروں کی تنگ نیاں پسند کرنے لگے،

اے جزیرہ مقدس! یہ کیا ہوا؟ کیا تجھے اپنے اصل مقام میں کوئی رغبت نہیں رہی؟ پلٹ اپنے منصب قیادت کی طرف، امامت و سیادت کی طرف، پوری انسانیت کے غم اور اس کی فکر کی طرف!۔ لوٹ! اور انسانیت کے بٹے ہوئے کتے کو جوڑ، اسکی منتشر ٹکڑیوں کی خبر لے اور اسلام کے اس عالمی پیغام سے نفع انسانی کی ہدایت کا سامان کر جو بھی سے ظور میں آیا تھا اور تو ہی اس کا مرجع ہے،

تو نے دنیا کو پیرول کی نعمت سے نوازا، یہ تیری موبی سخاوت اور حوصلہ مندی کا تقاضہ تھا اور اس کیلئے دنیا تیری احسان مند ہے، کوئی شک نہیں کہ پیرول کا خزانہ انسان کے تو نے صنعت و حرفت کے اس زبردست محل کی تعمیر میں بیش قیمت حصہ دیا ہے جس پر آج کی دنیا کو فخر ہے، زمین سے لیکر آسمان تک ہر طرف تیرے دیئے ہوئے تیل کی کار فرمائیاں ہیں اور دھڑتی ہوئی موٹریں اور اڑتے ہوئے جہاز زبان حال سے اس کے گواہ ہیں۔ اس عطا و سخا اور بخشش بے بہا کا شکریہ اُن اُن گنت انسانوں کی طرف سے جو اس سے فائدہ اٹھاتے ہیں،

لیکن اے مقدس جزیرہ! تیرے سینے میں ایک اور دولت بھی تو ہے جو اس سیاہ سونے سے زیادہ قیمتی، تمدن کیلئے زیادہ نفع بخش اور انسانیت کیلئے کہیں زیادہ باعث خیر و برکت ہے، وہ ایمان کی دولت ہے، جس کا چشمہ مدتوں رکاوٹ بننے کے بعد پہلی مرتبہ تیری ہی زمین سے پھوٹا تھا، یہ تیرا پیرول، اگر ایک زمین کا تحفہ ہے دوسری زمینوں کو، تو وہ ایمان جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم لیکر آئے آسمان کا تحفہ تھا پوری زمین کو اور گویا وہ تیری ہی مبارک سرزمین تھی جس پر آسمان زمین سے ہم آغوش ہوا۔ لیکن آسمان و زمین کا پرستہ ٹوٹ چکا ہے، جسم کا روح اور دل سے علاقت گن چکا ہے، تمدن اور اسکی ترقیاں عرصہ ہوا ایمان و اخلاق سے بیگانہ ہیں۔ کیسی مبارک بات ہو کہ جزیرہ عربی اور

وحی محمدی کے ذریعہ سے یہ ٹوٹے ہوئے رشتے پھر سے قائم ہوں، آسمان پھر زمین سے ہم آغوش ہو، جسم کو پھر روح سے آشتی ہو اور تمدن اور اسکی ترقیاں پھر ایمان و اخلاق سے قریب آئیں، یہ اس وقت کی ایک بڑی ضرورت ہے، اتنی بڑی ضرورت کہ جسم اور روح تمدن اور ایمان کی اس محسوس دوائی اور بیگانگی نے عالم انسانیت کو عین جہنم کے کنارے پہنچا دیا ہے اور کوئی گھڑی جاتی ہے کہ وہ اس میں جا پڑے،

اے جو یہ مقدس ایترے کتنے محبتیں ہیں جو دیکھنا چاہتے ہیں کہ علم اور فن کے ہر میدان میں اصنعت اور تمدن کے ہر شعبے میں تعلیم اور تربیت کے ہر دائرے میں تیری ایک مستقل اپنی ہستی ہو، جدید دور کے یہ تمام لوازم تیری ہستی کے اندر تربیت اور اساتیت کے احسین سانچے میں ڈھلے ہوئے پائے جائیں جو تیری عبقری شخصیت اور اسلامیت کا آئینہ دار ہو، جس سے زندگی کے بارے میں تیرے خاص نقطہ نظر، اجتماعیات میں تیرے خاص طرز فکر اور انسانیت کے حق میں تیرے مخلصانہ مقاصد کا اظہار ہوتا ہو۔ یہ نظامی قدم جس دن بھی تو اٹھا سکا تمام مشرق تجھے تقلید کرتا ہوا نظر آئے گا، اور مغرب کا تعظیم کیلئے جھک جانے لگا۔ اس دنیا کی ریت یہی ہے کہ انفرادیت اور خود اعتمادی کے آگے اس کا سر جھکاتا ہے اور ندرت کی تعظیم پر مجبور ہوتی ہے۔ ذرائع اور مواقع کم ہوں جب بھی یہی ہوتا ہے اور اگر حسن اتفاق سے کسی کے پاس وسائل کی فراوانی ہو اور مواقع وسیع ہوں تب تو کیا ہی کہنا!۔ تو ایک صاحب دین اور صاحب دعوت ملک ہے، ضروری ہے کہ تیری زندگی کا ہر شعبہ اور ہر ادارہ ان ملکوں کی تنظیمات سے ایک الگ رنگ اور الگ مزاج رکھتا ہو جن کے پاس کوئی دین اور دینی دعوت نہیں ہے، یہ بھی ضروری ہے کہ تیرا خون تیری اپنی ہی رگوں میں گردش کرے اور در آمد (income) کا تناسب برآمد (export) سے زیادہ نہ ہو۔ اس لئے کہ کوئی تمدن اور کوئی حکومت اس کے بغیر مضبوط نہیں رہ سکتی ہے،

یہ عقیدہ ہے اور میں بہت صفائی سے اس کا اظہار کر دینا چاہتا ہوں کہ آج دنیا میں جو یہ عرب کا جو مقام ہے وہ سارا کاسارا اُس ایمانی اور روحانی حرکت کا نتیجہ ہے جو اس خطہ ارض میں رسولِ عظیم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پیدا ہوئی، یہ سب کا سب ظہیر ہے

اچ کی دعوت اور آپ کے اصحاب کی مجاہدانہ کوششوں کا، یہ بعثت محمدی ہی تھی جس نے اس جزیرہ کو جو داور گنہگار سے نکال کر عالمی سطح پر سرگرمی کا ذوق اور اس کے نتیجے میں دائمی عزت اور روحانی مسابقت کا مقام بخشا، یہی بعثت تھی جس نے اس سرزمین کی وہ محبت دلوں میں بوئی کہ دیوانے مشرق و مغرب کے کناروں سے سر کے بل چل کے آتے ہیں، اسی بعثت کے قصہ کے سب کو وہ لافانی صحیفہ عطا ہوا جس نے ساری کو زندہ جاوید کر دیا اور کہتے تھے نئے علوم اور وہ ذہنی کتب خانہ اس کی بدولت وجود میں آیا جس سے عربی ثقافت کا سر بلند ہے۔ اسی بعثت نے ساری کو جزیرہ عرب سے نکال کر ایک بین الاقوامی زبان کے درجہ پر پہنچایا قرآن دینا کے ہر خط کی کتاب بنا اور اسکو سمجھنے کیلئے ناگزیر ہوا کہ جو اسے جتن زیادہ سمجھتا ہے اسی قدر ساری کی تکمیل کرے، اسی بعثت محمدی کا احسان ہے کہ اسلامی سانچے میں دھلی ہوئی عربی ثقافت دنیا کے ایک وسیع حصے کیلئے ایک مقدس، مقررہ اور محبوب ثقافت بن گئی ہے اور یہ شرف بھی بعثت محمدی کا عطا کردہ ہے کہ دنیا میں کہیں بھی نئی ایمانی حرکت اور روحانی بیداری کی جدوجہد ہو اس کا حشر تپہ وہی ہدایت آسمانی رہے گی جو زمین سب پر نازل ہوئی۔

کیا جس پر احسانات کی یہ بارش ہوئی اور جو احسان شناسی کا نوگر بھی ہے اس امید کیج سکتی ہے کہ وہ ان سب حقائق سے آنکھیں بند کر لے گا؟

اے دیار کویت! میں نے ایک بار عالم انسانی کی زبان سے جزیرہ عرب کو خطاب کیا تھا، انسانیت کے غم و آلام کا شکوہ کیا جزیرہ کی کوتاہیوں کی طرف اشارے کئے اور اس کی ذمہ داریاں یاد دلائیں، پھر جزیرہ کا جواب بھی عالم انسانی کو پہنچایا، یہ مکالمہ تاجر کے کالوں سے سنا گیا اور سننے والے کچھ سوچنے پر مجبور ہوئے پھر ایک موقع آیا تو میں نے مصر سے خطاب کیا "اسمعی یا مصر" (اے مصر!) محمد ﷺ کہ یہ صد ابھی "عبدالصحر" نہیں ثابت ہوئی، پھر موقع ملا تو میں نے شام کے آگے بھی اپنا دل کھول کے رکھا اور "اسمعی یا سوریہ" (اے شام!) کہہ کر جو کچھ کہنا تھا وہ کہا، میں شکر گزار ہوں کہ وہاں بھی میری آواز کا استقبال ہوا، آج موقع ہوا ہے۔ اے صحرا کے بھول! کہ تجھ سے بھی اپنا درد دل کہوں، پس تو نے سن لیا جو کچھ مجھے کہنا تھا، اور غلط نہ ہو گا اگر میں یہ توقع کروں کہ وہاں

بھی میری یہ صد لائق انکسارات اور حوصلہ افزائی کے قابل سمجھی جائے گی۔  
 فقیرانہ آئے صد اکڑ چلے  
 میاں غوش رہو ہم دعا کر چلے

## روزہ ہفت روزہ ملت لکھنؤ

پہلا شمارہ ۱۲ مارچ ۱۹۶۲ء کو شائع ہو رہا ہے

یہ محض ایک اخبار نہیں۔ ایک ملی جدوجہد کا سنگ بنیاد ہے  
 ہندوستان کے اندر مسلمانوں کی تعداد پانچ کروڑ ہے لیکن اتنی بڑی تعداد کے باوجود  
 اور ملک کے نانذہبی جمہوری دستور کے باوجود آزادی کے پہلے دن سے آج تک وہ ایسے حالات  
 میں چل رہے ہیں کہ اپنے متعلق دوسرے درجہ کے شہری ہونے کا احساس ہونے لگا ہے۔

## ندائے ملت

اس احساس کے خلاف ایک غیر متسددانہ پکار اور  
 اس جدوجہد اور عزم و عمل کا سنگ بنیاد ہے جس پر گامزن ہو کر حالات کا غمخ بہ لا جاسکتا ہے،  
 ہندوستان کے مسلمانوں کو

★ حالات کو سمجھ جانے کی ضرورت ہے ★ مسائل کی بے لاگ تفریح کی ضرورت ہے ★  
 ★ حقیقت پسندانہ ذہن و فکر کی ضرورت ہے ★ اور اقتدار سے بھرپور عزت اور ولولہ کی ضرورت ہے

## ندائے ملت

یہی سب سامان حیات مہیا کرنا چاہتا ہوں  
 پالیسی کے نگراں

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مولانا محمد منظور نعمانی  
 سالانہ چند دس روپے ششماہی ساڑھ پانچ روپے فی کاپی ۲۵ روپے  
 دفتر ہفت روزہ ندائے ملت ۸۰ باغ گوٹھ کوٹلی نواب امین آباد لکھنؤ

# شیخ مجددؒ کے اصلاحی کارنامے

(از جناب پروفیسر محمد محمود احمد صاحب حیدر آباد سندھ)

— (۷) —

## نظر بندی اور رہائی

طاووس ہے صفت آفتاب اس کا غروب  
یگانہ اور مشالِ زمانہ گوناگوں

مولانا غلام علی آزاد بلگرامی تحریر فرماتے ہیں کہ :-

"جب شیخ مجددؒ قدس سرہ کو قید کیا گیا تو آپ تین برس قید خانہ میں رہے، بعد میں سلطان نے دو شرطوں پر رہا کیا، ایک شرط تو یہ تھی کہ آپ لشکر کے ساتھ رہیں اور دوسری شرط یہ تھی کہ جہان یا بادشاہ جائے ہاں اسکے ساتھ ساتھ رہیں، چنانچہ شیخ مجددؒ قدس سرہ نے لشکر میں قیام فرمایا (رسیدۃ المرسلین فی آثار ہندوستان) ص ۵۷ مطبوعہ مستندہ (۱۹۹۵ء)۔

آب صدیق حسن خان صاحب بھی یہی فرماتے ہیں :-

"جب آپ کو قید کیا گیا تو آپ تین سال قید خانہ میں رہے، پھر رہا ہوئے اور لشکر کے ساتھ رہے اور اسی کے ساتھ پھرتے رہے۔" (ایجد العلوم، مطبوعہ پھولپانی، ۱۹۹۵ء ص ۸۹۹)۔

مولانا رحمن علی تحریر فرماتے ہیں :-

"انصر شیخ تین سال تک قید میں رہے۔ اس کے بعد بادشاہ نے اس شرط پر آپ کو رہا کیا کہ آپ لشکر شاہی کے ساتھ رہ کر گشت کریں گے۔ چنانچہ شیخ چند سال تک لشکرِ سلطانی

میں رہے۔ (تذکرہ علماء ہند، مطبوعہ لکھنؤ، ۱۹۱۳ء، ص ۱۲)  
لیکن جہانگیر (م ۱۶۲۷ء) کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ مجدد صرف ایک سال قید میں رہے، پندرہویں جلوس شاہی کے حالات کے ذیل میں جہانگیر لکھتا ہے:-  
”میں نے شیخ احمد سرہندی کو تہذیب فردوسی اور بیودہ گوئی کے سبب کچھ عرصہ سے قید کاٹ رہا تھا طلب کیا تھا اور حاضر ہونے پر اُسے خلعت اور ہزار روپیہ عنایت کر کے آزاد کر دیا۔ یہ بھی اختیار دے دیا کہ چاہے سرہند واپس چلا جائے چاہے میرے حضور میں رہے۔ اس نے یہ صفات بات کہی کہ یہ سزا حقیقت میں ایک طرح کی ہدایت تھی جو اثر کی طرف سے ملی اور وہ حاضر خدمت رہنے میں ہی بھلائی دیکھتا ہے۔“

(تذکرہ جہانگیر، مطبوعہ لاہور، ۱۹۱۳ء)

جہانگیر نے شیخ قید کی تہذیب کا واقعہ چودھویں سال جلوس شاہی (۱۶۱۹ء) کے حالات کے ذیل میں لکھا تھا اور پندرہویں سال جلوس شاہی (۱۶۲۷ء) کے ذیل میں لڑائی کا واقعہ لکھا ہے، اس لیے جہانگیر کے بیان کے مطابق شیخ مجدد صرف ایک سال قید رہے، اس لیے مولانا غلام علی آزاد گلزاری، نواب صدیق حسن خاں، اور مولانا رحمان علی کا خیال صحیح نہیں معلوم ہوتا۔  
اسی لیے، اس کو بھی نے صحیح لکھا ہے:-

”۱۶۱۹ء میں جہانگیر کے حکم سے آپ کو گواہیا میں قید کر دیا گیا۔۔۔ لیکن دوسرے

ہی سال ان کو معاف کر کے ایک خلعت اور دس ہزار روپیہ عنایت کیے اور رہا کر دیا گیا۔“

(C.A. Storey: The Persian literature, Vol I

Part II London 1953, P. 90)

ڈاکٹر عنایت اللہ نے انسائیکلو پیڈیا آف اسلام میں شیخ مجدد کے حالات کے ذیل میں زمانہ اسیر کی تحدید نہیں کی اس لیے صحیح یہی ہے کہ آپ ایک سال قید رہے۔

ابوالفیض کمال الدین محمد احسان، محمد احسان اللہ عباسی، ڈاکٹر برہان احمد فاروقی وغیرہ نے لکھا ہے کہ جب جہانگیر نے شیخ مجدد کو دربار میں طلب کیا تو آپ نے یہ شرائط پیش کیں:-

(۱) سجدہ تعظیمی موقوف کیا جائے۔ (۲) مسجد جو دیران ہو چکی ہیں ان کو آباد کیا جائے۔

(۳) گاؤں کی منافقت کے احکام منسوخ کیے جائیں (۴) قاضی و محتب مقرر کیے جائیں (۵) ذمیوں سے جزیہ لیا جائے (۶) احکام شریعت کی تردید اور بدعات کا اہلکاد کیا جائے۔ (۷) تمام سیاسی قیدیوں کو آزاد کیا جائے۔  
اور سر جہان نے لکھا ہے :-

”شیخ احمد تین سال تک قید خانہ میں رہے، اس کے بعد جہانگیر کو آپ کی بیگناہی کا یقین ہو گیا۔ چنانچہ اس نے نہ صرف آپ کو رہا کیا بلکہ آپ کی متوفانہ زندگی سے متاثر ہو کر حقیقت میں آپ کا مرید ہو گیا۔ اور بادشاہ نے اپنے شیخ و حقیقت کی نصیحتوں پر عمل کرتے ہوئے امپور سلطنت میں بہت سی تبدیلیاں کیں۔“ (John A. Sultana, Supreme to Saints and Shriners, Lucknow, 1938, p. 282)

یہ معلوم ان لوگوں کا ماخذ کیا ہے، یہ باتیں نہ تو ترک جہانگیری کے مطالعہ سے معلوم ہوتی ہیں اور نہ شیخ مجددؒ کے خلفاء شیخ محمد باقرؒ و شیخ بدر الدین نے اپنی تصانیف میں اس کا ذکر کیا ہے، بلکہ خواجہ محمد باقرؒ و شیخ محمد باقرؒ کے بیان سے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ رمائی کے بعد شیخ کو لشکر شاہی میں نظر بندی کی حالت میں رکھا گیا، اور اس کا نام آزادی رکھ دیا گیا، چنانچہ ذہبہ المقاتلات (۱۰۳۷ھ) میں تحریر فرماتے ہیں :-

”بادشاہ کی مزاحمت کی وجہ سے دو تین سال تک لشکر کے ساتھ بعض شہروں میں آپ رہا

جانا ہوا، اس میں بہت سی مصیبتیں تھیں، وہ یہ کہ شہر والے بھی آپ کی صحبت سے متعین

اور نظر کرم سے بہرہ ور ہوں گے۔“ (محمد باقرؒ و شیخ بدر الدینؒ، ذہبہ المقاتلات، طبعہ کاہنہ، سنہ ۱۳۲۷ھ، ص ۱۵۹)

شیخ عبدو (م ۱۰۳۷ھ) نے جو مکتوب لشکر شاہی سے فرزند ان گرامی خواجہ محمد معصوم (م ۱۰۳۷ھ) کو بھیجا تھا اس سے بھی یہی مسنداد ہوتا ہے کہ لشکر شاہی

میں آپ ”نظر بند تھے“ چنانچہ تحریر فرماتے ہیں :-

”فرزند ان گرامی! مطمئن رہیں، یہاں لوگ ہماری تکلیف کا خیال رکھتے ہیں، اور نگلی سے

نجات کے لیے کوشاں ہیں، ان کو ہمیں معلوم کہ نامرادی ہے، تعالیٰ ہی اور ناکامی میں

کس بلا کا حسن و جمال ہے، اس نعمت کے برابر اور کون سی نعمت ہے کہ اس شخص کو اپنے



اختیار سے بے اختیار کر کے، اپنے اختیار سے دس کو زندگی بخشیں، اور اس کے اختیار پر اور اس کو اس بے اختیار کے تابع کر کے اس کو اس کے دائرہ اختیار سے باہر لے آئیں اور ایسا کر دیں جس طرح مردہ بدست زندہ ہوتا ہے، قید کے زمانے میں جب کبھی میں اپنی ناکامی اور بے اختیار کا مطالعہ کرتا تھا تو بڑا لطف آتا تھا اور اس سے خوب لطف اندوز ہوتا تھا، ہاں ہاں مطمئن لوگ مصیبت زدوں کے ذوق کو کیا جانیں؟ اور اس کی مصیبت میں جو حسن و جمال ہے اس کو کیا سمجھیں؟ بچوں کو مٹھائی میں مرہ آتا ہے۔ لیکن جن کو تلخی میں مٹھائی کا مرہ آتا ہوتا ہے تو مٹھائی کو ایک جو کے بدلے بھی نہیں خریدے، ج

مرغ آتش خورہ کے لذت شناسہ دانہ را

والسلام علی من اتبع الهدی

(شیخ مجددؒ: مکتوبات شریف، دفتر سوم، حصہ ہفتم، مکتوب ۸۲، مطبوعہ عام ترسٹ ۱۳۳۲ھ)

اسی طرح خواجہ محمد شمس کشمیؒ نے ۱۰۳۲ھ کا (یعنی جس زمانہ میں شیخ مجددؒ اجمیر شریف میں لشکر شاہی کے ساتھ مقیم تھے) ایک واقعہ لکھا ہے، وہ لکھتے ہیں کہ ایک دن شیخ مجددؒ، خواجہ معین الدین چشتی علیہ الرحمہ (م ۱۲۳۳ھ) کے دربار میں تشریف لے گئے اور دیر تک مراقبہ ہے، اس سے فراغت کے بعد مجھ سے فرمایا۔

”اے فرزندِ نور در خلاصی خود از عسکر سعی نہ کن۔ و بر غنائے اوقعالی و اگر آوری۔“

(زبدۃ المقالات، ص ۲۸۲)

مذکورہ بالا تعالٰی سے یہ پہلا ہے کہ شیخ مجددؒ ۱۰۲۸ھ سے ۱۰۲۹ھ تک قلعہ گوالیار میں قید رہے۔ ۱۰۲۹ھ میں رہا ہوئے، لیکن حقیقت میں ۱۰۳۲ھ تک لشکر شاہی میں نظر بندوں کی طرح زندگی گزاری مگر بایں ہمہ جہانگیرؒ کی قید کرتا تھا اور گاہے گاہے عنایتِ خسروانہ سے نوازتا رہتا تھا، رہائی کے وقت ۱۰۲۹ھ میں تو اس نے ایک ہزار روپیہ اور خلعت پیش کی تھی، پھر ۱۰۳۲ھ میں دو ہزار روپیہ عنایت کیے، اس کا ذکر سی، اے، اسٹوری نے بھی کیا ہے، وہ لکھتا ہے:-

”۱۰۳۲ھ میں جہانگیرؒ کی طرف سے آپ کو ۲۰۰۰ روپے پیش کیے گئے۔“

(C. Astor et al: The Persian Literature VI Part II  
London 1953, P-988)

خود جہانگیر نے بھی اپنی سالگرہ کے ذیل میں اس کا ذکر کیا ہے، لکھتا ہے:-

”پرستور ہر سال خود را بہ طلا و اجناس وزن فرمودہ در وجہ مستحقان فقروں فرمود اذان جملہ شیخ

احمد سرہندی را دو ہزار روپیہ عنایت شد۔“

(شیخ محمد اکرم: رد کوثر، مطبوعہ لاہور ۱۹۵۰ء ص ۲۲۹، بحوالہ ترک جہانگیری)

رہائی کے بعد جب شیخ مجدد جہانگیری کی صحبت میں رہے تو آپ کو اس کی تبلیغ و ارشاد کا موقع ملا  
مکاتیب سے اندازہ ہوتا ہے کہ کس حکمت و موعظت کے ساتھ آپ نے جہانگیر کو اسلام کی طرف  
راغب کیا اور ان اثرات کو زائل کرنے کی پوری کوشش کی جو اکبر کی ناعاقبت اندیشی سے پیدا ہو گئے  
تھے، چنانچہ جو مکتوب آپ نے فرزند ان گرامی خواجہ محمد معصوم (م۔ ۱۰۹۹ھ) اور خواجہ محمد سعید  
(م۔ ۱۱۱۶ھ) کے نام بھیجا تھا اس میں تحریر فرماتے ہیں:-

”یہاں کے حالات بہت اچھے اور شکر کے قابل ہیں، عجیب و غریب صحبتیں ہو رہی ہیں  
اللہ تعالیٰ کی عنایت سے ان ساری گفتگوؤں میں دینی امور اور اسلامی اصول کے متعلق بال  
برابر کسی قسم کی نرمی یا سستی کا اظہار نہیں ہوا، وہی باتیں جو خاص مصلوبوں اور غلاموں میں  
بیان کی جاتی تھیں، ان معرکوں میں بھی حق تعالیٰ کی توفیق سے بیان ہو رہی ہیں، اگر میں  
ایک مجلس کا بھی حال لکھوں تو اس کے لیے ایک دفتر چاہیے، خصوصاً آج کی رات جو رمضان کی  
۱۰ تاریخ ہے پیغمبروں (علیہم الصلوٰۃ والسلام) کی لوبست ”عقل“ کی پہچانگی، بہ خیر سے،  
عذاب و ثواب پر ایمان لانے، حق تعالیٰ کے دیدار اور قائم الامل (صلی اللہ علیہ وسلم) کی  
ختم نبوت، اور ہر صدی کے مجدد اور خلفائے راشدین کی پیروی (رضی اللہ عنہم) اور ترائیج  
کے مسنون ہونے، تنازعہ کے باطل ہونے، جن اور عینوں کے ذکر، ان کے عذاب و ثواب  
کے مسئلہ، اور اسی قسم کی بہت سی باتوں کا ذکر رہا (بادشاہ) نے پوری توجہ سے ان کو سنا،  
اسی سلسلہ میں انتخاب و ابدال و اتہار اور ان کی خصوصیتوں کا بھی ذکر آیا۔ خداوند تعالیٰ کا  
شکر ہے کہ بادشاہ ایک حال پر قائم ہے اور اس میں کسی قسم کا تغیر (یعنی جو برہمی پر دلالت  
کے) ظاہر نہیں ہوا، شاید ان واقعات اور ملاقاتوں میں حق تعالیٰ کی مصلحتیں اور اسرار  
پوشیدہ ہوں، شکر ہے اس خدا کا جس نے ہمیں اس کی ہدایت فرمائی، ہم اس راہ کو نہیں

پا سکتے اگر حق تعالیٰ راہ نہ دکھاتے، بلاشبہ ہمارے رب کے پیغمبر حق کے ساتھ آئے۔

(مکتوبات شریف، جلد سوم، مکتوب ۴۳)

جہانگیر کے ساتھ شیخ مجددؒ کی اکثر صحبتیں رہا کرتی تھیں، ایک اور مکتوب میں اس صحبت کی طرف اشارہ کیا ہے:-

"فرزدان گرامی کا صحیفہ شریعہ موصول ہوا، خدا کا شکر ہے کہ صحت و عافیت ہے، آج جو نئی بات رونما ہوئی اس کو لکھتا ہوں، غور سے سنیں، آج رات جو ہفتہ کی رات تھی، مجلس شاہی میں گیا تھا، ایک پہر رات گزرنے کے بعد وہاں سے واپس آیا اور حافظہ سے تین پائے سنے، دو پہر رات گزرنے کے بعد سویا۔

(مکتوبات شریف، جلد سوم، مکتوب ۱۰۷، قلمی)

مذہبہ بالا اقتباس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ مجددؒ مجلس شاہی میں رات گئے تک تشریف رکھا کرتے تھے، اور پہلے مکتوب سے یہ اندازہ بھی ہوتا ہے کہ اپنے سب سے پہلے انہی مساکین کی طرف توجہ دی جن سے غفلت دور اکبری میں گمراہی اور تباہی کا باعث ہوئی تھی، جہانگیر پر ان صحبتوں کا کافی اثر ہوا، اس کی بھی اصلاح ہوئی اور اعیان مملکت بھی سدھرتے گئے، چنانچہ جس سال آپ رہا ہوئے ہیں اسی سال خان جہاں کے بیٹے نے شراب ترک کر دی۔ خان جہاں شیخ مجددؒ کے متعقدین میں تھا، جہانگیر نے حیرت و استعجاب کے ساتھ اس ترک مے نوشی کا ذکر کیا ہے، وہ لکھتا ہے:-

"ابھی دنوں (۱۰۶۹ھ) خان جہاں کے بیٹے کو اللہ تعالیٰ نے شراب نوشی ترک کرنے کی حیرت انگیز توفیق دی۔ وہ کثرتِ میواری کی وجہ سے بہت کمزور ہو گیا تھا۔ اس مرد انگلن نے کی کثرت نے اس کا یہ حال کر دیا تھا کہ اس کی زندگی ختم ہونے کے قریب آگئی تھی، لیکن اس نے توفیقِ الہی سے یک دم اپنے کو سنبھال لیا اور عہد کر لیا کہ آئندہ کبھی نہیں پیے گا۔ اگرچہ میں نے اسے بہت نصیحت کی کہ اگر ارگی چھوڑ دینا مناسب نہیں، طبی نقطہ نگاہ سے رتہ رفتہ ترک کرنا چاہیے۔ لیکن وہ نہ مانا اور مردار وار اس مرض سے گزر گیا۔"

(ترک جہانگیری ص ۲۶۶)

اگرچہ جہانگیر نے یہ نہیں بتایا کہ اس عالی حوصلہ فرزند نے کن اثرات کے تحت مے نوشی

ترک کی اور وہ بھی اس طرح کہ بادشاہ کی نصیحت کے باوجود شراب سے قطعاً بے تعلقی ہو گیا، لیکن کوئی وجہ نہیں کہ یہ انقلاب شیخ مجددؒ کی صحبتِ کیمیا اثر کا نتیجہ نہ سمجھا جائے، جب کہ یہ معلوم ہے کہ اس زمانہ میں شیخ مجددؒ دربار میں موجود تھے۔

فتح کانگرا کے موقع پر جو کچھ ہوا اُس سے بھی جہانگیر پر شیخ مجددؒ کے اثرات کا پتہ چلتا ہے، سب سے پہلے کانگرا کی مہم پر شیخ فرید بخاری (م۔ ۱۰۲۵ھ) کو بھیجا گیا تھا۔ وہ شیخ مجددؒ کے خاص معتقدوں میں تھے۔ اور اکبر دہلی جہانگیر کے دربار میں ان کا بڑا موقع منسوب تھا، دونوں بادشاہ دہلی میں ان کے مکان پر قیام کیا کرتے تھے، مگر یہ مہم سر نہ ہوئی کہ ان کا انتقال ہو گیا، ان کے بعد جوہرن کو یہ خدمت سپرد ہوئی، اس نے سرکشی اختیار کی، بالآخر شہزادہ خرم (شاہ جہاں) کو اس مہم پر روانہ کیا گیا، اس نے ۱۶ اربھال الحکم ۱۰۲۶ھ کو قلعہ کانگرا کا محاصرہ کیا اور یوم ہمار شنبہ یکم محرم الحرام ۱۰۲۷ھ میں قلعہ فتح ہو گیا۔ یہ اتنا مضبوط قلعہ تھا کہ بقول جہانگیر ”کوئی مسلمان بادشاہ یا حاکم اسے فتح نہیں کر سکا“، اس لیے اس فتح پر جہانگیر فخر و مباہلات کے ساتھ لکھتا ہے:-

”اس طرح سے مہمات یکم محرم الحرام ۱۰۲۷ھ کو یہ فتح حاصل ہوئی جو کسی سطوت و شوکت رکھنے والے بادشاہ کو نصیب نہیں ہوئی تھی اور جسے ظاہری اسباب پر نظر رکھنے والے کم نفع و کم بہت نفع سمجھتے تھے، یہ اللہ تعالیٰ کا خاص لطف و کرم ہے جو محمد پر ہوا۔“ (ترک جہانگیری ص ۶۵۶)

اس اقتباس کے اسلوب نگارش سے بھی جہانگیر کی اسلامی ذہنیت کا اندازہ ہوتا ہے، فتح کے بعد فتحپور علیہ کے عبدالعزیز نامی ایک شخص کو قلعہ کانگرا کے نواحی علاقوں کا فوجدار مقرر کیا گیا جو غالباً شیخ مجددؒ سے بیعت تھے۔

جہانگیر نے جلوس شاہی کے سولہویں سال ۱۰۳۰ھ میں قلعہ کانگرا کا مہمانہ کیا، یہ وہ زمانہ تھا جب شیخ مجددؒ جہانگیر کے ہمراہ رہتے تھے۔ شیخ مجددؒ کے علاوہ ادر علیا، وفضلہ بھی بادشاہ کے ساتھ تھے، جہانگیر قلعہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتا ہے:-

”۲۳ ماہ آبان کو قلعہ کی سیر کی طرف متوجہ ہوتے وقت قاصدا میر عدلی کو جو میر



جس میں حرارت کی وجہ سے آگ کا شعلہ لگتا رہتا ہے، جسے یہ لوگ جوالا بھی کہتے ہیں، اور اس کو بت کے معجزات میں شمار کرتے ہیں، ہندو اس نظریہ پر پنی الواقعہ یقین رکھتے ہوئے عوام کو گمراہ کرتے ہیں۔“ (تزک جہانگیری ص ۶۹)

ایک وہ زمانہ بھی تھا جبکہ اکبری دور میں شیخ محمدؒ بادل پر سوز فرما رہے تھے :-

”کھار ہند بے تھانا مسجدوں کو گرا کر دہاں اپنے معبود مند تعمیر کر رہے ہیں، چنانچہ تھانیر میں حوض کر کھیت کے درمیان ایک مسجد اور ایک بزرگ کا مقبرہ تھا، اس کو گرا کر اسکی جگہ بڑا بھاری مندر بنایا ہے۔“ (شیخ محمد اکرم، رود کوثر، مطبوعہ لاہور ۱۹۵۵ء ص ۲۶۹ بحوالہ مکتوبات شیخ محمد والہ ثانی)

ان واقعات سے جہانگیری کی ذہنی تبدیلی کا اندازہ ہوتا ہے، غرض شیخ محمدؒ کی کیا اثر صحبت نے جہانگیری میں ایک انقلاب پیدا کر دیا، اور پھر اس انقلاب نے تاریخ ہند میں دوسرا انقلاب پیدا کر دیا۔ ع

یہ اثر رکھتی ہے خاکسبر پروانہ دل

جہانگیر اور شیخ محمدؒ کے تعلقات پر عید سوانح نگاروں نے جو کچھ لکھا ہے اس میں سے بعض باتیں پر مبنی نہیں ہیں، جسکی اصلاح ضروری ہو، مثلاً مولانا محمد میاں نے تحریر کیا ہے :-

”بہر حال ان مجالس خصوصی اور توجہات کی برکت تھی کہ بادشاہ نے آپ کے دست حق پست

پر توبہ کی، اور شراب و کباب اور دوسری منہیات سے ایسی کال بے لعلی اختیار کی کہ بایاد

شاید۔“ (علمائے ہند کا شاندار ماضی حصہ اول مطبوعہ دہلی ۱۳۳۵ء ص ۸-۱۱)

تو کہ جہانگیری کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جہانگیر آخر وقت تک شراب پیارا، آخر زمانہ

میں جب وہ کشمیر میں بستر خلالت پر دراز تھا، اس کے بارہ میں مرزا ہادی بیگ لکھتا ہے :-

”ان کی بھوک جاتی رہی اور طبیعت ایسوں سے بھی متغیر ہو گئی، جس کے وہ چالیں ل

سے عادی تھے، شراب نگاری کے چند پیالوں کے سوا کھا پیسنے کی تمام چیزیں چھوٹ گئیں۔“

(مرزا ہادی بیگ و بیکہ تزک جہانگیری (تکمیل) مطبوعہ لاہور ۱۹۶۶ء ص ۸۵۲)

اکثر سوانح نگاروں نے اسی قسم کی غلطیاں کی ہیں اور غایت خوش عقیدگی میں واقعات کو ڈھڑک

کر پیش کرنے کی کوشش کی ہے۔

اسی قسم کا یہ بیان بھی ہے :-

”میں نے کوئی کام ایسا نہیں کیا جس سے نجات کی امید ہو۔ صرف میرے پاس ایک ستاویز

ہے اس کو اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کر دوں گا، وہ ستاویز یہ ہے کہ مجھ سے ایک روز شیخ احمد

سرہندی نے فرمایا تھا کہ اگر اللہ تعالیٰ ہمیں جنت میں لے جائے گا تو تیرے بغیر نہ جائیں گے۔“

(علمائے ہند کا شاندار ماضی، ص ۱۱۸)

مگر خواجہ محمد باہنکشی اور شیخ بدر الدینؒ نے اس کا مطلق ذکر نہیں کیا ہے، معلوم نہیں فاضل مصنف کا

ماخذ کیلئے، اسی طرح صاحب روضۃ القیوم نے بھی بہت سی بے سر دیا باتوں کا ذکر کیا ہے، موجودہ تذکرہ

نگاروں نے زیادہ تر انہی سے اخذ کیلئے۔

شیخ مجددؒ اس منزل پر تھے جہاں داد و تحسین کی ضرورت ہی نہیں، وہ ذاتِ وحدۃ لا شریک

کے علاوہ سائے عالم سے بے نیاز تھے، تالیخ شاہد ہے کہ حضرت مجددؒ کی جیسی جلیل القدر ستیوں کی

عظمت کے لیے کسی بادشاہ کے وسیلہ کی ضرورت نہیں، بلکہ بادشاہوں اور دنیاوی طاقتوں نے تو

ان کو گرانے کی کوشش کی ہے، ان کی عظمت کا راز ان کے کارنامے میں، ان کی تکمیل سنت یوسفی اور

سنت محمدیؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ذریعہ ہوتی ہے، اور عظمتوں کا اظہار تو گرنے کے بعد ہی ہوتا ہے،

یہ وہ تھیں جنہوں نے اپنی مرضیات کو محبوب کی مرضیات میں گم کر دیا تھا، اس لیے حقیقت

اللہ تعالیٰ ان کا درجہ بلند کرتا ہے،

یہ عشق و محبت کے اس مقام پر سر فراز ہیں، جہاں محبوب کی جنائیں بھی وفا اور اس کی آزمائشیں

بھی انعام نظر آتی ہیں، اور اس کی ایذاؤں میں لذت ملتی ہے، اور انہی کے لیے یہ نوید آسمانی ہے :-

أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَٰوٰتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ۔

اور تاریخ ہند شاہد ہے کہ کچھ ہی عرصہ بعد حضرت مجددؒ ہر اسیت کی سند عالی پر بیٹھ کر اعلان

کر رہے تھے کہ

بَاءَ الْيَحْيَىٰ وَ زَهْوَى الْبَاطِلِ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوْقًا

# زیارتِ حرمین

## نقوش و تاثرات

از مولانا نسیم احمد فریدی امروہی

آخری قسط

مسجدِ صولتیہ میں تبلیغی اجتماعات

جج سے فارغ ہو کر تبلیغی کام کرنے والوں کے غیر معمولی اجتماع مکہ معظمہ میں ہوتے رہتے ہیں، مسجدِ صولتیہ میں ایک بڑا عمومی اجتماع ہوا اس کے چند روز بعد ایک خصوصی اجتماع ہوا ان دونوں اجتماعوں میں شرکت ہوئی خصوصی اجتماع میں ہندوستان و پاکستان، مصر و شام، حلب و سوڈان نیز حجاز کے علماء اور خواص شریک ہوئے حضرت مولانا محمد عمران خاں صاحب بھوپالی مدظلہ سے بھی ایک اجتماع میں ملاقات ہوئی۔ مولانا عبد البجار صاحب سے بھی (جو پاکستان ریڈیو پر تفسیرِ قرآن کی خدمت انجام دیتے ہیں) ایک اجتماع میں ملنے کا اتفاق ہوا۔ جج سے پہلے بھی ایک عظیم اجتماع سید مرزونی صاحب معلّم کے مکان پر ہوا تھا اور اس میں مکہ و مصر کے علماء کثیر تعداد میں شریک ہوئے تھے مرزونی صاحب حکومتِ سعودیہ کی طرف سے کاتبِ عدل (رجسٹرار) ہیں تبلیغی کام سے بہت دلچسپی رکھتے ہیں، ان کی موثر تبلیغی کشتوں کے لئے وقف ہے۔ ان کے



نوجوان صاحبزادے کو بھی تبلیغی کام سے بہت شغف ہے۔ دفترِ حوالیتہ میں تبلیغی کاموں کی شرکت کے لئے برابر آمد و رفت رکھتے ہیں۔

مولانا یحییٰ امان جعفری | بعد اایام حج تبلیغی رفقا، شہر کے علماء و فضلاء سے خصوصی ملاقاتیں کرنے کے لئے روزانہ بعد عصر جاتے تھے، میں کیس نہ جاسکا البتہ مولانا یحییٰ امان جعفری کو درمہ صولیتہ میں خصوصی دعوت پر ایک مختصر سے اجتماع میں ایک ن مدعو کیا تھا وہاں ان سے ملاقات ہوئی۔ یہ جعفری مسلک کے بلند پایہ صاحب تصنیف عالم ہیں اسے مل کر اور ان کی بلند معیار علمی گفتگو سن کر طبعیت کو بڑی خوشی حاصل ہوئی

مزارِ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ | دو مرتبہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے مزار پر انوار کی زیارت سے مشرف ہوا، مقام فخر میں آپ کا مزار ہے اس کے قریب ہی شہداء کی مسجد ہے جو تبلیغی کام کرنے والوں کا مرکز ہے۔

شہداء میں ہفتہ واری اجتماع | شہداء کی مسجد میں جو غالباً وادی فخر ہی میں ہر جمعرات کو بعد نماز مغرب ہفتہ واری اجتماع بڑا فرح پرور اور قابل دید ہوتا ہے رات کو بھی وہیں قیام ہوتا ہے دوسرے دن بعد نماز اشراق واپسی ہوتی ہے۔ مولانا عبید اللہ صاحب، مولانا سعید خاں صاحب، حاجی غلام رسول، مایگانوی، حاجی فضل عظیم مراد آبادی، رمضہ کے ایک بہترین مقرر و عالم یہ شیخ سعید تینا اس مجمع کی خاص طور پر نگرانی رکھتے تھے، ایک طرف عرب کے جدید تعلیم یافتہ نوجوان اور انگریزی خواں طبقے کا اجتماع ہوتا تھا اس کی تنظیم مولانا انتخار فریدی ہندوستان کے انگریزی خواں حضرات کے ذریعے کرتے تھے، دراصل انگریزی خواں مبلغین کے ذریعہ بھی بڑا کام انجام پاتا ہے۔

عرب میں کام کی ضرورت | عرب جدید تقاضوں خصوصاً افراط زر کے باعث مادیات کی تعلیم کی طرف مائل ہے ابھی وہ اس بات میں نوگرا رہا ہے اس کی مضرتوں کو اسے اندازہ نہیں ہے۔ مگر مادی ترقی کی اس

دوڑ میں جدید تعلیم پانا بھی لابد ہے۔ عقاید کے لحاظ سے عرب کا کچھ کچھ توحید پرست اور حوصلہ ہے۔ وہ پابندی سنت کا بھی عمل کے لحاظ سے اگرچہ کم لیکن زبان و قلم سے بہت زیادہ ظہا کرتے ہیں۔ شرک و بدعت اور کمیونزم کا اندیشہ وہاں کچھ بھی نہیں ہے البتہ نصاریٰ و یہود کی سیاسی ریشہ دوانیاں، چالاکیاں اور درپردہ ملت اسلامیہ کے خلاف سازشیں عالم اسلامی میں بالعموم اور جازیں بالخصوص نہایت ہوشیاری کے ساتھ تعلیم و تمدن کے راستے سے بالواسطہ ہو رہی ہیں۔ تہذیب مصر کی آمیزش سے بعض عرب لڑکیوں میں پھلتے پھرتے جو مغربیت کی جھلک نظر آئی اس سے دل کو جو صدمہ پہنچا اس کو میں بیان نہیں کر سکتا۔ سعودی حکومت کے تمام محکمے دیانت دار ہیں۔ نوبہ کا کام کرنے والے اور خرافات منہوی کو انجام دینے والے ہیں مگر معلوم نہیں کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا محکمہ تہذیب اسلامی اور معاشرت ملی کے بارے میں اپنی بیدار مغزوی اور احساس دینی کا کاکھٹا عملی ثبوت کیوں نہیں دے رہا ہے۔ میں اپنی دعاؤں میں جہاز کے باشندوں کو خاص طور پر یاد رکھتا تھا اور ان کے دینی و ملی احساس کیلئے دعا کرتا تھا۔ یہ نوبہ تمام مسلمانانِ عالم کے لئے نوبہ ہے اور ان کا مقام ایک معلم و استاد کا مقام ہے۔ ان کی تہذیب و تمدن کا کوئی گوشہ اسلامی رنگ سے اگر خالی ہو گا تو اس کا تمام عالم کے مسلمانوں پر اثر پڑے گا خصوصاً عرب نوجوان بچے جو اسکولوں میں تعلیم پا رہے ہیں اب آگے چل کر یہ یورپ اور امریکہ میں اعلیٰ تعلیم پانے کیلئے بھی جائیں گے اگر ان کے مقام و منصب کو یاد دلانے کیلئے کچھ جوجہ ہو گئی تو عرب کا کلیر خون گرم یورپ کی فضاؤں میں بھی گلنہ تو نیند کا چوچا کر دے گا۔ اور یہاں اس کے کہ مغرب سے متاثر ہو خود ان کو متاثر کرے گا۔ میں نے دیکھا کہ یہ مغرب کے جدید طبیب، انگریزی خواں طبقہ کی بات زیادہ غور سے سنتے تھے اور چونکہ خود انھی انگریزی زبان کے میدان میں کھٹنوں چل رہے ہیں اس لئے مشاق انگریزی خواں مذہبی اشخاص سے متاثر ہوتے تھے۔ ایسی صورت میں کتنے بڑے ثواب کا کام ہے کہ انگریزی کی اچھی مشق رکھنے والے ان نوجوانوں میں دینی شعور و احساس پیدا کرانے کی کوشش کریں۔ اور ان کو ملت بیضا کے فروغ کے لئے آمادہ کریں۔ بحمد اللہ اس سال یہ کام بہت سلیقے سے ہوا مگر ضرورت ہے کہ زیادہ

سے زیادہ علوم جدیدہ و قدیمہ کے جامع، اچھی انگریزی بولنے والے اور دینی تڑپ رکھنے والے حضرات وہاں کچھ عرصے رہ کر کام کریں

**حکیم عین الحسن کا بھلوی مرحوم** | ذی الحجہ کی ۲۸ تاریخ کو اتوار کے دن حکیم عین الحسن صاحب کا انتقال ہو گیا، حکیم صاحب کا ندھلے کے مشہور و

معروف مذہبی احساس والے خاندان کے ایک فرد اور حضرت مولانا احتشام الحسن کا ندھلوی مدظلہ کے برادر زادہ تھے۔ بڑے خوش طبع، ہنس کھ اور متواضع انسان تھے۔ بڑے خوش قسمت تھے کہ لاکھوں فرزندان توحید نے ان کی ناز جنازہ مسجد الحرام میں پڑھی اور جنت المعلىٰ میں شیخ المشارح حضرت حاجی امدا اللہ کے قریب دفن ہوئے۔

**شیخ عبدالوہاب بھوی** | مولانا ابراہیم فاروقی کو پاموئی نے علی گڑھ میں شیخ عبدالوہاب کے نام ایک خط لکھ کر مجھے دیا تھا اس کو دینے

کیلئے ان کے مکان پر بعد رچ گیا۔ ان سے کئی ملاقاتیں ہوئیں۔ بہت ضعیف ہو گئے ہیں اور بیمار بھی رہتے ہیں، مسلک کے لحاظ سے وہ اہل حدیث ہیں مگر بڑے کشادہ قلب اور وسیع نظر بزرگ ہیں۔ علمی ذوق و شوق ان کی رگ رگ میں پیوستہ ہے، ان کے پاس ایک بڑا کتب خانہ ہے جس کے دیکھنے کا موقع نہ مل سکا۔ انھوں نے مولانا ابوالکلام آزاد اور مولانا سید سلیمان ندوی رحمہما اللہ سے اپنی ملاقاتوں کا بڑا تفصیلی ذکر فرمایا۔ یہ بھی ذکر کیا کہ حضرت شیخ الحداد مولانا محمود حسن محدث دیوبند رحمۃ اللہ علیہ نے اسارت مالٹا سے کچھ پہلے کہہ مخط میں جب بخاری شریف کا درس دیا تو میں بھی اس درس میں شریک تھا اور تقریر بخاری کو میں نے قلب بند کر لیا تھا وہ میرے پاس محفوظ ہے اس کے دیکھنے کا بھی اتفاق نہ ہو سکا۔

شیخ سلیس دہلوی سے بھی وہیں ایک دن ملاقات ہو گئی وہ بھی بڑی نربانی اور تواضع سے پیش آئے ایک دن ناشتہ بھی ان کے مکان پر کیا۔

**چند کتابیں** | یہاں میں ان میں سے بعض کتابوں کا ذکر بھی کر دوں گا جو مجھے ہدیہ یا قہتاً مکہ معظمہ میں حاصل ہوئیں۔

دروس من ماضی تعلیم و حاضرہ | یہ کتاب استاد عمر عبد الجبار کی تالیف ہے ۱۳۷۹ھ  
بالمسجد الحرام میں طبع ہوئی ہے۔ اس میں تیس چالیس سال پیشتر

مکہ کے مدرسین مسجد الحرام کے تعلیمی و تدریسی حالات ہیں بڑی دلچسپ اور اہم کتاب ہے  
شیخ محمد سلیم مدظلہ مدیر مدرسہ صولتیہ نے اس کتاب کا ایک نسخہ مجھے ہدیہ مرحمت فرمایا اس  
حضرت مولانا رحمت اللہ کرانی جی کا تذکرہ بھی تفصیل کے ساتھ ہے اور مدرسین حرم میں سے  
جن حضرات نے مدرسہ صولتیہ میں تعلیم پائی ہے یا حضرت مولانا کیرانوی جی سے تعلیمی فیض اٹھایا  
ہے ان کا بھی جگہ جگہ کثرت سے ذکر ہے۔

ایک مقام پر اس کتاب میں مدرسہ صولتیہ کے متعلق لکھا ہے :-  
”مدرسہ صولتیہ کے فارغ التحصیل علماء کی سب سے پہلی جماعت جب نکلی تو مسجد حرام  
میں حلقہ ہائے درس کی کثرت ہو گئی، ان فیض یافتگان صولتیہ نے ہر حصہ اور  
ہر رواق میں اپنے تدریسی حلقے قائم کر لئے، اور دیگر علماء مسجد الحرام کے درس  
و تدریس اور وعظ و ارشاد کیلئے کوئی جگہ باقی نہیں چھوڑی“ (ص ۷۱)

قرۃ العین | اس ضخیم کتاب میں شیخ عبد الحفیظ بن دروش العجمی مفتی مکہ  
بقاؤی علماء البحرین (متوفی ۱۲۴۲ھ) اور شیخ محمد طاهر سنبل المکی (دم ۱۳۱۵ھ) کے  
فتاویٰ درج ہیں۔ شیخ عبداللہ زمزمی نے اپنی ایک مجلس میں اس کتاب کی بڑی تعریف فرمائی  
تھی اور یہ فرمایا تھا کہ جب یہ کتاب چھپ کر شائع ہوئی ہے تو ارباب علم کے لئے عید ہو گئی  
تھی۔ مجھے اس کتاب کا اشتیاق پیدا ہوا اور تلاش کر کے باب النمرہ کے قریب ایک تاجر  
کتب سے آٹھ ریال میں خریدی۔

القریٰ نقاصہ اتم القریٰ | یہ کتاب حافظ ابوالعباس احمد الطبری ثم المکی (دم ۶۴۷ھ)  
کی تالیف ہے۔ شیخ عبدالشکور فدا کی دوکان سے اس کو دس ریال میں خریدا۔ جہاز میں  
اس کے مطالعہ کا موقع ملا۔ مناسک حج میں بہترین کتاب ہے۔ جگہ جگہ تاریخی اور نو  
تحقیقات بھی ضمناً لگئی ہیں اس کتاب کا تعارف بھی سب سے پہلے شیخ زمزمی نے بڑی اونچے  
الفاظ میں کرایا تھا۔

**الدرین واجح** | اس حجاج عباسی کے ارکان خمسہ میں سے ہر ہر رکن پر ایک مستقل رسالہ لکھا ہے اسی سلسلے کی یہ کتاب بھی ایک مختصر اور جامع کتاب ہے، جن کو اللہ تعالیٰ نے وسعت دی تھی اور ظلم کا ذوق بھی رکھتے تھے ان کو مکہ و مدینہ میں کثرت سے کتابیں خریدتے ہوئے دیکھا۔ مصر و شام کی مطبوعہ نادر و کیا ب بہترین اور بلند معیار کتابیں ہر ظلم و ظن کی یہاں ملتی ہیں۔

**توسیع حریمین اور حجاز** | جلالتہ الملک شاہ سعود کے عہد میں تعمیرات کا کام بلندیمانے کی تعمیراتی ترقیات پر ہوا ہے، اور اب بھی برابر ہو رہا ہے، مسجد نبوی کی توسیع

کا کام تو بوجہ احسن پورا ہو گیا اب مسجد الحرام کی توسیع ہو رہی ہے اس میں اربوں روپیہ لگے گا۔ اور حاجیوں کے لئے بہت آرام ہو جائے گا۔ دراصل حریمین میں ذوق تعمیر کا یہ مظاہرہ شاہ کے خلوص اور تعلق حریمین کی زندہ دپائندہ دلیل ہے۔ کاش اس کے شکستہ روحانی ترقیات کے ذرائع بھی قرون سابقہ کی طرح حکومت و وقت کے پیش نظر رہیں۔ حرم کے قریب بازاروں، مکانوں، اور ہوٹلوں میں جو دن رات ریڈیو کے گانے سنائی دیتے ہیں اس سے قلب کو بڑی تکلیف ہوتی ہے۔ تصویر کشی کا عام رواج ہو چلا ہے، پوری دائرہ کے مسئلے کو چھڑنا وہاں کے اچھے خاصے دینداروں کو دعوتِ غصہ دینا ہے۔

**جلالتہ الملک مسجد الحرام میں** | میرے سامنے دو مرتبہ شاہ سعود مسجد الحرام حاضر ہوئے

ایک مرتبہ مغرب کی نماز خود معوذتین پڑھائی۔ پہلی مرتبہ قبل ایام حج آئے تھے اس وقت بڑا ہجوم تھا شاہ کو اس ہجوم میں نہ دیکھ سکا دوسری مرتبہ بعد حج آئے اس وقت دوسرے شاہ کو دیکھ سکا۔ مجھے بتایا گیا کہ یہ سب طویل اقامت جو انسان ہے وہ شاہ ہے۔ باب ابراہیم سے نہایت تواضع اور انکساری کے ساتھ انہی لابی گردن کو جھکائے ہوئے مسجد الحرام میں داخل ہوئے اور طواف خانہ کعبہ عام حاجیوں کے ساتھ کیا۔ شاہ کا انتظام حکومت بہت اچھا ہے ان کی رعایا پروری، عدل گستری کے بہت سے واقعات سنے۔ اللہ تعالیٰ ان کو بعایت رکھے اور ان کے ذریعہ ملت اسلامیہ کو زیادہ سے زیادہ فروغ عطا فرمائے۔

**ماوے کی چیل چیل** | ہر ملک سے ہر قسم کی اشیاء یہاں کے بازاروں میں آتی ہیں چونکہ

یہاں باہر سے آئی ہوئی اشیا پر کسٹ نہیں اس لئے چیز قدر سے سستی ملتی ہے۔ موٹروں، مہینوں کی کثرت ہے۔ اعلیٰ درجے کے موٹر قطار در قطار دیکھنے میں آتے ہیں۔ ایک دن سوچتا تھا کہ یہ لوہے اور معدنی دھات سے مرکب ہے روح ڈھانچے اور سانچے جن کو تیارہ کہا جا رہا ہے امریکیہ وغیرہ کے کارخانوں سے بن کر یہاں آتے ہیں اور ان کے جسم کو یہاں کی زمین سے روح (پٹرول) ملتی ہے تب جا کر یہ کارآمد ہوتے ہیں کاش یہاں آنے والے انسان بھی اپنے لئے یہاں سے روح اسلامی کو طلب کریں۔ یہاں کی فضاؤں، یہاں کے آثار اور مقدس مقامات کی برکات کو سپہ دل سے اخذ کر کے اپنے جہود کو حرکت سے اور غفلت کو دینی شعور سے تبدیل کر دیں۔

**تنظیم و جعرانہ** | بعد حج اپنے گزرے ہوئے رشتے داروں اور بعض اہل کج رشتہ داروں کی طرف سے چار عمرے کے جن میں سے تین کا احرام تنظیم سے اور ایک عمرے کا جعرانہ سے باندھا جعرانہ پہنچ کر طبیعت کو بڑی فرحت حاصل ہوئی وہاں سے آنے کو جی نہیں چاہتا تھا وہاں فضاؤں میں بڑی دل آویزی تھی۔

**خانہ کعبہ کا دیدار** | مجھ سے کثرتِ حجوم کے باعث نفلی طواف تو بہت کم ہوئے زیادہ اس کے دیدار سے اپنی نگاہوں کو سیراب کرتا رہا۔ خانہ کعبہ میں عجب دلکشی محسوس ہوتی تھی اگر پہلے سے قلب کو اس سے پوری پوری مناسبت ہوتی تو اس کے فیوضِ باسانی اخذ کئے جاسکتے تھے۔ مگر اخذ فیوض کا مجھے کیا حوصلہ ہوتا جب کہ میں نے اس کے ظاہرِ حقوق کو بھی کما حقہ ادا نہیں کیا۔ مجھ بے عمل کے لئے یہی احسانِ خداوندی کیا کم ہے کہ اپنے جیتے جی اس مقدس مکان کا دیدار کر لیا یہ گھراکتِ جلیل اللہ ربی نے تعمیر کیا تھا۔ یہ مرکزِ اسلام ہے ہمیں سے ہدایت و ارشاد کے چشمے جاری ہوئے ہیں۔

وہ دنیا میں گھر سب سے پہلا خدا کا خلیل ایک معمار تھا جس بنانا

ازلی سے مشیت تھا جس کو اس گھر سے اُبلے کا چشمہ برکتی کا

خانہ کعبہ کو دیکھتے دیکھتے کبھی یہ شعر بھی میری زبان پر آجاتا تھا۔

اس پردے میں پوشیدہ لیائے دو عالم کو بے وجہ نہیں بیہوش کی سیدہ پوشی

کبھی کبھی یہ تصور غالب آتا تھا کہ اس گھر کا طواف انبیاء نے خصوصاً سرور انبیاء علیہم الصلوٰات والسلام نے کیا ہے، صحابہ کرام نے جو سر فرودشان اسلام اور مجاہدین ملت تھے اس گھر کے چکر لگائے ہیں۔ بڑے بڑے اولیاء اور اکابر امت اس کے گرد پیر دانہ وار گھومتے ہیں، یہ عشاق کے جذبہ عشق کو فروغ دینے کا ایک مجسم ذریعہ ہے۔ اللہ کا شکر ہے کہ مجھ کو نگار کو بھی اس کی زیارت نصیب ہو گئی اور جس مطاف میں مقدس ترین حضرات اور عشاق کے قدم پڑے ہیں وہاں تک مجھے بھی باریاب ہونے کا موقع مل گیا۔ کعبۃ اللہ کو دیکھ کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احسانات و منن پیش ہوتے تھے۔ انھوں نے ہی تو اس گھر کی طرف رہنمائی کی ہے انھیں کے صدقے میں توجہ کرنے کا موقع ملا ہے۔ بعض اوقات مولانا جامی کا یہ نعتیہ شعر میری زبان پر جاری رہتا تھا۔

بکعبہ رقم از انجا ہوائے کوئے تو کردم جمال کعبہ تا شایا دوروئے تو کردم

ذرا سال رفتہ کو آواز دینا | اب حج کے ایام جتنے قریب آ رہے ہیں مجھے سال رفتہ یاد آ رہا ہے اللہ اللہ یہ میری عمر کا کتنا زریں کتنا عنبریں اور بہار آگیاں سال تھا۔ اب حرمین کی ایک ایک بات یاد آ رہی ہے۔ مکہ معظمہ، مسجد الحرام، خانہ کعبہ یاد آ رہے ہیں، دفتر صوفیہ میں روزانہ تبلیغی مجلسوں کا منعقد ہونا، حرم کے تعلیمی حلقے، نئے راتے تبلیغی کارکنوں کی کشتیں، تقریریں بالخصوص مولانا عبد اللہ اور مولانا مسجد خاں کی فصیح و بلیغ عربی تقریریں یاد آ رہی ہیں۔ عالم اسلامی کا نائنڈہ جمع صحن حرم اور مسجد الحرام کے دروازوں پر لگنے جانے والوں کا وہ کثیر ازدحام کہ شانے سے شانہ چھلتا تھا شب و روز طواف کعبہ کا دل افروز منظر، آب زمزم کی افراط، مقام ابراہیم، ملترم، سنگ اسود، اور حطیم میں عاشقوں کا ہجوم، شیخ زمزمی کی محفل، شیخ محمد سلیم کی محبت آمیز باتیں، حرم کے حلقے ہا درس خدام مسجد الحرام حتیٰ کہ بوتران حرم جو ٹرک کے خاص انداز سے دیکھتے تھے کبھی فضا نے حرم میں پرواز کرتے تھے اور کبھی صحن حرم میں پھلتے تھے اور کبھی بام و در مسجد پر گونجتے تھے، یاد آ رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ پھر اس مقدس مکان کو دکھائے اور پھر قلب و روح کی تسکین کا سامان ہمیا فرمائے، (آمین)

لکھنؤ عظمہ سے واپسی | شیخ زمر جنی حکیم محمد یامین اور حضرات مبلغین سے رخصت ہو کر اور باب ابراہیم میں کھڑے ہو کر خانہ کعبہ کا نظارہ کر کے بادل پر حسرت و یاس، رجون کو مکہ معظمہ سے جدہ روانہ ہوئے۔ وہاں مدینۃ الحجاج میں قیام ہوا۔ مظفری جہاز سے جانا ہے جو ۲۰ رجون کو جائے گا۔ مولینا سعید خاں صاحب مع رفقا مصر کی جماعت کو روانہ کرنے کیلئے جدہ آئے ہوئے تھے۔ ہماری روانگی سے غالباً ایک دن پیشتر مسافر خانے کی مسجد میں مظفری جہاز پر تبلیغی کام کا نظام قائم کرنے کیلئے انھوں نے ایک مشاورتی اجتماع کیا۔ مولینا نے اس جہاز کے لئے امیر جماعت تجھے تجویز کیا۔ ہر چند میں نے اس ذمہ داری سے سبکدوش رہنا چاہا مگر انھوں نے حکماً میرے سپرد یہ کام کیا اور میری معذوری کو ملحوظ رکھتے ہوئے بہت سی سہولتیں بھی مجھے دیدیں۔ مولینا سعید خان صاحب نے جدے کی مسجد میں حضرت مولینا نعمانیؒ کی مظلہ کو سلام پہنچا کیلئے فرمایا اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ آپ میرا ذکر اپنی کسی تحریر میں شائع نہ کریں۔ ان کے حکم کے برخلاف عمومی فائدے کی غرض سے میں نے انکا اس روداد سفر میں کہیں کہیں تذکرہ کر دیا ہے، ان کے کارناموں اور ان کی اور ان کے رفقا کی دن رات کی تبلیغی جدوجہد کو تو میں تفصیل سے بیان ہی نہیں کیا۔ دراصل حجاز میں تبلیغی کام کو فروغ دینا تمام دنیا میں اس کو جاری کرنے کے مرادف ہے مگر یہ کام اس علاقے میں خصوصاً حج کے مہینوں میں بہت ہی جدوجہد کو چاہتا ہے، اس کام کو چلانے کیلئے لہیت و تقویٰ کے ساتھ ساتھ مونی زبان پر کامل عبور ہونا، قبائل و طبقات اور مختلف ممالک کے باشندوں کی طبائع سے واقفیت اور اچھے طریقے سے اس مقصد عظیم کو پیش کرنے کی صلاحیت بہت ہی ضروری ہے اور بحمد اللہ یہ سب خوبیاں حجاز میں کام کرنے والے حضرات کے اندر موجود ہیں۔ زبان عربی کافی عبور ہے خود مسلک امام ابوحنیفہ پر قائم رہتے ہوئے دیگر ائمہ کے عقیدین کو فروغی مسائل میں کبھی نہیں الجھتے، ہر مسلک کا اہل سنت و جماعت ان کے قریب آتا ہے تو ان سے مانوس ہو کر کام کی اہمیت محسوس کرتا ہے نجدی علماء بھی جماعت کے پرانے کارکنوں کا اسواذ و اکرام کرتے ہیں۔

۲۰ رجون کو مظفری جہاز جدے کے ساحل سے روانہ ہوا۔ جہاز کے بالائی حصے میں



۱۷۔ ازباجا سٹپر ہنے کا انتظام کیا گیا نیچے کے حصوں میں سامان کے کثرت کی وجہ سے نماز کے نئے چھٹی چھوٹی جماعتوں کا اہتمام نہ ہو سکا۔ تبلیغی رفقا و بالخصوص سید نور الدین صاحب بی۔ اے تمام جہازیں گشت کرتے تھے اور بہت سے غفلت آگاہیوں کو نماز باجماعت پڑھنے کی ترغیب دیتے تھے۔ برسات کی وجہ سے امواج سمندر میں سخت تلاطم تھ ہمارے ہچکولے کھاتا ہوا چل رہا تھا مگر الحمد للہ نرزا باجماعت پانچوں وقت صحیح اوقات میں ہوتی رہی۔ حاجی عبدالقدیر صاحب چاند پوری، حاجی محمد احسان امر دہوی اور حاجی ارشاد احمد امر دہوی تینوں نوجوان، اذان، اقامت، درنگی، صفوں اور تشکیں جماعت کو بڑی خوش اسلوبی سے انجام دیتے رہے، حاجی علاء الدین صاحب بہاری اور دیگر رفقا نے بھی تبلیغی کاموں میں بہت حصہ لیا۔ شروع میں قاری جلال الدین صاحب بہاری امام رہے پھر سخت تلاطم کی وجہ سے وہ اپنی قیام گاہ سے اوپر تک نہ آسکتے تھے ان کی طبیعت بھی ناساز ہو گئی تھی اس لیے مولانا محمد ابراہیم صاحب مدرسی نے پوری مدت سفر جہاز میں امامت کے فرائض انجام دیئے۔ مولانا مدرسی نے پانچوں وقت کی نماز سخت سے سخت، جھکولوں میں بھی کسی نہ کسی طرح چھوٹی چھوٹی سورتوں سے کھڑے ہو کر پڑھائی۔ ان کی وجہ سے تمام مقتدیوں کی جینس جی بلنڈرین اور وہ بھی زیادہ تر کھڑے ہو کر ہی نماز پڑھتے رہے۔ بعض حصہ مغرب تک کسی نہ کسی عالم کا وعظ بھی جماعت کی طرف سے ہوتا رہا ایک دن مولانا یحیٰی محمد احسان صاحب نے بھی ایک تقریر فرمائی یہ تقریر بے ثباتی دینا اور توجہ آخرت کی ضرورت پر تھی دل سے نکلی ہوئی آواز دل پر اثر انداز ہوتی ہے۔ مجمع اس تقریر سے بہت متاثر ہوا۔ مولانا مظاہری نے بھی تقریر فرمائی جس سے حاضرین کو بہت فائدہ ہوا۔ مولانا محمد ابراہیم صاحب مدرسی بھی اپنے مواعظ حسنہ سے نوازتے رہے، اگر گنہ منتھال (بہار) کے دو عالم بھی اس جہاز سے سفر کر رہے تھے جن میں سے ایک کا اسم مبارک مولانا عبید اللہ یاد رہ گیا ہے ان دونوں بزرگوں نے بھی تقاریر فرمائیں۔ مدراس کے ایک بزرگ جو غالباً قریشی صاحب کہلاتے تھے ان کی تقریر بھی ہوئی۔ آخری دن میں نے بھی کچھ عرض کیا۔ اجاب کے اصرار سے ایک دن دفتر امیرا حجاج میں جا کر لاؤڈ اسپیکر پر بھی تقریر کی۔ مگر تجربے نے یہ بتایا کہ جہاز میں

لاؤڈ اسپیکر کی تقریر کا اثر نہیں ہوتا۔ مجمع سامنے ہوتا نہیں۔ لوگ بے توجہی سے سنتے ہیں۔ بہت بالکل سنتے ہی نہیں اپنے اپنے کاموں میں مشغول رہتے ہیں۔ بہتر یہ ہے کہ گشت کر کے حاجیوں کو کسی نماز میں جمع کیا جائے اور اس کے بعد دینی باتیں پیش کی جائیں۔ اس جہاز میں رام پور کے ایک بزرگ بھی جو حضرت مجدد الف ثانی کی اولاد ہیں اور مولانا رشاد حسین رامپوری کے نواسے ہیں فرسٹ کلاس میں سفر کر رہے ہیں۔ معلوم ہوا کہ وہ تبلیغی کام سے بہت متاثر ہیں اور مکہ معظمہ کو جاتے وقت ایک جہاز میں انھوں نے تبلیغی کام کی اہمیت کو پیش نظر رکھ کر ایک تقریر بھی فرمائی تھی۔ چند رفقاء ان سے ملنے کیلئے گئے بہت دیر تک گفتگو فرماتے رہے اور تواضع سے پیش آئے اور تقریر کی درخواست پر انہیں ناسازی مزاج کا غور فرمایا۔ تمام رفقاء نے غموں اور سید نور الدین صاحب نے خصوصاً آٹھ دن بڑی جدوجہد سے کام کیا اور میرا کام صرف اتنا تھا کہ نماز کے علاوہ اوقات میں آرام سے بالائی حصے میں بیٹھا ہوا اس سلسلے میں کوئی مشورہ دیدیتا تھا۔ سید نور الدین صاحب نے شاید جہاز ہی میں مدینہ منورہ میں اپنے قیام کا ذکر کرتے ہوئے شاہ عبدالغفور صاحب مجددی مدظلہ کی مجلسوں میں شرکت کا بھی ذکر کیا اس وقت مجھے افسوس ہوا کہ میں قیام مدینہ منورہ کے زمانے میں ان سے ملاقات نہ کر سکا۔

۲۸ رجون کو تقریباً ۹ بجے جہاز بمبئی پہنچا اس وقت یہ ۱۳ بجے کہ کسٹم خانے میں کھڑا رہنا پڑا۔ پورے سفر میں کسٹم خانے کی یہ مشقت ناقابل برداشت تھی آخری وقت میں مشکل تمام غلہ کی نماز مسافر خانے میں جا کر پڑھی اور بعض اشخاص جن کے پاس ریڈیو تھے وہ تو عشاء کے وقت مسافر خانے میں پہنچ سکے۔ مسافر خانے میں حاجی عبدالواحد خاں صاحب اور دہوی ملاقات کیلئے آگئے تھے بعد مغرب دفعتاً ابلاغ میں پہنچ کر قاضی اہل صاحب اور میری صاحب سے ملاقات کی، منصوری صاحب اور بھائی محمد یعقوب صاحب ہم آکر ملے۔ مجھے آتے جاتے جہاز میں چکر بالکل نہیں آیا مگر جہاز سے اترتے ہی چکر نے استقبالیہ کیا۔ عشاء کی نماز کے وقت مسافر خانے کی مسجد ہنڈولے کی طرح جھولتی ہوئی محسوس ہوئی خیال تھا کہ دو ایک دن بمبئی میں آرام کر کے ریل کا سفر کریں گے مگر ساتھیوں کے اصرار

سے ۲۹ جون کی صبح کو روانگی ہو گئی پہلوان محمد صاحب امر دہوی نے ہمارے قافلے کی سیٹیں بہت جلد ریزو کر دیں۔ حکیم صاحب کے قافلے کیلئے منصوبہ سی صاحب نے جہاز آنے سے پہلے ہی سیٹوں کا انتظام کر دیا تھا۔ حکیم صاحب ہم سے بعد کو سنبھل گئے۔ روانہ ہوئے۔ ۳۰ جون بروز جمعہ ہمارا قافلہ دہلی پہنچا۔ چند رفتار کے علاوہ باقی سب رات کی گاڑی سے امر دہم پہنچے میں باقی ماندہ رفیقوں کے ساتھ حکیم جولائی کی صبح کو صبح کر ۹ بجے امر دہم پہنچا۔ شیش بر تمام ارباب مدرسہ و طلباء مدرسہ، رفقاء تبلیغ، احباب داعیہ اور معززین شہر ملاقات کیلئے آئے تھے سب کیلئے دعا کی، بفضلہ تعالیٰ سب عزیزوں کو بخیر و عافیت پایا۔

اب میں ہوں اور حرمین شریفین کی یاد ہے اللہ تعالیٰ پھر حج و زیارت کا موقع اپنے فضل و کرم سے عنایت فرمائے (آمین)

جی چاہتا ہے پھر وہی فرصت رات دن بٹھار ہوں تصور جاننا کئے ہوئے

## حج کے سلسلہ کی چند ضروری باتیں،

اب میں اپنے ناقص تجربے کی روش سے اور اپنے پیشرو اہل علم حضرات کے بعض تجربوں کو پیش نظر رکھ کر چند ضروری باتیں مختصر طریقے سے حجاج کی خدمت میں پیش کر کے اپنے ان ناتمام نقوش و تاثرات کو ختم کرتا ہوں:-

(۱) حج سے پہلے عزمین حج کو اپنی نیت اور اپنا نصب العین صحیح کر لینا بہت ضروری ہے، حج کا مقصد کیا ہے اور علاوہ ادائیگی فریضہ، حج سے کیا کیا فوائد روحانی و اجتماعی حاصل کئے جاسکتے ہیں، اس کو خوب ملحوظ رکھنا چاہیے۔

(۲) حج کو جانے سے پہلے کم از کم ایک کتاب مناسک حج سے متعلق اتنے غور و خوض اور توجہ کے ساتھ دیکھنا چاہیے جس طرح کسی امتحان کا امیدوار امتحانی کتابوں کو اچھے نمبر لانے کے لئے غور و خوض سے دیکھتا ہے۔ اس سلسلہ میں ”زبدۃ المناسک“ مولفہ حضرت محدث گنگوہی قدس سرہ بہت ہی جامع، مختصر اور مفید کتاب ہے اس کی شرح مولانا شیر محمد صاحب سندھی نے دجن سے مدینہ منورہ میں میری سرسری ملاقات ہوئی ہے

عدۃ المناسک لکھی ہے مگر اس کی زبان سلیس نہیں ہے جگہ جگہ عبارت میں اغلاق اور سچیدگی پیدا ہو گئی ہے اور بعض مسائل میں اختلافی بحث کر کے پڑھنے والے کو ذہنی اشتباہ کا موقع دیا ہے۔ ضرورت ہے کہ زبدۃ المناسک کی شرح آسان زبان اور سلیحے ہوئے انداز میں ہو اور اس میں حتی الامکان ایسے مسائل سے گریز کیا جائے جو الجھاؤ میں ڈال دیتے ہیں۔ اختلاف اندک کی صورت میں غور ہوئی کا بھی تولیٰ نظر رکھا جاسکتا ہے اور کسی نہ کسی نام کی ضرورت شدید کے وقت پیر دی کی جاسکتی ہے۔

علاوہ مناسک حج کے ایک دوسفر نامے بھی قدیم وجدید طرز کے دیکھ لیے جائیں ان سے بھی بہت فائدہ ہوتا ہے ساتھ اسی ساتھ ایسی کتابیں بھی دیکھ لی جائیں جن کو پڑھ کر ذوقِ عشق میں ترقی ہو یہ سفر مقدس شوق و وارفتگی کا طالب ہے۔ جس قدر ذوق و شوق ہوگا اسی قدر کامیابی ہوگی فضائل حج مولفہ حضرت شیخ الحدیث مظاہر العلوم مدظلہ کا مطالعہ اس مقصد کے لیے بہت مفید ہوگا۔

(۳) اس سفر میں یہ ہتھیہ کر یا جائے کہ ہم کسی سامعی یا کسی ہم سفر سے لڑائی نہ لڑیں گے، تلخ کلامی نہ کریں گے خوش خلقی سے پیش آئیں گے، ایثار و تواضع کا مظاہرہ کریں گے۔ مزاج میں تیزی اور کج خلقی بہت سے لوگوں میں درازی سفر کے باعث اور الفاظ سے دُعا کی وجہ سے پیدا ہو جاتی ہے۔ بعد دھن بوی بچوں کی جدائی، پان حقہ، سگریٹ اور چائے کی طلب اور بروقت حسبِ دلخواہ ان چیزوں کا نہ ملنا غصے کا سبب بنتا ہے۔ حج سے پہلے ان تمام چیزوں سے تعلق کم کرنے یا کبھی کبھی ان کو ترک کر دینے کی مشق ہو جانی چاہیے۔ اس لیے بہتر یہ ہوگا کہ حج سے پہلے کم از کم چالیس دن کسی جماعت کے ساتھ تعلیمی گشت کر لی جائے اتنے عرصہ میں اعتماد علی اللہ صبر و شجاعت، ایثار و تواضع، احکام شرعیہ کا احساس اور اطاعتِ امیر کا کچھ نہ کچھ جذبہ پیدا ہو سکے گا جو اس سفر میں بھی کامداریگا۔ ہمارے خود امیرِ ننجا ہی ننحوں اور مزاج کی بے قید و زانیہ کو بالکل نمایاں کر دیا ہے ہمارے ننحوں کا کارہ ہیں ان میں رہ کر ایثار و مردت کا پیدا ہونا مشکل ہے۔

(۴) اس سفر میں کسی شخص سے کسی قسم کی توقع نہ رکھی جائے۔ نفسی نفسی کا عالم ہوتا ہو

اگر ساقیوں میں سے کوئی راحت پہنچا دے تو اس کا شکریہ در نہ کوئی شکایت نہیں۔  
 دیکھا گیا ہے کہ اس سفر میں زیادہ تر ناچاقیاں توقعات پیدا کر لینے کی وجہ سے پیدا ہوتی  
 ہیں۔ البتہ اپنی طرف سے اس بات کی کوشش کی جائے کہ جتنا ہو سکے میں دوسرے  
 کو راحت پہنچا دوں۔۔۔ لوگ معکم کی شکایت بھی انہیں غلط توقعات کے قائم کرنے  
 اور ان کے پورا نہ ہونے کے باعث کیا کرتے ہیں۔ چاہتے ہیں کہ یہ قانونی اور دینی حکم  
 ہمارے تمام کام انجام دے، در تمام مطالبات کو پورا کرے۔ جہاں تک ہو سکے کھانے  
 میں اپنے مزاج سے مطابقت رکھنے والے لوگوں کے علاوہ کسی کے ساتھ شرکت نہ کیجائے  
 اس مشترک طعام سے بھی صحیح اسلامی زندگی کی مشق نہ ہونے کی وجہ سے بڑی بڑی شکایات  
 پیدا ہو کر سولہ دن اور چار ماہ کا باعث ہو جاتی ہیں۔

(۵) نماز کی پابندی کا بھی حج کی روانگی سے پہلے عہد کر لینا چاہیے۔ حج صحیح طریقے پر  
 ادا کرنے کا ارادہ ہو تو نماز جیسا ارہم فریضہ نہیں بھی نہ چھوٹے۔ دیکھا گیا ہے کہ وہاں کے  
 مسافر میں مسافر خانے کے قیام میں، تہا ان کے اندر چکر کا عذر پیش کر کے اور ویسے بھی خواہ  
 خواہ حج نہ کریں ستر دن رہتے ہوئے بہت سے حاجی نماز میں چھوڑتے ہیں۔ حج  
 سے واپس ہوتے وقت خاص طور پر سامان کی زیادتی کی وجہ سے جہاز میں جگہ کم  
 رہ جانے کو عذر بنا کر نمازوں کو ضائع کیا جاتا ہے۔ اور بہت سے متوہین تو اپنے  
 ساتھ لائے ہوئے ریڈیو جہاز میں کھول لیتے ہیں اور دن رات اس سے اپنا دل  
 بہلاتے ہیں، نمازوں کا ان کو مطلوبہ نہ ہوتا۔

(۶) حرمین شریفین کے بازاروں میں جا کر ضروری اشیاء اس قیمت سے خریدی  
 جائیں کہ یہاں کے دوکانداروں کو نفع ہو گا۔ ہاں حرمین کو بھی حسب استطاعت کچھ دیا  
 جائے۔ یہاں کے غریبوں اور مسکینوں کا بھی خیال رکھا جائے۔ یہاں کے مدارس اور  
 طلباء کی بھی امداد کی جائے۔

بہت سے لوگ بے ضرورت اور لہو و لعب کی چیزیں اور وہ چیزیں جن کا اپنے  
 ساتھ لے جانا حاجیوں کو کسی طرح نہ بیا نہیں خریدتے ہیں۔ مثلاً تصویر کے کیمے، گانا

سننے کے لیے ریڈیو، صورتِ انداز کھلونے وغیرہ۔ دیکھا گیا کہ جمعہ کا دن ہے حرم میں نماز جمعہ بالکل تیار ہے اور ایک مالدار صاحبِ جزائے اعلیٰ درجہ کا ریڈیو خرید کر لائے ہیں اور دفترِ معلم میں اسکی سوئیاں لگھا رہے ہیں۔ یقیناً وہ نماز جمعہ اس دلچسپ مشغلے کی وجہ سے نہ پڑھ سکے ہوں گے۔ افسوسِ مادیت اور غوریت کا غلبہ اس دو عالمی مرکز میں بھی ہمارے اوپر طاری رہنا ہے۔ لوگ سستی چیریں دیکھتے ہیں تو ان کو بلا ضرورت بھی محض سستی ہونے کی وجہ سے خریدتے ہیں۔ مولانا ذین العابدین صاحب لائپزیگ نے ایک مرتبہ تقریر کرتے ہوئے بڑی اچھی بات فرمائی تھی کہ ہر سستی چیز کو بلا ضرورت خرید لینا اور بازاروں میں اپنا وقت یہاں ضائع کرنا عقلندی کی بات نہیں ہے۔

۷) ہر علاقے کے علماء کرام بھی اپنی ذمہ داری کو محسوس کرتے ہوئے شہر و دیہات سے حج کو جانے والوں کو کسی ایک جگہ جمع کر کے ان کے سامنے مفصل بحث رکھیں اور ضروری ضرورتیں باتیں ان کو بتائیں۔ سید مرزوقی معلم کے مکان پر ایک تبلیغی اجتماع میں ایک مصری عالم نے فرمایا تھا کہ اس بات کی ضرورت ہے کہ جن جن علاقوں سے حاجی روانہ ہوں وہیں ان پر تحفہ بھیج کر لی جائے یہاں پر ان کے ساتھ محنت کرنے میں اتفاقاً مدد نہ ہو گا جتنا چلنے سے پہلے محنت کرنے سے ہو گا۔۔۔

۸) حج سے پہلے چند ضروریاتِ عربی تھیں اور اتفاقاً سیکولر نے جابینہ جو حجاز کے سفر میں دو کاغذی قلیوں اور موٹر چلانے والوں اور ضروری معاملات سے متعلق ہوں۔ اس غرض سے اگر کوئی ذہین آدمی تھوڑی محنت کر کے کچھ عربی سیکولر نے تو کیا مشکل ہے؟ فارغ التحصیل حضرات کو بھی حج میں آنے سے پہلے عربی زبان میں اپنا مافی الضمیر ادا کرنے کی مشق کر لیں چاہیے۔

۹) تمام عالم سے آئے ہوئے مسلمانوں کو اپنا بھائی سمجھتے ہوئے جس قدر بھی اخلاقی سلوک ٹیک ان کے ساتھ ہو سکے اس سے گریز نہ کیا جائے۔ حرم کے اندر ہمارے بعض ہندوستانی شہری و دیہاتی زیادہ سے زیادہ جگہ گھیر کر بیٹھتے ہیں دوسرا قوی الجذہ ان کے درمیان یا ان کے قریب آ جائے تو ناراض ہوتے ہیں۔ اور بعض زبان سے بھی زور زور سے مصر کے دیوسپیکر انسانوں کو جن میں سے کچھ لوگ ان کی جگہ میں زبردستی آکر بیٹھ جاتے ہیں۔ برا بھلا کہتے ہیں۔

غیبت نہی کہ طرفین ایک دوسری کی زبان سے واقع نہیں ورنہ حرم میں دروازہ خوب لڑائیاں دہا کرتیں۔

(۱۰) حجاز میں معدنیات کی فراوانی اور افراط زر کی وجہ سے مادی ترقیات کا ایک نیا دور شروع ہوا ہے مگر اہل عرب میں اب بھی یقین اور توکل علی اللہ کی دولت موجود ہے ہمیں ان سے یقین سیکھنا چاہیئے اور کہیں کہیں یقین کا رخ بدلا ہوا نظر آئے تو اس کو صحیح کرنے کی بھی کوشش کرنا چاہیئے تمام عالم اسلامی سے آئے ہوئے حاجیوں کی اچھی باتوں پر نظر کرنا چاہیئے ان میں جو خوبیاں ہیں انکو اقتدا کرنا اور اپنے طرز عمل سے اور اخلاق سے ان سے دینی دہم پیدا کرنا چاہیئے اپنے اندر کی خامیوں کو دور کرنے کی زیادہ فکر ہو۔ بہت سے لوگ اہل عرب کی برائیاں خوب بیان کرتے ہیں اور ان کی خوبیاں نظر انداز کر دیتے ہیں اور کچھ ایسے ہوتے ہیں کہ ان کی برائیوں کو اپنے عمل کی ذیل بناتے ہیں۔ یہ دونوں باتیں غلط ہیں خلاصہ یہ کہ اس سفر مقدس میں نیست کے خلیوں کے ساتھ ساتھ ایثار و مروت اور حسن خلق و تواضع کا زیادہ سے زیادہ مظاہرہ کرنا چاہیئے۔ اور زیادہ وقت علاوہ مناسک حج کے، تلاوت قرآن، ذکر اللہ نیز تبلیغی، دینی اور تعلیمی حلقوں میں گزرا جائے۔ تب ہی ہمارا حج صحیح و مرغ پر آسکے گا ورنہ آج کے دور میں جہاں بہت سی خرابیاں ہمارے اعمال میں ردنا ہو رہی ہیں وہاں اس سفر کے اندر بھی بگاڑ پیدا ہو گیا ہے۔ آج یہ بھی بے روح ہو کر رہ گیا ہے، اس میں شک نہیں کہ ایمان کا جذبہ ہی اس سفر خیر کا محرک ہوتا ہے مگر فریضہ کی ادائیگی کے دوران یہ جو کوتاہیاں ہوتی ہیں اور وہ ایسی کے بعد جو غفلتیں نمودار ہوتی ہیں ان سے بھی چشم پوشی نہیں کرنی چاہیئے۔ میری اپنی خود کی کیفیت تو عرأتی کے اس شعر کی مصداق ہے۔

د۔ بطواف کعبہ و فتح بحرم ہم نماند  
کہ برین در چہ کردی کہ درون خانہ آئی  
اور نہ کرنے کے بعد تو یہ شعر میرے جذبات و احساسات کا ترجمان ہے۔

یہ حسرت مٹ گئی دل میں کہج کرنا نہ سیکھا تھا

کفن بردوش آہو پیا مگر نہ سیکھا تھا

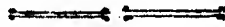
(صوفی)

(ختم شد)

# ہندو مسلم تاریخ کے چند حقائق

(از جناب شیخ بہادر سہنا ایڈیٹر روہیلکھنڈ اخبار بریلی)

(ایک طویل مضمون کا اقتباس)



آزادی اور قیام پاکستان کے بعد کس طرح ہمارے عوام کے ایک طبقہ نے دوسرے طبقہ کے خلاف انسانیت سوز جرائم کا ارتکاب کیا۔ اس سے ہماری حکومتوں پر یہ فرض عائد ہو جاتا تھا کہ حکومت کی ساری طاقت لگا کر ان اسباب کو تلاش کیا جائے جن سے ہمارے عوام کی ذہنیت میں یہ گہرائی پھائی اور انہیں دور کرنے کی بھرپور کوشش کی جاتی رہے۔ ضرورت ہماری تاریخ پر نظر ثانی کرنے کی تھی۔ جس طرف میں بار بار اشارہ کر چکا ہوں۔ خوش قسمتی سے ملک کو ایک ایسا ذریعہ علم نصیب ہوا۔ جسے خود ایک تاریخ کی کتاب مرتب کرنے کا فر حاصل ہے۔ لیکن تاریخ دانی کے اعتبار سے ہندو تہذیب کی *DYNAMIC PERSONALITY* (ہمہ گیر شخصیت) میں ماورسی نظریات نے جو پیدائش اور وہ ہندوستان کی تاریخ میں مذہب کے صفات اور رائج رول کو نظر انداز کر گئے۔ کیونکہ ہمارے عوام کے دو اہم طبقوں میں فکر و افعال کا سبب ہندوستان میں مسلم حکمرانوں کے کردار کے متعلق شدید غلط فہمیاں تھیں۔ انہیں تاریخی حقائق کی روشنی میں پرکھنا اشد ضروری تھا۔ یہ حقائق میں بار بار پیش کر چکا ہوں۔ صریح چند سوئی ٹوٹی باتیں دہرا دینا ضروری ہے۔

(۱) مسلم حکمران حملہ آور نہیں تھے۔ وہ اسی ملک کی ہندو سب اور تمدن کی پیداوار تھے۔

(۲) عہد قدیم میں ہندوؤں اور مسلمانوں کے باہمی تعلقات میں کشیدگی نہیں تھی۔ بلکہ ایک دوسرے کے لیے جلا جہ احترام تھا۔ فرد و ارادہ نساوات کبھی دیکھنے یا سننے میں نہیں آئے۔



(۳) مسلمان حکمرانوں نے ہندو دھرم کے اہم گرنیڈ برہمنوں کے واحد اختیار سے باہر نکال کر فادسی ترجموں کے ذریعہ ہمارے عوام تک پہنچائے۔

(۴) ہندو دھرم کے اہم اصول عوام تک پہنچ جانے سے خدا پرستی کی ایک نئی ہندو سب جیسے جھگتی بھادونا کا پرچار دکھا جاتا ہے۔ درود اسلام میں پیدا ہوئی۔ جھگت سوداس نے بھگوان کرشن اور جھگت تلسی داس جی نے بھگوان رام کو ہمارے عوام میں مقبول بنا دیا۔

(۵) بھگوان رام اور بھگوان کرشن کے بے شمار مند و عہد اسلام میں تعمیر ہوئے۔

(۶) مغل بادشاہوں کے دور حکومت میں مولی۔ دیوالی اور سینت کے ہندو تہواروں نے قومی تہواروں کی حیثیت حاصل کر لی۔ اور ان تہواروں کی شان و شوکت میں بھاری اضافہ ہوا۔

(۷) ہندوؤں اور مسلمانوں نے اپنے اپنے مذہب کی حفاظت اور ملک کی آزادی کے لیے ۱۸۵۷ء میں اتحاد کی طاقت سے انگریز حملہ آوروں کو ملک بدر کرنے کا ملک گیر منصوبہ بنایا۔ جسے ملک کے غدار طبقہ نے ناکامیاب بنا دیا۔

(۸) مسلمان حکمرانوں نے تلوار کی طاقت رکھتے ہوئے ہندوؤں کے ہر مذہبی احساس حسنی کہ توہمات کا احترام کیا۔ سنی جیسی انسانیت سوز رسم جاری رہنے دی۔ کھانے پینے کے امتیازات ختم پیشانی سے برداشت کیے اور ہندوؤں کے مقابلہ میں اچھوت بنا رہنا گوارا کر لیا۔

ایسے جانے کتنے حقائق دریافت کیے جاسکتے ہیں جو اس نفرت کی خونی لہر کا مقابلہ کرنے کے لیے جو آزادی کے بعد پیدا ہوئی بہت مؤثر ثابت ہو سکتے تھے لیکن یہ کچھ نہیں کیا گیا۔ اس کو جہاں ہندوؤں میں احساس برتری کی ترقی ہوئی مسلمانوں میں خوف دہراس کا جذبہ کار فرما ہو گیا۔ جس سے حکمران طبقہ کو اپنی گدیوں سے چھٹے رہنے میں بہت مدد ملی۔ ہر ایکشن سے پہلے نمونے کے طور پر ۱۹۴۷ء کی خونی داستان دہرائی جاتی ہے اور ہر ایکشن میں مسلم اقلیت کو گھبراہٹ کے عالم میں صرف ایک ہی راستہ دکھائی پڑتا ہے۔

# ساعتِ باوینا

(۱)

ربیع بن حراش کو ذہ کے ایک جلیل القدر تابعی ہیں زمانہ تو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی پایا لیکن حیات نبوی میں اسلام کی دولت اور زیارت نبوی کی سعادت میر نہیں ہوئی، اس نے شرفِ صحبت حاصل نہ ہو سکا، اکابر صحابہ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ اور حضرت ابوذر غفاریؓ وغیرہ سے حدیثیں روایت کرتے ہیں، ان کے متعلق کتب رجال اور شروح حدیث میں نقل کیا گیا ہے کہ انھوں نے قسم کھائی تھی کہ جب تک یقین کے ساتھ یہ معلوم نہ ہو جائے کہ مرنے کے بعد میرا ٹھکانا جنت اور حق تعالیٰ کا جوار رحمت ہے اس وقت تک مہنوں کا نہیں، چنانچہ اس کے بعد ساری عمر مہنسی نہیں آئی اور کسی نے ان کو ہنستا ہوا کبھی نہیں دیکھا لیکن جب سنا ہے میں (اور بقول بعض سنہ ۱۴ھ میں) ان کا وصال ہوا اور غسل کے لئے تخت پر ان کو رکھا گیا تو لوگوں نے کھلی آنکھوں ان کو ہنستا دیکھا اور بعض حضرات نے لکھا ہے کہ آغوشِ محمد میں پہنچے تک وہ اسی طرح ہنستے رہے، ان کے ایک دوسرے حقیقی بھائی ربیع بن حراش کے متعلق بھی قریب قریب ایسا ہی بیان کیا گیا ہے، (نووی شرح مسلم۔ و تعقیب التقرب وغیرہ)

(۲)

معاذہ عدلہ یہ بصرہ کی ایک تابعیہ ہیں، حضرت علی و حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما اور بعض دوسرے صحابہ کرام سے بھی حدیثیں روایت کرتی ہیں، بڑی عابدہ زاہدہ تھیں، ابن الجوزی کے بیان کے مطابق سنہ ۱۱۰ھ میں ان کا سنہ وفات ہے، حافظ ذہبی فرماتے ہیں مجھے معلوم ہوا ہے کہ وہ ساری رات عبادت میں مشغول رہتی تھیں ایک لمحہ کیلئے نہیں سوتی تھیں اور فرماتی تھیں مجھے اس آنکھ پر بڑا تعجب ہے جو یہ جانتے کے بعد بھی کہ مرنے کے بعد قبر میں قیامت تک سونا ہی سونا ہے، یہاں بھی سوتی ہے“ (عجبت لعین تمام وقد علمت طول المہل قاد فی القبور) (خلاصۃ تہذیب الکمال)

# انتخب

سیلاب بڑنگلی | اے۔ پی۔ اے کی خبر پاکستانی روزناموں میں :-

"برطانیہ میں برہنہ فلمیں خوب ہی روپیہ پیدا کر رہی ہیں، چنانچہ ایک نئی برہنہ لنڈنی فلم نے ملک کے آٹھ بڑے شہروں میں اپنا تماشہ دکھا کر آمدنی کا ریکارڈ قائم کر دیا اور پچھلے مہینے کو مات دے رہی ہے، خاص لنڈن کے چھ چھ سینما ڈوں میں یہ برہنہ فلم بہ یک وقت چل رہی ہے برطانیہ کے علاوہ امریکا، بلجیم، سوئزرلینڈ، سوئیڈن، نیوزی لینڈ اور دوسرے ملکوں میں بھی برہنہ فلمیں خوب ہی کامیاب ہو رہی ہیں"

اور انتظار کی بہت دیر تک ضرورت نہیں۔ اور وہ دن دور نہیں جب سریانی کے انھیں قدر داں ملکوں کی فہرست میں آپ کے ہندوستان اور پاکستان اور دوسرے مشرقی و اسلامی ملکوں کے بھی نام درج ہوں! ترقی، اور غلبی ترقی کا قدم ڈرا اور آگے بڑھنے دیجئے۔ ہماری ہی بہنیں اور بیٹیاں سب مادرِ زاد برہنہ ہو ہو کر فلم میں ناچیں گی۔ باپ اور بھائی سب ان نظاروں سے لذت اندوز ہوں گے اور اگر کچھ بچے کھچھے ناقد رہے اس پر زبان کھولیں گے تو دشمن تہذیب و دشمن ترقی قرار پا کر اٹے خود ہی پتھو بن کر رہیں گے!

تھکا دینے والا نیکم کلام | "فیروز پور ۲۴ جنوری۔ وزیرِ عظم بٹ نے جواہر لال نے کل یہاں ایک انتخابی جلسہ میں تقریر کرتے ہوئے مسئلہ کشمیر پر تبصرہ کیا اور کہا کہ ہندوستان پاکستان سے جنگ کرنے کا کوئی ارادہ نہیں رکھتا اور نہ اس پر حملہ کرے گا، لیکن اگر پاکستان نے ہندوستان پر حملہ کرنے کی جسارت کی تو اس کا ڈٹ کر مقابلہ کیا جائے گا اور منہ توڑ جواب دیا جائے گا"

کاش کوئی صاحبِ ذرا سہی "ریسرچ" کی محنت کو لا کر کے گن کر بتا دیتے کہ دہلی اور

راولپنڈی (دیکراچی) سے کے سو بار بعینہ یہی فقرے دہرائے جا چکے ہیں! ہر طرا آدمی کتنی بار اس دہرائیں چکا ہے کہ ہمارا ملک لڑنا ہرگز نہیں چاہتا، ہم تو عین صلح و آشتی کے خواہاں بلکہ اس کے لئے اپنے امکان بھر کو شاں ہیں لیکن اگر دوسرے ملک نے حملہ کر دیا تو ہم دشمن کے چھکے چھڑا دیں گے! — منکرار کی بھی آخر ایک حد ہوتی ہے بعض فقرے تکیہ کلام سہی لیکن ایسی بھی کیا تکرار کہ سننے والے بور ہو جائیں، دوسرے میں مبتلا ہو جائیں، اور جی یہ چاہنے لگے کہ اپنے کان بھڑولیں!

**حقیقت نہیں فریب حقیقت** | دہلی کے ایک معاصر کے ایڈیٹوریل سے:

زیادہ دن نہیں غالباً ہفتے ڈیڑھ ہفتے کی بات ہے کہ آبادی کی سائنسی تحقیقات کی بین الاقوامی یونین نے نیویارک میں ایک کانفرنس طلب کی تھی، اس کانفرنس میں ۴۴ ملکوں کے کوئی ۳۳ ماہر شریک ہوئے، کانفرنس کے مباحثوں کا خلاصہ یہ ہے کہ اضافہ آبادی کا دھماکہ محض جذباتی سی بات ہے جس کی علم و تحقیقات کی کوٹی پر پرکاشہ کے برابر بھی اہمیت نہیں۔

آبادی کے اس ادارے کے سابق صدر ڈاکٹر ڈوڈلے کرک نے اس سلسلہ میں بڑی اچھی بات کہی ہے کہ انسانی زندگی اپنے مختلف دائروں میں جس طرح ترقی کر رہی ہے اس تناسب سے آبادی میں اضافہ نہیں ہو رہا ہے بلکہ یہ اضافہ اس عام ارتقاء کے مقابلہ میں سست ہے، آبادی میں اگر زیادہ اضافہ ہوا تو تین فیصدی ہوگا، ہر شعبہ زندگی میں ترقی کی رفتار اس سے کہیں زیادہ ہے۔ اس تین فیصد اضافہ کو دھماکہ کہنا محض جہالت اور بیوقوفی اور غیر سائنسی بات ہے،

تعجب ہے کہ مغرب میں جو عصری جہالت کی آماجگاہ بنا ہوا ہے۔ ڈوڈلے کرک پیدا ہوں اور مشرق جو خود اعتمادی اور بصیرت کا گوارہ رہا ہے وہاں نہرو اور ایوب سرسے بڑے اثاثے افرادی قوت کا گلا گھونٹنے کے منصوبے بنائیں۔

صورت حال اگر یہی ہے تو فارسی کے ایک پرانے شعر کا دوسرا مصرعہ دہرا دینے کا موقع اس سے بہتر اور کیا ہوگا کہ ۵

و خاکِ مکہ ابو جہل اس چہ بود لعجبی بہت!

مشرقِ غریب جب "دانش" فرنگ سے مرعوب ہو کر مغربِ زدہ ہو جاتا ہے تو اپنی فرنگیت میں فرنگیوں سے بھی کچھ قدم آگے بڑھ جاتا ہے۔

"مسلم یونیورسٹی کے حق میں" کا جزورہ لہو۔ چنانچہ جب ایک طالب علم شاہجہانپور سے اپنے والد کا خط اس مضمون کا لے کر آیا کہ اس کو مذہبی تربیت سے الگ رکھا جائے تو سرسید نے داخلہ ہی سے انکار کر دیا۔ اسلام اعلیٰ نگہ رکھنے والے درویشہ میں شروع ہی سے بارہا یہ سنی اور شیعہ دینیات کے شعبے اس میں برابر قائم رہے ہیں۔ اور اس کے نام میں لفظ "اونیل" کا شمول بھی اس پر دلالت کرتا ہے۔ اب جو یہ چرچا براہِ رزباؤں پر آ رہا ہے کہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے نام سے لفظ "مسلم" کو علیحدہ کر دیا جائے یا نہیں، تو آخو یہ کیوں ہے، کیا مسلم کے باقی رکھنے سے ادارہ ختم ہوا چاہا رہا ہے؟ کیا اس کا دروازہ کبھی غیر مسلموں پر بند رہا ہے۔ اگست ۱۸۸۶ء میں اس میں طلبہ کل ۲۵۹ تھے اور ان میں سے ۵۵ ہندو تھے!

آئین ہند میں ایک خاص دفعہ اس کی موجودگی کو اقلیتوں کو اپنی تہذیب و زبان کے ترقی دینے کا پورا حق حاصل ہے گا اور علی گڑھ اس تحفظ کی ایک زندہ مثال ہو! لفظ مسلم کو اب بھی اس کے نام کا جزورہ نہنا چاہیے۔ اور اس کی تائید میں تین تین دلیلیں موجود ہیں۔

- (۱) اصل ادارہ کا تاریخی پس منظر اسلامی ہی کلچر پر مبنی ہو اور اس کو قائم رہنا چاہیے۔
- (۲) یہ ایک اقلیت کی مقدس امانت ہو۔ چندے جتنے لیے گئے سب یہ کہہ کر کہ یہ مسلم یونیورسٹی ہوگی، اسلامی تہذیب کے تحفظ اور بقا کی خاطر اب اس سے ہٹنا صریح و عدہ خلافی ہوگی۔
- (۳) علی گڑھ سیکولرزم کا بہترین نمونہ ہے۔ ہم دنیا کے سامنے اپنی سیکولرزم کے ثبوت میں اسی کو پیش کر سکتے ہیں۔

یہ کسی مسلم اخبار کا مطالبہ نہیں۔ یہ اپنی کے انگریزی نقیب کانگریس نیشنل ہیرالڈ (۱۲ فروری) کے ایک مقالہ کا لب لباب ہے جو ایڈیٹریل صفحہ پر ایڈیٹریل سے طحی بغیر کسی نام کے شائع ہوا ہے!۔ حق گوئی اور حق پسندی کسی مذہب و ملت کی جائزہ نہیں۔ (صدقِ جدید کھنڈ)

# تعارف و تبصرہ

یہ عنوان وصول شدہ کتابوں سے فراغت کے بعد ختم کیا جا رہا ہے  
براہ کرم اب کوئی کتاب الفرقان میں تبصرہ کیلئے نہ بھیجئے۔

(ادارہ)

**معارف المشکوٰۃ** مرتبہ مولانا سید عبدالرؤف عالی، مرتبہ مخطوطات دارالعلوم دیوبند۔  
ناشر اشاعت منزل دیوبند صفحات ۱۰۰، سائز ۲۰×۳۰ عام قیمت ۳/۰  
علامہ محصول ڈاک (مستقل ممبری کی شکل میں رعایت ہے جس کی تفصیلات ناشر سے دریافت کرنی چاہئیں)  
مشکوٰۃ شریف کی اردو شرح مظاہر حق از مولانا قطب الدین خاں دہلوی مرحوم ایک مقبول  
معروف کتاب ہے۔ لیکن قریب ڈیڑھ سو برس پیشتر کی اردو میں ہونے کی وجہ سے اب بہت مشکل الفہم  
ہو چکی ہے۔ حضرت مولانا عبد اللطیف صاحب سہارن پوری مرحوم ناظم مدرسہ مظاہر العلوم سہارن پور  
کے صاحبزادے، جوان صالح مولوی عبدالرؤف صاحب عالی نے اس کتاب کی اپنی خصوصیت  
دلچسپی کے ماتحت اس کو جدید اردو کے منہجے میں ڈھال کر پیش کرنے کا بیڑا اٹھایا ہے، یہ پہلا  
جز ہے جو اس وقت برائے تبصرہ سامنے ہے۔ اس جز میں تقریباً نصف صفحات پر مرتبہ کا مقدمہ  
ہے۔ باقی نصف میں مظاہر حق کا نیا قالب جس کو معارف المشکوٰۃ کے نام سے موسوم کیا گیا ہے  
مرتب نے مظاہر حق کے مطالب کو نئی زبان میں ڈھال دینے پر اکتفا نہیں کیا ہے بلکہ احادیث  
کی شرح میں حذف و اضافہ کا بھی پورا پورا استعمال کیا ہے، جن باتوں کو غیر ضروری یا مکرر  
سمجھا ہے حذف کر دیا ہے اور زمانہ حال کے مطابق جس قدر اضافہ کی ضرورت سمجھی ہے اسے  
عمل میں لایا گیا ہے۔ گویا یہ ”مظاہر حق“ ہے کبھی اور نہیں بھی۔ ہیں موقع نہیں مل سکا کہ اس  
مظاہر حق سے اسکو ملا کر دیکھا جائے۔ جس سے معلوم ہوتا کہ یہ کس حد تک مظاہر حق ہے اور کس حد  
تک نہیں ہے۔ یوں بجائے خود یہ ایک مفید اور بامعنی کاوش معلوم ہوتی ہے، اس لئے کہ

اس میں شک نہیں کہ مظاہر حق اپنی زبان کے غلط سے اب بہت خال خال لوگوں کے لئے قابل استفادہ ہے۔ اور اس کے اس جدید اڈیشن کی بدولت اسکے کافی مطالب مع شہی زائد وقت کی زبان میں سامنے آجائیں گے۔ ایک بات البتہ کھٹکتی ہے کہ اس طرح کی فہمیں کہاں تک مناسب تھی کہ اس کا پتہ ہی نہ چل سکے کہ کہاں نئے مرتب نے کچھ گھٹا دیا ہو اور کہاں کچھ بڑھا دیا ہے۔ کم از کم اضافے تو کسی امتیازی علامت کے ساتھ کئے جانے مناسب تھے، تاکہ یہ واضح رہتا کہ اتنی بات مولانا قطب الدین خاں صاحب کی ہے اور اتنی بات مولانا عبدالرؤف صاحب کی۔

بہر حال کتاب کی افادیت سے انکار نہیں، اللہ تعالیٰ باقی تمام اجزاء کی ترتیب میں مرتبہ کی مدد فرمائے، کہ حدیث کی خدمت کسی انداز سے بھی ہو ایک مبارک وسعود اور دینی نفع کا کام ہے۔ کتاب کا مقدمہ بڑے کام کا اور ٹھوس معلومات پر مشتمل ہے، اولاً مقام رسالت اور ضرورت حدیث پر مختصر گفتگو ہے۔ اسکے بعد علم حدیث کی تاریخ اور پھر فنی معلومات وغیرہ۔ ایک خاص کام یہ بھی کیا گیا ہے کہ صاحب مشکوٰۃ نے جن کتب اصول کے حوالہ سے اپنی کتاب میں احادیث درج کی ہے۔ ان احادیث کا متعین مقام اصل کتابوں میں تلاش کر کے اس کا ایک نقشہ شروح میں دے دیا گیا ہے۔

”پیش سخن“ میں (حصہ کی آخری سطر سے) قدیم اور جدید مظاہر حق کے درمیان زبان و بیان کے مقابلہ کو جو انداز مرتب نے اختیار کیا ہے وہ ایک خوشہ چین کے لئے زیبا نہیں معلوم ہوتا۔ یوں بھی جدید مظاہر حق کے دو سکر اور تیسرے ہی صفحہ پر ترجمہ میں زبان و بیان کی بعض خامیاں نظر پڑتی ہیں۔ بلکہ تعجب ہوتا ہے کہ ”پیش سخن“ کی زبان سے یہاں اس درجہ فرق کیوں ہے۔ بہتر ہے کہ آئندہ اڈیشن میں مقابلہ کے موجودہ انداز کو بدلی دیا جائے۔

کتبہ استاذ امجدیہ

مولانا محمد اسماعیل صاحب اندرون حرم

مساجد اور عید گاہوں کے ائمہ حرم ذیل پتہ پر۔ نئے ہیپے (ڈاک فیس) بھجول

منفعت حاصل کر سکتے ہیں

پتہ: جامعہ اسلامیہ اندرون جامعہ

دعوت الی اللہ اور اطہار حق کیلئے وقف ہے،  
 آپؐ المنبر کا مطالعہ فرمائیے۔۔۔ (منبر)  
 کا ہر شمارہ اسلام اور عالم اسلام کے بارے میں بھرپور ہوتا ہے  
 المنبر نے • مکہ معظمہ • بغداد • استنبول  
 • ٹوکیو اور دوسرے اہم مقامات حالات و کوائف  
 حاصل کرنے کا خصوصی اہتمام کر رکھا ہے۔۔۔ اور  
 متحدہ ممالک میں المنبر کے خصوصی نمائندے مقرر ہیں

ایڈیٹور  
 عبدالرحیم اشرف

## المنبر

کے ذریعہ خدا کے دین کی منادی ہر شخص اور ہر گھر تک پہنچانے کیلئے  
 کچھ عرصہ کیلئے

زیرِ تیارِ عالم نصف

کر دیا گیا ہے۔۔۔ آپ صرف چار روپے

اداکرے سال بھر کیلئے المنبر طلب

فرما سکتے ہیں

پوسٹ بکس ۵۱۱  
 میڈیج المنبر لاہور

بندہ دستانی احباب اپنا اور سالانہ دفتر انفرقان پکری روڈ لکھنؤ ارسال فرمائیں



اعلان بابت ملکیت و دیگر تفصیلات

## ماہنامہ افتران لکھنؤ

مطابق فارم برآمدہ

مقام اشاعت .. .. . کچہری روڈ لکھنؤ

دفعہ اشاعت .. .. . ماہانہ

پرنٹر، پبلشر، ایڈیٹر اور مالک کا نام .. .. . محمد منظور نعمانی

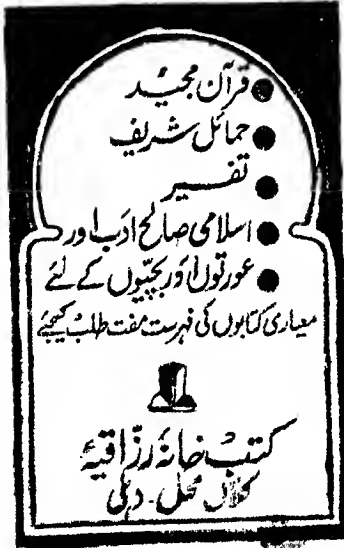
قومیت .. .. . ہندوستانی

پستہ .. .. . کچہری روڈ، لکھنؤ

میں (محمد منظور نعمانی) تصدیق کرتا ہوں کہ یہ بیان میرے علم و یقین کی رو سے بالکل صحیح ہے۔

محمد منظور نعمانی

پبلشر



”بچے ملک و قوم کی دولت ہیں“ (میر و محبوب رٹنا)

تفان  
اعتماد

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا ہے قیمت فی شیشی ۱۲ روپے ۱۲ روپے  
رسالہ ”بچوں کی صحت اور ان کی پرورش“ مفت طلب فرمائیے۔

دوا خانہ طبیہ کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

(۱) جو پورہ - مسجد دوا خانہ - مالہ گولام (دو روپے ۲۵) بارہ بنگلہ - دھندو کرگڑا سب

(۲) برار - چک حایہ سلیم احمد - (۲۲) مراد آباد - چک کھنڈا

{ ایجنسیاں }

# کُتُبُ خانۃ الفسَن کی مطبوعات

## نماز کی حقیقت

از: نقادانِ مولانا غفرانی  
 ہر نماز پانچوں مسلمان کو پورا اقصاء پر مشروط ہے  
 کی نماز کے تمام احوال کی دعا و حقیقت سے  
 واقف ہونے کے لیے اس پر ایک جامع ملاحظہ ضرور  
 فرمائیں کہ کیا یہ حقیقت کی طرح ہے یا نہیں  
 جذبات اور دل و دماغ کی گیمیں متاثر کیا کر  
 قیمت ..... ۱۶۲۰

## برکاتِ رمضان

از: نقادانِ مولانا غفرانی  
 اسلام کے ہمہ گیر مہم رمضان "ہر گز نہ بھولنا"  
 اور اس کے خاص اعمال و وظائف، تراویح و  
 احکامات وغیرہ کے فضائل، برکات اور ان کی  
 روحانی تاثرات کا سب سے بڑا اور شوق انگیز بیان  
 اور عجیب و غریب حضرت شاہ ولی اللہ علیہ السلام کی سب سے  
 سادگی کا ماریش کی یہی تشریح جس سے دل بھی  
 متاثر ہو اور دماغ بھی تسکین۔ قیمت ۱۶۲۰

## گناہِ طیبہ کی حقیقت

از: نقادانِ مولانا غفرانی  
 اس میں اسلام کے گناہ و محبت  
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَلَيَّ وَعَلَىٰ آلِيَّ مُحَمَّدٍ  
 کی تشریح کی گئی ہے جو تحقیق کے ساتھ ہی نوازندہ  
 ہیں کی گئی ہے کہ اسلام کے ایمان و عقیدہ میں  
 ایمان و توبہ ہے  
 اور ایمان کے ساتھ دل بھی متاثر ہو گیا ہے  
 قیمت ..... ۱۶۲۰

## آبِ حَجَّ کیسے کمزور ہیں

حج اور اہل حج کے متعلق اور وہاں پر ہونے والی ہر چیز کی ہر گز نہ بھولنا  
 کی کتاب جو مولانا غفرانی نے لکھی ہے اس کی ہر گز نہ بھولنا  
 کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کی ہر گز نہ بھولنا کے ساتھ ساتھ  
 بھی تفصیل سے لکھا ہوا ہے اور اس کی ہر گز نہ بھولنا کی ہر گز نہ بھولنا  
 بھی ہے اور اس کی ہر گز نہ بھولنا کی ہر گز نہ بھولنا  
 کاغذ جگہ ..... قیمت جگہ ..... ۱۶۲۰  
**آسان حج** | یہ کتاب ان میں سے ہے کہ ہر گز نہ بھولنا  
 اس کے ہر گز نہ بھولنا کے ساتھ ساتھ  
 اور اس کی ہر گز نہ بھولنا کے ساتھ ساتھ  
 قیمت ..... ۱۶۲۰

## اسلام کیا ہے؟

ایمان و ایمان  
 اُردو اور ہندی دونوں زبانوں میں  
 اس کتاب کے ہر گز نہ بھولنا کے ساتھ ساتھ  
 کوئی خاص تفسیر ہے جو ہر گز نہ بھولنا کے ساتھ ساتھ  
 میں ہر گز نہ بھولنا کی ہر گز نہ بھولنا  
 اسلام کے متعلق ہندی اور اُردو کے ہر گز نہ بھولنا  
 اور اس کے ساتھ ساتھ ہر گز نہ بھولنا  
 زبان و تفسیر میں ہے کہ ہر گز نہ بھولنا  
 اور اس کے ساتھ ساتھ ہر گز نہ بھولنا  
 ہندی اور اُردو کے ساتھ ساتھ ہر گز نہ بھولنا  
 قیمت ..... ۱۶۲۰

## حضرت لانا محمد الیاسؑ کی دینی دعوت

تائید مولانا محمد الیاسؑ کی دینی  
 شریعت میں مولانا محمد الیاسؑ کی دعوت کے ساتھ ساتھ  
 حاضرین اور ہر گز نہ بھولنا کے ساتھ ساتھ  
 لفظ و ظاہر حضرت لانا محمد الیاسؑ  
 اور ہر گز نہ بھولنا کے ساتھ ساتھ  
 امام ولی اللہ دہلوی  
 اور مولانا محمد الیاسؑ کے ساتھ ساتھ  
 قیمت ..... ۱۶۲۰

## انیس نسواں

از: مولانا محمد الیاسؑ  
 مسلمان عورتیں ہر گز نہ بھولنا کے ساتھ ساتھ  
 دین کی طرف سے ہر گز نہ بھولنا کے ساتھ ساتھ  
 اہل بیت سے ہر گز نہ بھولنا کے ساتھ ساتھ  
 علاج اور اس کے ساتھ ساتھ  
 رسالہ کو ہے۔ شریعت میں ہر گز نہ بھولنا کے ساتھ ساتھ  
 سے ہر گز نہ بھولنا کے ساتھ ساتھ  
 قیمت ..... ۱۶۲۰

## قادیانیت پر غور کرنے کا یہ جواز ہے

شاہ اسماعیل شہید اور  
 معاذین کے الزامات  
 قیمت ..... ۱۶۲۰  
**معبر کا اعتراف**  
 اکبر اور ہندو کی طرف سے ہر گز نہ بھولنا کے ساتھ ساتھ  
 صاحب ہر گز نہ بھولنا کے ساتھ ساتھ  
 قیمت ..... ۱۶۲۰

ALFURQAN (Regd.No.A-353 ) LUCKNOW

حجاج کرام کے لئے

ضروری طالع

Pafas  
Camy  
watch  
Geneva

میکہ منظم پہنچنے کے بعد جب آپ ہدیہ وغیرہ کے لیے گھڑی کی  
ضرورت محسوس کریں تو اپنے وقت کی حفاظت فرماتے ہوئے

دوکان پاک محل شارع بنک ہلی مکہ المکرمہ

پر تشریف لے جائیں

تین خصوصیات

- ① ایک دہم
  - ② ہندوستان میں گاڑی
  - ③ اشک۔۔۔ روکس۔۔۔ اورنگ۔۔۔ نیو رولہ۔۔۔ ویسٹ اینڈ۔۔۔
- کچی۔۔۔ مارجنٹ۔۔۔ انٹائم۔۔۔ مضبوط وغیرہ وغیرہ

الکھنڈ پاک محل شارع بنک ہلی مکہ



۲۵ فیصلہ رعایت

۱۹۶۲ء ۱۹۶۲ء  
میں فروری ————— اپریل

رمضان المبارک اور موم حج کیلئے

اسلام کیا ہے؟ حج کیسے کریں؟

**معنیات : ۱۰۳۱ محمد فہیم**

محفوظات (۲۰۲۱) مجلد ۱۰، نمبر ۱

ہر تاجر کو صرف انہیں قیمتوں پر خریدنے

**0) منہج کتابخانہ، انصرقان (ایم۔ و۔ اے)**

## آب

# حج کیسے کریں؟

عاج و بارہ کے متعلق روایات میں یہ مذکور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو میری جگہ پر بیٹھا ہے اور میری جگہ پر بیٹھا ہے اور میری جگہ پر بیٹھا ہے۔

کافذ عدم..... قیمت مجلد..... ۲/۰/-

آسان حج | یہ آسان زبان میں حج کیسے کریں، کھلاصہ ہے  
ایسے کم نظیر دس حضرات، صرف آسان اور معمولی

اور دینی تہذیب کو نہیں دوس کے مطالعہ سے ہر فائدہ اٹھانے کے ہیں۔

فہمیت معاری ..... قیمت ..... صفحہ ۱۶۰

اسلام کیا ہے؟

ماہیت مولانا نعیمی

اور دو اور ہندی دونوں زبانوں میں  
اس کتاب کے لکھے والوں کا عام احساس یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے اس  
نوعی عام فہرست کا آغاز کیا تو انہی پہلے چند سال میں تقریباً تیس ہزار اور  
تیس سو کوئی ہزار گرجائی میں شائع ہو چکی ہے

اسلام کے متعلق ضروری واقعات سے محفل کرنے کے لیے جی نہیں بلکہ کمالِ سلطان  
اسلام کا ولی بننے کے لیے جس اسی کا مطالعہ ضروری ہے ان شاء اللہ تعالیٰ ہے

زبان بنیاد استخوان و لکه ساتھ نہایت خیریں اور پوٹا شیر جو کتبت طباعت  
۱۲۰۰/۱۲۰۱/۱۲۰۲/۱۲۰۳/۱۲۰۴/۱۲۰۵/۱۲۰۶/۱۲۰۷/۱۲۰۸/۱۲۰۹/۱۲۱۰/۱۲۱۱/۱۲۱۲/۱۲۱۳/۱۲۱۴/۱۲۱۵/۱۲۱۶/۱۲۱۷/۱۲۱۸/۱۲۱۹/۱۲۲۰/۱۲۲۱/۱۲۲۲/۱۲۲۳/۱۲۲۴/۱۲۲۵/۱۲۲۶/۱۲۲۷/۱۲۲۸/۱۲۲۹/۱۲۳۰/۱۲۳۱/۱۲۳۲/۱۲۳۳/۱۲۳۴/۱۲۳۵/۱۲۳۶/۱۲۳۷/۱۲۳۸/۱۲۳۹/۱۲۴۰/۱۲۴۱/۱۲۴۲/۱۲۴۳/۱۲۴۴/۱۲۴۵/۱۲۴۶/۱۲۴۷/۱۲۴۸/۱۲۴۹/۱۲۵۰/۱۲۵۱/۱۲۵۲/۱۲۵۳/۱۲۵۴/۱۲۵۵/۱۲۵۶/۱۲۵۷/۱۲۵۸/۱۲۵۹/۱۲۶۰/۱۲۶۱/۱۲۶۲/۱۲۶۳/۱۲۶۴/۱۲۶۵/۱۲۶۶/۱۲۶۷/۱۲۶۸/۱۲۶۹/۱۲۷۰/۱۲۷۱/۱۲۷۲/۱۲۷۳/۱۲۷۴/۱۲۷۵/۱۲۷۶/۱۲۷۷/۱۲۷۸/۱۲۷۹/۱۲۸۰/۱۲۸۱/۱۲۸۲/۱۲۸۳/۱۲۸۴/۱۲۸۵/۱۲۸۶/۱۲۸۷/۱۲۸۸/۱۲۸۹/۱۲۹۰/۱۲۹۱/۱۲۹۲/۱۲۹۳/۱۲۹۴/۱۲۹۵/۱۲۹۶/۱۲۹۷/۱۲۹۸/۱۲۹۹/۱۳۰۰/۱۳۰۱/۱۳۰۲/۱۳۰۳/۱۳۰۴/۱۳۰۵/۱۳۰۶/۱۳۰۷/۱۳۰۸/۱۳۰۹/۱۳۱۰/۱۳۱۱/۱۳۱۲/۱۳۱۳/۱۳۱۴/۱۳۱۵/۱۳۱۶/۱۳۱۷/۱۳۱۸/۱۳۱۹/۱۳۲۰/۱۳۲۱/۱۳۲۲/۱۳۲۳/۱۳۲۴/۱۳۲۵/۱۳۲۶/۱۳۲۷/۱۳۲۸/۱۳۲۹/۱۳۳۰/۱۳۳۱/۱۳۳۲/۱۳۳۳/۱۳۳۴/۱۳۳۵/۱۳۳۶/۱۳۳۷/۱۳۳۸/۱۳۳۹/۱۳۴۰/۱۳۴۱/۱۳۴۲/۱۳۴۳/۱۳۴۴/۱۳۴۵/۱۳۴۶/۱۳۴۷/۱۳۴۸/۱۳۴۹/۱۳۵۰/۱۳۵۱/۱۳۵۲/۱۳۵۳/۱۳۵۴/۱۳۵۵/۱۳۵۶/۱۳۵۷/۱۳۵۸/۱۳۵۹/۱۳۶۰/۱۳۶۱/۱۳۶۲/۱۳۶۳/۱۳۶۴/۱۳۶۵/۱۳۶۶/۱۳۶۷/۱۳۶۸/۱۳۶۹/۱۳۷۰/۱۳۷۱/۱۳۷۲/۱۳۷۳/۱۳۷۴/۱۳۷۵/۱۳۷۶/۱۳۷۷/۱۳۷۸/۱۳۷۹/۱۳۸۰/۱۳۸۱/۱۳۸۲/۱۳۸۳/۱۳۸۴/۱۳۸۵/۱۳۸۶/۱۳۸۷/۱۳۸۸/۱۳۸۹/۱۳۹۰/۱۳۹۱/۱۳۹۲/۱۳۹۳/۱۳۹۴/۱۳۹۵/۱۳۹۶/۱۳۹۷/۱۳۹۸/۱۳۹۹/۱۴۰۰/۱۴۰۱/۱۴۰۲/۱۴۰۳/۱۴۰۴/۱۴۰۵/۱۴۰۶/۱۴۰۷/۱۴۰۸/۱۴۰۹/۱۴۱۰/۱۴۱۱/۱۴۱۲/۱۴۱۳/۱۴۱۴/۱۴۱۵/۱۴۱۶/۱۴۱۷/۱۴۱۸/۱۴۱۹/۱۴۲۰/۱۴۲۱/۱۴۲۲/۱۴۲۳/۱۴۲۴/۱۴۲۵/۱۴۲۶/۱۴۲۷/۱۴۲۸/۱۴۲۹/۱۴۳۰/۱۴۳۱/۱۴۳۲/۱۴۳۳/۱۴۳۴/۱۴۳۵/۱۴۳۶/۱۴۳۷/۱۴۳۸/۱۴۳۹/۱۴۴۰/۱۴۴۱/۱۴۴۲/۱۴۴۳/۱۴۴۴/۱۴۴۵/۱۴۴۶/۱۴۴۷/۱۴۴۸/۱۴۴۹/۱۴۵۰/۱۴۵۱/۱۴۵۲/۱۴۵۳/۱۴۵۴/۱۴۵۵/۱۴۵۶/۱۴۵۷/۱۴۵۸/۱۴۵۹/۱۴۶۰/۱۴۶۱/۱۴۶۲/۱۴۶۳/۱۴۶۴/۱۴۶۵/۱۴۶۶/۱۴۶۷/۱۴۶۸/۱۴۶۹/۱۴۷۰/۱۴۷۱/۱۴۷۲/۱۴۷۳/۱۴۷۴/۱۴۷۵/۱۴۷۶/۱۴۷۷/۱۴۷۸/۱۴۷۹/۱۴۸۰/۱۴۸۱/۱۴۸۲/۱۴۸۳/۱۴۸۴/۱۴۸۵/۱۴۸۶/۱۴۸۷/۱۴۸۸/۱۴۸۹/۱۴۹۰/۱۴۹۱/۱۴۹۲/۱۴۹۳/۱۴۹۴/۱۴۹۵/۱۴۹۶/۱۴۹۷/۱۴۹۸/۱۴۹۹/۱۵۰۰/۱۵۰۱/۱۵۰۲/۱۵۰۳/۱۵۰۴/۱۵۰۵/۱۵۰۶/۱۵۰۷/۱۵۰۸/۱۵۰۹/۱۵۱۰/۱۵۱۱/۱۵۱۲/۱۵۱۳/۱۵۱۴/۱۵۱۵/۱۵۱۶/۱۵۱۷/۱۵۱۸/۱۵۱۹/۱۵۲۰/۱۵۲۱/۱۵۲۲/۱۵۲۳/۱۵۲۴/۱۵۲۵/۱۵۲۶/۱۵۲۷/۱۵۲۸/۱۵۲۹/۱۵۳۰/۱۵۳۱/۱۵۳۲/۱۵۳۳/۱۵۳۴/۱۵۳۵/۱۵۳۶/۱۵۳۷/۱۵۳۸/۱۵۳۹/۱۵۴۰/۱۵۴۱/۱۵۴۲/۱۵۴۳/۱۵۴۴/۱۵۴۵/۱۵۴۶/۱۵۴۷/۱۵۴۸/۱۵۴۹/۱۵۵۰/۱۵۵۱/۱۵۵۲/۱۵۵۳/۱۵۵۴/۱۵۵۵/۱۵۵۶/۱۵۵۷/۱۵۵۸/۱۵۵۹/۱۵۶۰/۱۵۶۱/۱۵۶۲/۱۵۶۳/۱۵۶۴/۱۵۶۵/۱۵۶۶/۱۵۶۷/۱۵۶۸/۱۵۶۹/۱۵۷۰/۱۵۷۱/۱۵۷۲/۱۵۷۳/۱۵۷۴/۱۵۷۵/۱۵۷۶/۱۵۷۷/۱۵۷۸/۱۵۷۹/۱۵۸۰/۱۵۸۱/۱۵۸۲/۱۵۸۳/۱۵۸۴/۱۵۸۵/۱۵۸۶/۱۵۸۷/۱۵۸۸/۱۵۸۹/۱۵۹۰/۱۵۹۱/۱۵۹۲/۱۵۹۳/۱۵۹۴/۱۵۹۵/۱۵۹۶/۱۵۹۷/۱۵۹۸/۱۵۹۹/۱۶۰۰/۱۶۰۱/۱۶۰۲/۱۶۰۳/۱۶۰۴/۱۶۰۵/۱۶۰۶/۱۶۰۷/۱۶۰۸/۱۶۰۹/۱۶۱۰/۱۶۱۱/۱۶۱۲/۱۶۱۳/۱۶۱۴/۱۶۱۵/۱۶۱۶/۱۶۱۷/۱۶۱۸/۱۶۱۹/۱۶۲۰/۱۶۲۱/۱۶۲۲/۱۶۲۳/۱۶۲۴/۱۶۲۵/۱۶۲۶/۱۶۲۷/۱۶۲۸/۱۶۲۹/۱۶۳۰/۱۶۳۱/۱۶۳۲/۱۶۳۳/۱۶۳۴/۱۶۳۵/۱۶۳۶/۱۶۳۷/۱۶۳۸/۱۶۳۹/۱۶۴۰/۱۶۴۱/۱۶۴۲/۱۶۴۳/۱۶۴۴/۱۶۴۵/۱۶۴۶/۱۶۴۷/۱۶۴۸/۱۶۴۹/۱۶۵۰/۱۶

ہندی ادوین کا غذا یعنی مجلہ قیمت نمبر ۱۶/۶

چندہ اعزازی خریداران سالانہ - - - ۱۵ روپے غیر مالک سے سالانہ - - - ۱۲ شلنگ	لکھنؤ	چندہ ہندوستان و پاکستان سالانہ - - - ۶ روپے ششماہی - - - ۳ روپے افنی کافی - - - ۹۰ نئے پیسے
--	-------	---

جلد ۲۹	ابتداء شوال ۱۳۸۱ھ مطابق اپریل ۱۹۶۲ء	شمارہ ۱۰
--------	-------------------------------------	----------

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہِ ادلیں	عتیق الرحمن سنبلی	۲
۲	معارف الحدیث	مولانا محمد منظور نعمانی	۶
۳	مولانا اسماعیل لاہوریؒ	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی	۱۳
۴	دنیا اور آخرت کے بائیس میں صحیح روئے	مولوی سید محمد الحسنی (ڈیپٹی ایڈیٹر البعث الاسلامی)	۲۵
۵	شیخ احمد سرہندیؒ	پروفیسر محمد مسعود احمد ایم، اے	۳۵
۶	تجلیات مجدہ العثمانیؒ	مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی	۴۹

## اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہو تو

اس کا مطلب یہ ہوگا کہ آپ کی خدمت خریداری ختم ہوگئی، براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اصلاح، سو اپریل تک قریس فروغیا جانا چاہئے ورنہ انکار سالہ تصدیق دی پی او مال کیا جائیگا۔

پاکستان کے خریدار! اپنا چندہ سگریڈی ادارہ اصلاح و تبلیغ آئینہ بین مللنگ لاہور کو بھیجیں اور پی آر ڈر کی پسلی رسید ہاؤس پاس فوراً بھیجیں۔

نمبر حسہ خریداری:۔۔۔ براہ کرم خط و کتابت اور پی آر ڈر کے کوپن پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھیں۔

تاریخ اشاعت: لکھنؤ ہر گزیری ہینے کے پہلے ہفتہ میں دوا کر دیا جاتا ہے۔ اگر ہر تاریخ تک جی کی حکلا

بھیجے کی ضروری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر، لکھنؤ کپہری روڈ، لکھنؤ

(موازی) محو نظر رہا فی بد نظر و مباشرتے نویر پر پی لکھنؤ میں چھپا کر دفتر الفرقان، کپہری روڈ، لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ننگہ اولیں  
عقیق الرحمن سنہلی

## انجراؤں میں آزادی کا طلوع

انجراؤں کی آزادی کی جو جنگ سات سال سے جاری تھی، انجراؤں نے اس جینے دہ کا بیانیہ کے مرحلے میں داخل ہو گئی۔ فرانس نے آزادی کا مطالبہ اس شرط کے ساتھ مان لیا ہے کہ انجراؤں کی باشندے بالغ رائے شماری کے ذریعہ آزادی کے حق میں فیصلہ دیں۔ ظاہر ہے کہ آزادی کے لئے لاکھوں کی تعداد میں کٹ جانے والے باشندے اس کے سوا کسی فیصلہ دے سکتے ہیں۔ اس لئے اگر کوئی خلاف گمان و قیاس بات پیش نہ آئی تو انشاء اللہ بہت قریبی مدت میں انجراؤں کی آزادی ہو جائے گا۔ اور آزاد مسلمان ممالک کی صف میں ایک ایسے ملک کا اضافہ ہو گا جس کی استقامت اور شجاعت کی دھماک آج ساری دنیا پر بھی ہوئی ہے۔

انجراؤں کے مسلمانوں کی استقامت و شجاعت اور پامردی و سرفروشی بڑا سبق لینے کے قابل اور دنیا میں ایک ایسی مثال ہے جس کی نظیر انسانی تاریخ میں دستیاب ہونا مشکل ہے۔ فرانس اس ملک پر اپنا اقتدار باقی رکھنے ہی پر مصر نہیں تھا بلکہ اس کو فرانس کا ایک حصہ قرار دیتا تھا اور اس کی خود مختار حیثیت پر بات کرنے کو بھی تیار نہ تھا۔ سو سو سو برس سے اس پر اس کا قبضہ چلا آتا تھا، ۹ لاکھ فرانسیسی باشندے اس کے سرسبز دشا داب علاقے پر بلا شکر و غیرے قابض ہو چکے تھے۔ جدید ترین اسلحہ سے لیس فرانس کی ۴۰ لاکھ فوج ان کے شانہ بشانہ کھڑی ہوئی تھی۔ مغربی طاقتوں کے ایک باہمی فوجی معاہدہ کے تحت امریکہ

اور برطانیہ کے اعلیٰ ترین جنگی ساز دسلمان کی جو مقدار فرانس کی تحویل میں تھی، اُس سے بھی پوری مدد فرانسیسی فوجیں لے رہی تھیں۔ ایک طرف دشمن کے یہ دم خم اور ساز دسلمان تھے، دوسری طرف انگریزوں کی ہتھیاری آبادی تھی۔ اس کے پاس مادی ہتھیار نہیں تھے مگر آزادی سے اسکی پیداواری محنت اور اسلام کا دیا ہوا عقیدہ آخرت سے یہ معنوی ہتھیار اسکے پاس ایسے تھے جن کی کار دنیا میں کسی کے پاس نہیں۔ آزادی سے محبت کا جذبہ، کامیابی کی راہ میں تاریکیاں ہی تاریکیاں دیکھ کر شاید کسی دفت دار مان بھی لے۔ مگر اسکے ساتھ حب آخرت کی ابدی زندگی اور شہادت کے ذریعہ اس میں کامیابی کا عقیدہ بھی مل جائے تو پھر ایک ایسی محنت کا نتیجہ آجاتی ہے۔ جس کے دور دور تاریکیوں کا گزر نہیں، اور مایوسی کو راہ نہیں رہ جاتی کہ وہ دلولوں کو سرد اور ہمتوں کو پست کرے۔

جہانگیر انگریزوں کے عوام اور عام مجاہدین آزادی کا سوال ہے، ہمیں کو شبہ نہیں کہ وہ جذبہ حریت کے ساتھ اس عقیدہ آخرت سے بھی سہارا لے تھے اور انھوں نے سات سال کی اس صبر آزما جنگ کو اسی ہتھیار کی طاقت سے سر کیا ہے۔ عام مسلمانوں کا تو معاملہ ہر جگہ ایک ہی ہے کہ اُن کے لیڈروں کے مقاصد اور جذبات خواہ اسلامی ہوں مگر وہ اگر اپنے دشمنوں کے خلاف میدان میں آتے ہیں اور جان دیتے ہیں تو اُن کے جذبات اور ان کی نیتیں اسلامی ہی ہوتی ہیں (خواہ وہ عملاً اس نام کے پیادے کتنے ہی گرے ہوئے ہوں) فلسطین میں اسرائیل کے مقابلہ میں اگر مسلمانوں نے اسی جذبہ سے سر کٹائے، نہر سوئز پر برطانوی، فرانسیسی حملہ کے وقت پورٹ سعید کی آبادی اسی جذبہ سے توپوں اور گن مشینوں کے منہ لگئی۔ اگرچہ ان میں سے کسی جگہ بھی عرب حکومتوں کے مقاصد جنگ اسلامی نہ تھے۔۔۔ بہر حال یہ ایک حقیقت ہے اور حقائق میں سے ہے! اسی طرح جہانگیر انگریز عوام کا سوال ہے انھوں نے یقیناً اسلامی جذبہ سے ہی سات سالہ جنگ کی تمام ہولناکیاں اور نذرہ خیز مصائب بھیلے۔ جو مجاہد آزادی کی باقاعدہ فوجوں اور گوریلا دستوں میں شامل تھے اُن کے جو حالات خود اُن کے بیان کے ہوئے پڑھنے میں آتے ہیں وہ بھی یہی بتاتے ہیں کہ ان کی استقامت اور پامردی میں جذبہ حریت کے ساتھ ساتھ اُن کے عقیدہ آخرت اور اسلامی ذوق شہادت کا بڑا



دخاں تھا۔ ہم نے مجاہدوں کے پہاڑوں کی دادیوں میں فوجی لباس کے اندر ادائیگی نماز کے فوٹو دیکھے ہیں، فرانسیسی درندوں کے ہاتھوں ان کے کٹے ہوئے سروں کے فوٹو میں مشرے صورتیں دیکھی ہیں۔ اور ان کی ڈائریاں پڑھی ہیں کہ ان کے کانڈروں نے ہم پر روانگی کے وقت فلاں فلاں .... قرآنی آیات کا درد بتایا ہے وہ حرجاں بنائے رہے۔ یہ سب باتیں عام اندازے اور تجربے کے علاوہ بھی اس بات کا مستقل ثبوت ہیں کہ اجزائے اہل تشیع نے یہ طویل جنگ اسلامی جذبات سے لڑی۔ اس جنگ کا جو ایک سو تیس برس کا تاریخی تسلسل ہے وہ بھی یقین دلاتا ہے کہ اس تسلسل کی یہ سات سالہ کڑی بھی قدرتی طور پر اس روح کی حامل رہی ہوگی جو اسکے کچلے دوروں میں سید نمایاں طور پر نظر آتی ہے۔ یعنی اسلامی روح۔

بہر حال اس میں کوئی شبہ کی بات نہیں۔ اور اسی لئے ہم کو اس جنگ میں اہل اجزائے اہل تشیع پر صرف عام انسانی رشتے کی نہیں بلکہ اسلامی اور دینی رشتے کی خوشی ہے۔ ہمارے جن ذرائع تک رسائی ہے ان سے ہم اس بارے میں کوئی صحیح اندازہ نہیں رکھتے کہ اہل اجزائے اہل تشیع کی قیادت جن ہاتھوں میں تھی ان کا حال کیا ہے؟ آیا خدا نخواستہ وہ بھی دبے ہوئے مسلمان ملک کے لیڈروں کی طرح محض قومیت کے پرچار ہیں، اور دل کے اندر انھیں اسلامی مفاد سے کوئی دلچسپی نہیں۔ صرف سامراج سے جنگ کے وقت وہ اپنے عوام کے اسلامی جذبے سے کام لیتے ہیں اور جب ملک کی قسمت ان کے ہاتھ میں آجاتی ہے تو عوام کی اسلاہت کو ناکارے اسکی بگڑتویت کا بے نسبت کرنا چاہتے ہیں۔ یا خوش نصیبی سے اجزائے اہل تشیع کی قیادت کا معاملہ مختلف ہے۔ اور وہ اپنے جہادیت کے تاریخی تسلسل کی روح سے بیگانہ نہیں ہوئی ہے؟ اگر دوسری بات ہے، اور خدا کرے کہ یہی ہو، تو پھر اہل اجزائے اہل تشیع کی کامیابی ہمارے لئے صرف ایک وقتی خوشی کا پیغام نہیں، اسلام کی حیات نو کا مژدہ اور مطلع انسانیت پر ایک ایسی صبح نیکا بشارت ہے جس میں رنگ بھرنے کے لئے، اگر پوری اسلامی دنیا کا ایک ایک قطرہ خون بہہ جاتا تو غم نہ تھا۔

مقامی و قومی چاندیں ہیں گمانِ مست

گر اس سودا بجاں بودے چہ بودے

بہر حال یہ تو مستقبل ہی بتائے گا کہ اسلامی جذبات کے ماتحت بہا باہو اٹھیں یا نہ  
ایجاز کا لہو صرف آزادی ہی کا پیام لایا یا اسلام کے بھی کچھ کام آیا، لیکن یہ لہو ایک  
پیغام بہر حال میں نقش کر گیا ہے کہ

محمد عربی کا دیا ہوا عقیدہ آخرت اس در کے غلاموں کی  
وہ طاقت ہے جس پر کسی کا فقیاب ہونا ممکن نہیں !  
کافر ہے تو شمشیر پہ کرتا ہے بھر دسا  
مومن ہے تو بے سنج بھی لڑتا ہے سپاہی

الحمد للہ کئی نئے ملت کا اجراء عمل میں گیا، اور اسکے دو پرچے شائع ہو چکے، اس کی  
ادارت کی ذمہ داری بھی اس سچچان کے سر ہے۔۔۔ جن بلند مقاصد اور جن اونٹنے معیار کے ساتھ  
اس اخبار کا اجراء تجویز کیا گیا تھا، اپنی بے بضاعتی اور صحت کی کمزوری کو سامنے رکھتے ہوئے،  
اسکے تصور نے بڑا فکر مند بنا رکھا۔ لیکن اس کا راسخ کا کیسے شکر ادا کیا جائے کہ پہلے ہی پرچہ کا  
اپنی زیادہ سے زیادہ توقع سے بھی بڑھ کر استقبال ہوا، اور دوسرے کے بارے میں اس سے بھی  
بہتر آثار نظر آ رہے ہیں۔

نوائے ملت کا اجراء مسلمانوں کی ملکی زندگی سے متعلق مسائل کے لئے ہوا ہے۔ اس بارے  
میں جو اپنے خیالات ہیں، الفرقان کے دائرے اور دامن کی وسعت کی حد تک وہ بڑا نظرین  
الفرقان تک پہنچتے رہیں۔ لیکن الفرقان کی خاص دینی اور اصلاحی نوعیت کی بنا پر  
یہ خیالات ایک خاص دینی حلقہ ہی تک محدود رہتے تھے، اسی چیز نے سوچنے پر مجبور کیا کہ ایک ایسی  
نوعیت کا پرچہ ہو جس سے اس حلقے سے باہر کے افراد ملن بھی دیکھیں گے۔ نوائے ملت کا اجراء  
اسی احساس ضرورت کا نتیجہ ہے۔ اس میں جو چیزیں ناظرین الفرقان کے مذاق کی نکلیں گی  
وہ انشاء اللہ الفرقان میں بھی آتی رہیں گی۔ اور اس کے علاوہ جن انداز سے مسائل و  
کوائف حاضرہ پر اپنے خیالات کا اظہار الفرقان میں، بتک کیا جاتا رہا ہے، اس میں بھی  
انشاء اللہ کوئی فرق نہ آئے گا۔

# مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

(مُسْتَسَل)

## نماز میں مستأثرہ قرآن

قیام اور رکوع و سجود کی طرح قرآن مجید کی قرأت بھی نماز کا ایک لازمی جزو اور بنیادی رکن ہے اور اس کا محل و موقع قیام ہے۔ جیسا کہ معلوم اور معمول ہے قرأت کی ترتیب یہ ہے کہ تجسیم تحریمہ کہنے کے بعد اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء، تسبیح و تہلیل اور اپنی عبودیت کے اظہار پر مشتمل کوئی دُعا اللہ تعالیٰ کے حضور میں عرض کی جاتی ہے (اس موقع کی تین مآثورہ دُعائیں ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ“ وغیرہ عنقریب ہی مذکور ہو چکی ہیں) اس کے بعد قرآن مجید کی سب سے پہلی سورۃ جو گویا اس کا افتتاح ہے، یعنی سورۃ فاتحہ پڑھی جاتی ہے، جس میں اللہ تعالیٰ کی حمد کے ساتھ اس کی صفات کا بڑا جامع اور مؤثر بیان بھی ہے، ہر قسم کے شرک کی نفی کے ساتھ اس کی توحید کا اثبات و اقرار بھی ہے۔ صراطِ مستقیم یعنی دینِ حق اور شریعتِ الہیہ کے لیے اپنی ضرورت مندگی اور محتاجی کی بنا پر اس کی ہدایت کے لیے عاجزانہ اور فقیرانہ سوال اور دعا بھی ہے۔ ہر حال سب سے پہلے یہ سورۃ پڑھی جاتی ہے، اور اپنی جامعیت اور خاص عظمت و اہمیت کی وجہ سے یہ متعین طور سے اس وجہ میں لازمی اور ضروری ہے کہ اس کے بغیر گویا نماز ہی نہیں ہوتی، اس کے بعد نمازی کو اجازت بلکہ حکم ہے کہ وہ قرآن مجید کی کوئی بھی سورۃ یا کسی سورہ کا کوئی بھی حصہ پڑھے۔ قرآن مجید کا جو حصہ بھی وہ پڑھے گا اس میں اس کے لیے ہدایت کا کوئی نہ کوئی پیغام ضرور ہوگا، یا تو اللہ تعالیٰ کی توحید اور اس کی

صفات کاملہ کا بیان ہوگا یا یوم آخرت اور جنت و دوزخ اور نیک و بد کرداری کی جزا  
سزا کا ذکر ہوگا، یا علی زندگی سے متعلق کوئی فرمان ہوگا۔ یا کسی سبب آموز اور عبرت انگیز واقعہ کا  
تذکرہ ہوگا، الغرض پڑھنے والے کے لیے کوئی نہ کوئی بہنائی اس میں ضرور ہوگی، یہ گویا اسکی  
دعا و ہدایت (اٰھْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ) کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے نقد جواب ہوگا  
جو اسی کی زبان پر جاری ہوگا۔۔۔۔۔ پھر دوسری رکعت میں بھی اسی طرح سورہ فاتحہ اور  
اس کے بعد کوئی اور سورہ یا کسی سورہ سے کچھ آیتیں پڑھی جائیں گی۔۔۔ اور اگر نماز ایام  
رکعت والی ہو تو تیسری اور چوتھی رکعت میں بھی سورہ فاتحہ تو پڑھی جائے گی لیکن اس کے  
ساتھ کچھ اور پڑھنا ضروری نہیں ہے۔۔۔۔۔ اس تنہید کے بعد مندرجہ ذیل حدیثیں  
پڑھیے جن میں سے بعض تو نماز کے اندر قرآن سے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد  
ہیں اور زیادہ تر وہ ہیں جن سے معلوم ہوگا کہ قرآن فی الصلوٰۃ کے بارے میں آپ کا طرز عمل  
کیا تھا اور کس نماز میں آپ کتنی قرأت کرتے تھے اور کون کون سی سورتیں زیادہ تر  
پڑھتے تھے۔

عَنْ ابْنِ عُمرٍ رَضِيَ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
لَا صَلَوةَ إِلَّا بِقِرَاءَةٍ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَمَا أَغْلَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَغْلَانًا وَمَا أَخْفَاةَ أَخْفَاةٍ لَكُمْ؟۔۔۔۔۔ رواہ  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔۔۔۔۔ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا: قرآن کی قرآن کے بغیر نماز بھٹی ہی نہیں۔۔۔۔۔ اگے حضرت ابو ہریرہ اپنی طرف سے  
فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جن نمازوں میں قرأت یا بھر فرماتے تھے اس میں  
ہم بھی بھر کرتے ہیں اور دوسروں کو نماز کے پڑھتے ہیں، اور وہاں آپ بہت خاموشی  
سے پڑھتے تھے وہاں ہم بھی ایسا ہی کرتے ہیں اور تم کو نماز کے نہیں پڑھتے۔ (صحیح مسلم)

تشریح: اس حدیث میں نماز کے لیے قرآن کی کسی خاص سورہ کا نہیں بلکہ مطلق قرآن ذکر  
کیا کہ ہر نماز میں فرمایا گیا ہے۔۔۔۔۔ اگے حدیث کے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا یہ بیان ہے  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جن نمازوں اور جن کہتوں میں با بھر قرأت فرماتے تھے ان ہی

میں ہم بھی باہر قرأت کرتے ہیں اور جہاں آپ خاموشی سے پڑھتے تھے وہاں ہم بھی خاموشی سے پڑھتے ہیں۔

عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ —

(رد المحتار ج ۱ ص ۱۰۱) (رد المحتار ج ۱ ص ۱۰۱)

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے نماز میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز ہی نہیں۔ (صحیح بخاری ص ۱۰۱) اور اسی حدیث کی صحیح مسلم کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ جس نے سورہ فاتحہ اور اس کے آگے کچھ اور نہیں پڑھا تو اس کی نماز ہی نہیں۔

(تشریح) اس حدیث سے یہ تفصیل معلوم ہوئی کہ سورہ فاتحہ تو متعین طور سے نماز کا لازمی جزء ہے اور اس کے بعد قرآن مجید ہی میں سے کچھ اور بھی پڑھنا ضروری ہے، لیکن اس میں پوری وسعت ہے اور اجازت ہے کہ جہاں سے چاہے پڑھے۔

مسئلہ قرأت فاتحہ میں ائمہ مجتہدین کے مذاہب :-

ائمہ مجتہدین میں سے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور بعض دوسرے حضرات نے اس حدیث سے اور اسی طرح کی بعض اور احادیث سے یہ سمجھا ہے کہ نمازی خواہ اکیلے نماز پڑھا ہو، خواہ اہانت کر رہا ہو، خواہ مقتدی ہو اور نماز خواہ جہری ہو یا ستری ہر حال میں اس کے لیے سورہ فاتحہ پڑھنا ضروری ہے۔ اور حضرت امام مالک، حضرت امام احمد بن حنبل اور ان کے علاوہ دوسرے بھی بہت سے ائمہ نے اس حدیث کے ساتھ اسی مسئلہ سے متعلق دوسری بعض حدیثوں کو بھی سامنے رکھ کر یہ رائے قائم فرمائی ہے کہ اگر نمازی مقتدی ہو اور نماز جہری ہو تو امام کی قرأت مقتدیوں کی طرف سے بھی کافی ہے۔ اور اس صورت میں مقتدی کو خود قرأت نہیں کرنی چاہیے، اس کے علاوہ باقی تمام صورتوں میں نمازی کو سورہ فاتحہ لازماً پڑھنا چاہیے! امام عظیم حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اسی کے قائل ہیں بلکہ وہ ستری نمازوں میں بھی

امام کی قرات کو مقتدی کی طرف سے کافی سمجھتے ہیں۔ ان حضرات کے اس نقطہ نظر کی بنیاد جن حدیثوں پر ہے ان میں سے ایک وہ بھی ہے جو اگلے ہی نمبر پر منسج ہو رہی ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَلْيَكْبِرُوا وَإِذَا أَمَرَ فَأَنْصِتُوا۔

رواہ ابو داؤد و السنائی و ابن ماجہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام اس لیے بنایا گیا ہے کہ مقتدی لوگ اس کی اقتدا اور اتباع کریں لہذا جب امام اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو اور جب وہ قرات کرے تو تم خاموشی سے کان لگا کر سناؤ۔

(سنن ابی داؤد، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ)

(تشریح) امام کی قرات کے وقت خاموشی سے سننے کی یہ ہدایت بالکل انہی الفاظ میں بعض اور صحابہ کرام نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے، چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث کے ضمن میں یہ ہدایت انہی الفاظ میں مروی ہے اور وہیں ایک شاگرد کے سوال کے جواب میں امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی بھی تصحیح اور توثیق کی ہے اور بظاہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس ہدایت کا مانعہ دشمن قرآن مجید کا یہ واضح فرمان ہے ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُسْمَعُونَ“ (الاعراف ح ۲۴) اور جب قرآن پاک کی قرات ہو تو تم اس کو متوجہ ہو کر سناؤ اور خاموش رہو، شاید کہ اس کی وجہ سے تم رحمت کے قابل ہو جاؤ

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ جو ستر ہی نمازوں میں بھی امام کی قرات کو مقتدی کے لیے کافی سمجھتے ہیں ان کا خاص استدلال حضرت بابہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے بھی ہے جس کو امام محمد اور امام طحاوی اور امام دارقطنی وغیرہ نے خود امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی سند سے اپنی مصنفات میں روایت کیا ہے۔

مولانا امام محمد کی روایت کے الفاظ یہ ہیں، و۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ  
مَنْ صَلَّى خَلَفَ الْإِمَامَ فَإِنَّ قِرَاءَتَهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے  
فرمایا جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو  
امام کی قرات اس کی بھی قرات ہے۔

(خاتمہ) یہ سلسلہ کہ امام کے پیچھے مقتدی کو سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے یا نہیں، ان معرکۃ الآثار  
اختلافی مسائل میں سے ہے جن پر ہماری اس صدی میں بلابالغہ سینکڑوں کتابیں دونوں طرف  
لکھی گئی ہیں اور بلاشبہ ان میں سے بعض تو علم و تحقیق اور نکتہ آفرینی کے لحاظ سے ناپاکا رہیں۔  
لیکن معارف الحدیث کا یہ سلسلہ اُمت کے جس طبقہ کے لیے اور جس مقصد کو سامنے رکھ کر  
لکھا جا رہا ہے، یہ مباحث اس کے لحاظ سے نہ صرف غیر ضروری ہیں بلکہ بعض پہلوؤں سے ضرر  
بھی ہو سکتے ہیں، اس قسم کے تمام اختلافی مسائل میں صحیح یہ ہے کہ تمام ائمہ سلف کے  
ساتھ نیک گمان رکھا جائے، دل سے ان کا احترام کیا جائے اور سمجھا جائے کہ ان میں سے  
ہر ایک نے کتاب و سنت اور صحابہ کرام کے طرز عمل کا مطالعہ اور اس میں غور و فکر کے بعد جو کچھ  
اپنے نزدیک زیادہ رائج سمجھا ہے نیک نیتی سے اس کو اختیار کر لیا ہے۔ ان میں سے کوئی بھی  
باطل پر نہیں ہے۔ اور یہ اس کے منافی نہیں ہے کہ اُمت کی مصلحت عامہ کی خاطر،  
جہالت و فسادیت اور فتنوں کے اس دور میں کسی ایک مسلک سے اپنے کو وابستہ رکھا جائے۔  
ہر حال معارف الحدیث کے اس سلسلے میں بحث و مناظرہ کی راہ سے بچتے ہوئے چلنے کا التزام  
کیا گیا ہے۔ الحمد للہ پوری بصیرت اور یقین کے ساتھ اس عاجز کی یہ رائے ہو کہ ہندوستان کے  
ایہ فخر اور اتنا ذالما سا تذہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے حجۃ اللہ البالغہ و خیرہ میں  
اصولی طور پر جو راہ عدل و اعتدال ان اختلافی مسائل کے بارے میں اختیار کی ہے، اس دور میں  
اُمت محمدیہ کے لیے اس وہی راہ ہے جس کو اپنالینے کے بعد اُمت کا کچھ ہوا شیرازہ بھرے  
بڑھ سکتا ہے۔

نماز فجر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرات :-

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ وَالْعَرَاءِ الْمَجِيدَ وَخَوَّهَا وَكَانَتْ صَلَاتُهُ  
بَعْدَ تَخْفِيفٍ

رواہ سلم

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر  
کو نماز میں سورہ قاف اور اس جیسی دوسری سورتیں پڑھا کرتے تھے اور بعد میں آپ کی  
نماز ہلکی ہوتی تھی (صحیح مسلم)

(تشریح) شارحین نے آخری خط کشیدہ فقرہ کے دو مطلب بیان کیے ہیں، ایک یہ کہ  
فجر کے بعد کی آپ کی نمازیں یعنی فجر، عصر، مغرب، عشاء یہ سب بہ نسبت فجر کے ہلکی ہوتی  
تھیں اور ان میں بہ نسبت فجر کے آپ قرآن کم فرماتے تھے۔ دوسرا مطلب اس فقرہ کا یہ بیان  
کیا گیا ہے کہ ابتدائی دور میں جب صحابہ کرام کی تعداد کم تھی اور آپ کے پیچھے جماعت میں سب  
سابقین اولین ہی ہوتے تھے آپ کی نمازیں عموماً طویل ہوتی تھیں اور بعد کے دور میں جب  
ساتھ میں نماز پڑھنے والوں کی تعداد زیادہ ہو گئی تھی اور ان میں دوم سوم درجہ والے اہل ایمان  
بھی ہوتے تھے تو آپ نمازیں نسبتاً ہلکی پڑھنے لگے تھے کیونکہ جماعت میں نمازیوں کی تعداد  
زیادہ ہونے کی صورت میں اس کا اسکان زیادہ ہوتا تھا کہ کچھ لوگ پہلے یا آخر یا کم بہت  
یا زیادہ بولتے ہوں جن کے لیے طویل نماز باعث زحمت ہو جائے۔  
اگرچہ واقعاتی لحاظ سے دونوں ہی باتیں صحیح ہیں لیکن اس عاجز کے خیال میں دوسری  
تشریح اقرب ہے۔ واللہ اعلم۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ حَرْثٍ أَخْبَرَنَا سَمْعُ النَّخَعِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ وَالْعَرَاءِ إِذَا خَفَّتْ

رواہ سلم

حضرت عمر بن حُرث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، بیان کیا ہے کہ ان  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فجر کی نماز میں وَالْعَرَاءِ إِذَا خَفَّتْ لڑائی  
سورہ تکویر پڑھتے ہوئے سنا۔ (صحیح مسلم)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّيْحُ بِمَلَكَةٍ فَاسْتَفْتَمُ سَمْعُ رَاةِ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى



جَاءَ ذِكْرُ مُوسَى وَهَارُونَ أَوْ ذِكْرُ عِيسَى أَخَذَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْلَةً فَبَرَكَعَ \_\_\_\_\_ رواه مسلم

حضرت عبداللہ بن سائب رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں ہمیں صبح کی نماز پڑھائی اور سورہ ہومنون پڑھنی شروع فرمائی۔ ابھی آپ اس جگہ تک پہنچے تھے جہاں حضرت موسیٰ و ہارون (علیہما السلام) کا یا حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) کا ذکر ہے کہ آپ کو کھانسی آنے لگی اور آپ نے رکوع فرمادیا۔ \_\_\_\_\_ (صحیح مسلم)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي رُكْعَتَيْ النَّعْبِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ \_\_\_\_\_ رواه مسلم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی دو رکعتوں میں سورہ قل یا ایہا الکافرین اور سورہ قل هو اللہ احد پڑھیں۔ \_\_\_\_\_ (صحیح مسلم)

عَنْ مَعَاذِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْكُحَيْمِيِّ قَالَ إِنْ رَجُلًا مِنْ جُهَيْنَةَ أَخْبَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي الصُّبْحِ إِذَا زُلْزِلَتْ فِي الرُّكْعَتَيْنِ كُلَّتَيْمَا فَلَا أَدْرِي أَلَمْ يقرأَ ذَٰلِكَ عَمَلًا \_\_\_\_\_ رواه ابوداؤد

معاذ بن عبداللہ کھیمئی سے روایت ہے کہ قبیلہ جہینہ کے ایک صاحب نے اُن سے بیان کیا کہ نبیوں نے ایک دفعہ صبح کی نماز کی دونوں رکعتوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذ زلزلت پڑھتے ہوئے سنا۔ (اُسکے ان صاحب نے کہا کہ) مجھے معلوم نہیں کہ آپ نے بھول کر ایسا کیا یا عمدہ آپ نے دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورہ پڑھی۔

(سنن ابی داؤد)

(تشریح) چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عام دستور دو رکعتوں میں الگ الگ دو سورتیں پڑھنے کا تھا اس لیے جب ایک دفعہ آپ نے دونوں رکعتوں میں "اذ زلزلت" پڑھی تو ان صحابی کو یہ شبہ ہو گیا کہ آپ نے بھول کر ایسا کیا یا یہ بتانے اور بتانے کے لیے کہ یہ بھی جائز ہے آپ نے عمدہ ایسا کیا۔

## حضرت مولانا احمد علی رحمۃ اللہ علیہ ”چند نقوش و تاثرات“

﴿از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی﴾

اسی رمضان المبارک (۱۳۸۱ھ) کے وسط میں مشہور عالم ربانی حضرت مولانا احمد علی لاہوری رحمۃ اللہ علیہ نے اس جہان فانی سے انتقال کیا۔ اُن کے متعلق بہت کچھ لکھا جائے گا اور ان کے تلامذہ و متقیدین اور واقفین کی زبان سے بہت سے ایسے حالات اور کمالات معلوم ہوں گے جن کی دُنیا کو خبر نہیں، مولانا کی زندگی باوجود شہرت و مرجعیت اور اس عام مقبولیت کے جو اللہ تعالیٰ اپنے مخلص بندوں اور دین کے بے لوث خادموں کو عطا فرمایا کرتا ہے، اور باوجود اس کے کہ ان کے تلامذہ اور متقیدین کا حلقہ نہایت وسیع تھا اپنی بعض خصوصیات اور روحانی کمالات کے اعتبار سے ایک طرح سے اخفاء و گنماہی کی زندگی تھی اور ساری عمر ان کمالات پر پردہ پُرا رہا اور بہت سے قریبی عزیزوں اور روزانہ کے اُٹھے بیٹھنے والوں کو بھی ان کی خبر نہیں ہوئی، عام طور پر لوگ ان کو ایک دہن و خطیب اور مفسر قرآن کی حیثیت سے جانتے تھے، لیکن اُن کے اصلی کمالات اور ان کی زندگی کے اُن گوشوں کے جاننے والے بہت کم ہیں جن کی وجہ سے وہ سلف صالحین اور علماء ربانیوں کی آخری یادگاروں میں نظر آتے تھے اور جن سے زہد و ورع، خلوص و تہمت، ایثار و قربانی، انتقامت و ثابت قدمی اور حق گوئی و بے باکی کی ان روایات کی تصدیق اور ان میں ایک نفع اضافہ ہوتا تھا جو علماء و مشائخ کے قدیم تذکروں میں منقول ہیں۔

راقم سطور کو مولانا رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں ۱۹۷۶ء سے نیاز حاصل تھا اس کو مولانا سے علمی تلمذ اور باطنی تعلیم دونوں کا شرف حاصل تھا، مجھے مولانا کی خدمت میں کئی کئی مہینے بھی قیام کرنے کی سعادت حاصل ہوئی اور خط و کتابت اور ان کی شفقتوں کا سلسلہ تو اخیر تک جاری رہا

مدرسہ قاسم العلوم کے زمانہ قیام، فضلا، مدارس عربیہ کے درس قرآن کے حلقہ میں شرکت اور بار بار کی حاضری اور مولانا کے معتد اور عزیزوں کے ساتھ تعلقات کے ذریعہ مجھے مولانا کی سیرت کے بعض ایسے پہلو اور ان کی بعض ایسی خصوصیات کا علم ہوا جن کا عام طور پر علم نہیں، ان واقعات اور خصوصیات کا تذکرہ قارئین کیلئے بہت سی جینٹلوں سے مفید ہے اور وہ ان کے اندر ایک نئی ایمانی تازگی اور دینی اعتماد پیدا ہونے کا باعث ہو سکتا ہے، یہاں صرف وہی واقعات اور خصوصیات لکھی جائیں گی جن کا مجھے ذاتی طور پر علم ہوا مولانا سے قریب تعلق رکھنے والے کسی ثقہ راوی سے سننے میں آئی ہیں۔

**زہد و ورع** | مولانا کا سب سے زیادہ روشن امتیازی وصف جس میں ان کی نظیریں نسل میں مشکل سے ملے گی، وہ ان کا تو ورع احتیاط اور زہادانہ و مجاہدانہ زندگی ہے۔ یہ بات سب جانتے ہیں کہ وہ انجمن خدام الدین کے بانی تھے اور آخر وقت تک اس کے امیر اور صدر انجمن رہے، اس انجمن کی ایک مجلس انتظامیہ تھی جس کے ارکان کو ان پر نہ صرف کامل اعتماد بلکہ ان کی ذات کے ساتھ والہانہ تعلق اور اعتقاد تھا۔ یہ انجمن ایک مدرسہ قاسم العلوم اور ایک مدرسہ البنات چلاتی تھی۔ اس نے کثیر تعداد تبلیغی رسائل شائع کئے جو لاکھوں کی تعداد میں تقسیم و شایع ہوئے۔ مولانا کا ترجمہ اور حاشی قرآن بھی مقبول ہوئے، رسالہ خدام الدین اس کا ترجمان اور سرگن ہے۔ غرض اس کا سارا سرمایہ، اس کا مکتبہ اور اس کی دینی سرگرمیاں سب مولانا کی محنت، خلاص اور مقبولیت کی رہین منت ہیں، لیکن یہ سن کر بہت سے لوگوں کو حیرت ہوگی کہ مولانا اس سے ایک پیسہ لینے کے کبھی رد و ادائیگی نہیں ہوئے۔ ساری عمر انہوں نے اعزازی اور رضا کارانہ طریقہ پر خدمت کی، اور اپنی اور اپنی اولاد کے لئے کوئی مستحقہ حاصل نہیں کی، مجھے ان کے ایک قدیم معتد خاص نے بتایا کہ ایک مرتبہ مولانا سخت علیں ہوئے، عیدین کے آپ کے لئے دو اونڈا کا ایک نظام بنایا جس کی (آپ کی زہادانہ زندگی میں) گنجائش نہ تھی انجمن کے ارکان نے یہ سمجھ کر کہ انجمن اور اس کا سارا کام مولانا کے دم سے ہے، ان کی زندگی ہی سے انجمن کی زندگی اور بقا ہے۔ مولانا کے علاج اور صحت پر کچھ انجمن کے حساب سے خرچ کر دیا۔ مولانا کو بیماری سے افاقہ کے بعد جب اس کا علم ہوا تو نہایت ناراض ہوئے

اور فرمایا کہ تم نے مجھے ناجائز کھلایا اور اس سب کو اپنے پاس سے ادا کیا۔  
جب ہم لوگ مدرسہ قاسم العلوم میں پڑھتے تھے تو بعض اوقات ملازمین اور واقفین  
حال سے معلوم ہوتا کہ مولانا کے یہاں کسی کسی دفت فاقہ ہو جاتا ہے، بعض اوقات ہم طلبہ  
کے لئے بڑی فراوانی کے ساتھ کھانے پکتے اور ہم سب اسوہ ہو کر کھاتے لیکن یہ حال ابھی کہ مولانا  
کے یہاں اُس میں سے ایک دانہ بھی پوچھنا اور ان کے گھر کا کوئی بچہ اس کھانے سے مستفید  
ہوتا جو ان کی معنوی اولاد شکم سیر ہو کر کھاتی۔ حالانکہ مولانا کا دولت خانہ مدرسہ کے بالکل  
عقب میں تھا اور درمیان میں صرف ایک تپلی سنی گلی تھی۔

ہم لوگوں کو خوب اندازہ تھا کہ مولانا کے یہاں عسرت اور نہایت سادگی کے ساتھ  
گزران ہوتی ہے اسی کا نتیجہ تھا کہ اخفا و حال اور تکلیف سے بچانے کے لئے مولانا اپنے عزیز  
ہما نون کے کھانے کا انتظام باہر کرتے اور انجن کے کسی خادم یا مسجد کے کسی منظم کو کچھ نقد عنایت فرما دیتے  
جس سے ان ہما نون کی نیربانی ہوتی رہتی، مجھے ایک مرتبہ اچانک اس کا اندازہ اور علم ہوا کہ  
مولانا کے گھر میں عام طور پر کیسی گزران اور کیا معیار زندگی ہے۔ رمضان مبارک میں غریب  
مسلمانوں کے یہاں بھی کچھ نہ کچھ انتہام اور تکلف ہوتا ہے، لیکن مولانا کے یہاں میں نے اتنا بھی انتہام  
نہیں پایا اور فقیہہ پیش آیا کہ رمضان مبارک میں میں مولانا کی خدمت میں مقیم تھا۔ مولانا نے ایک  
روز فرمایا کہ آج کھانا میرے ساتھ کھائیے گا، انظار ہم لوگوں نے پنجاب کے رواج کے  
مسجد میں پانی یا چھو ہائے سے کر لیا۔ نماز مغرب کے بعد مولانا نوافل میں مشغول ہو گئے فارغ  
ہوئے تو میری طرف دیکھ کر فرمایا کہ مولوی صاحب میں گھر میں اطلاع دینا بھول گیا کہ آج آپ  
ساتھ کھانا کھائیں گے۔ یہ کہہ کر مجھے اپنے ساتھ چلنے کا اشارہ فرمایا۔ کھانا آیا تو صرف روٹی  
اور دال کا پیالہ تھا جو غالباً ماش کی تھی، اسی وقت دہی کا میری خاطر اضافہ کیا گیا، مولانا  
نے کھانا کھاتے ہوئے فرمایا کہ مولوی ابوالحسن صاحب (مولانا اکثر مجھے اسی طرح یاد فرماتے تھے)  
ہم سے تو یہ دال اچھی ہے کہ یہ جس مقصد کے لئے پیدا کی گئی تھی اُس کو اُس نے پورا کر دیا۔ مگر  
ہم نے اپنی زندگی کا مقصد پورا نہیں کیا۔ اس کے بعد بغیر کسی معذرت کے کھانے میں شریک  
ہو گئے اور ایسا معلوم ہوا کہ آج کوئی غیر معمولی بات نہ تھی۔

مولانا جیسا کہ عرض کی گیا کہ انجمن خدام الدین کوئی معاوضہ نہیں لیتے نہ سجدہ کسی اور ادارہ سے کچھ قبول فرماتے تھے۔ بعض واقفین حال نے یہ بتایا تھا کہ مولانا کوئی کوئی ٹیوشن کرتے ہیں یا ہفتہ کے کسی ایک دن کوئی مزدوری کر لیتے ہیں جس سے بقیہ دن گزارا ہو سکے، باوجود قرب کے ہم لوگوں کو اس کا کبھی صحیح علم نہیں ہو سکا۔ اس بارہ میں توکل اور صبر و قناعت کی وہ مہسی روش پر قائم تھے جو اہل الشک ہیبت سے روش رہی ہے۔

طبع دنیا اور مشتبہ مال سے احتیاط سے زیادہ مشکل غیبت سے اجتناب و احتراز ہے خصوصاً ان لوگوں کے لئے جو غفلت اور گوشہ گیری کی زندگی نہ گزارنے ہوں ان کا مختلف طبقوں اور کثیر التعداد لوگوں سے واسطہ پڑتا ہو، یہ بات اس وقت اور بھی زیادہ مشکل جاتی جب کسی طبقہ یا فرد سے اعتقادی اور اصولی اختلاف بھی ہو اور اُس کے ساتھ صریح ظلم کیا گیا ہو مولانا کو ان نازک موقعوں پر بھی ہمیشہ غیبت اور شکایت سے مخفی رہا اور محتاط پایا۔ درس میں ہر طرح کا تذکرہ آتا، تردید اور تنقید بھی ہوتی لیکن ایک موقع پر بھی مولانا کو اپنے کسی شدید سے شدید مخالف کی بھی غیبت کرتے ہوئے نہیں سنا گیا، احتیاط اور تورع کا ایک حیرت انگیز واقعہ ان کے رفقاء کے کار سے سننے میں آیا۔ لاہور میں ایک مرتبہ مولانا اور ان کی انجمن خدام الدین کے خلاف لاہور کے چند علماء اور ان کے خدام نے ایک سخت ہنگامہ اٹھایا۔ انجمن نے حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو جو اس وقت دہلی میں تھے اپنے سالانہ جلسہ کی صدارت کے لئے مدعو کیا تھا، مخالفین نے ان کو انجمن سے بٹرن کرنے کی پوری کوشش کی اور بعض لوگوں نے ذاتی تعلقات سے کام لیکر مولانا کی اور انجمن کی شکایات لکھ بھیجیں اور ان کو غلط معلومات دیا کیں۔ انجمن کے منتظمین نے یہ مناسب سمجھا کہ مولانا احمد علی صاحب خود کھیل چلے جائیں اور اس طویل سفر میں شاہ صاحب کو حقیقت حالی سے مطلع کر دیں۔ تاکہ معاذین انکی تشریف آوری سے غلط فائدہ نہ اٹھائیں۔ مولانا تشریف لے گئے اور ساتھ تشریف لائے انجمن کے ذمہ داروں کو اطمینان تھا کہ شاہ صاحب مولانا کے ذریعہ صل و اققات سے وقف ہو گئے ہیں اور ان کو سب حال بتا دیا گیا ہے۔ لیکن ان حضرات کی حیرت کی کوئی انتہا نہ رہی جب ان کو یہ معلوم ہوا کہ مولانا نے اپنے مخالفین کے متعلق اس طویل سفر کی فرصت اور طویل فاق

صحبت کے باوجود ایک لفظ نہیں کہا۔ اور شاہ صاحب حقیقت حال سے بالکل بے خبر ہیں۔

مولانا کا شروع سے یہ عقیدہ تھا اور اس کا اظہار اکثر اپنے درس میں فرماتے تھے کہ دین کے خادم اور مبلغ کی تاثیر اور قبولیت کے لئے یہ

### بے لوث دینی خدمت

شرط ہے کہ وہ اپنے سامعین یا حلقہ تبلیغ سے کسی قسم کا مالی فائدہ نہ اٹھائے اور ان کے کسی

احسان، خاطر مدارات اور خدمت و ضیافت کا شرمندہ احسان نہ ہو۔ مولانا اس اصول پر

اس سختی سے کاربند تھے کہ نہ اپنے داعیوں سے کرایہ لیتے تھے نہ ان کی ضیافت قبول فرماتے تھے۔

ہم لوگوں کی تربیت کے لئے بعض مرتبہ فرمایا کہ میں کہیں تبلیغ و وعظ کے لئے جاتا ہوں تو ایک گلاس

شریت کا بھی روادار نہیں ہوتا۔ جہاں تک مجھے علوم ہے ایک عرصہ تک مولانا کا یہ معمول رہا کہ

کرایہ اپنے پاس سے صرف کرتے اور اس کے لئے بعض اوقات آپ کو خاصی مدت انتظار کرنا پڑتا

ہوئے یا اس کے اطراف کے ایک سفر کا واقعہ بیان فرماتے تھے (تقسیم ہند سے پہلے) کہ وہاں ایک

مخلص دوست نے مجھے بلایا۔ مجھے جتنے دن قیام کرنا تھا اس کے حساب سے میں گھر سے آئے کی

یٹھی سکیاں پکوا کر لے گیا تھا۔ چنانچہ پورے زمانہ قیام میں یہی میری خوراک رہی اور مجھے کسی کا

فمان بننے کی یا بازار میں کھانے کی ضرورت پیش نہیں آتی۔

مولانا تبلیغی سفر میں بھی کسی گاہ پر یہ قبول نہیں فرماتے تھے۔ فرماتے تھے کہ ایک مرتبہ ایک سفر میں

کسی مخلص دوست نے چند لوگوں کی موجودگی میں مجھے ایک رقم دی مجھے خیال ہوا کہ میں اگر برعکس

اس کو واپس کر دیتا ہوں تو ان کی سبکی اور دل شکنی ہوگی میں نے اس کو قبول کر لیا اور لاہور آکر

ان کو کوپن پر یہ لکھ کر وہ رقم واپس کر دی کہ میں نے مصلحتاً یہ رقم اس وقت قبول کر لی تھی اب واپس

کر رہا ہوں۔

مولانا ہم طلبہ کو کبھی کبھی اپنے بعض ایسے واقعات سناتے جن سے ہمارے اندر اپنے علمی دینی

منصب کا احترام اور اس کی ذمہ داریوں کا احساس پیدا ہوتا، اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ان

واقعات کا بڑا اثر پڑتا ہے اور سیرت و کردار کی تعمیر میں ان سے بڑی مدد ملتی ہے۔ ایک مرتبہ سنایا

کہ حکومت پنجاب کے بڑے عہدیدار اور رئیس نواب مظفر خاں نے اپنے کسی صاحبِ ادب یا صاحبِ زری

کے نکاح کے لئے مجھے بلایا جس جب مجلس میں داخل ہوا تو بڑے بڑے علماء شہر اور عہدیدارانِ حکومت

موجود تھے انھوں نے مجھے اُسی بے پروائی اور استغناء کی نظر دیکھا جس نظر سے وہ مولویوں اور نکاح خواں قاضیوں کو دیکھنے کے عادی ہیں۔ خطبہ نکاح اور ایجاب قبول کے بعد نواب صاحب نے ایک معقول رقم جو نوٹوں کی گڈی کی شکل میں تھی مجھے پیش کی۔ میں نے مناسب طریقہ پر اس کے لینے سے معذرت ظاہر کر دی اور ضروری سمجھا کہ اہل مجلس پر بھی یہ بات واضح ہو جائے کہ علماء کا یہ کام نہیں ہے کہ وہ اس کی اجرت قبول کریں، اس سلسلہ میں میں نے ایک مختصر سی تقریر بھی کی، اہل مجلس کے لئے یہ نیا تجربہ تھا۔ نواب صاحب پر اس کا بڑا اثر ہوا اور وہ بڑے احترام کے ساتھ مجھے پہونچانے آئے۔ اور معذرت کی۔

مولانا جب کبھی کسی دینی دعوت پر تشریف لے جاتے تو کوشش کرتے تھے کہ وہ تمام رسوم و تکلفات سے بچے رہیں، جن کو داعی حضرات اور انھیں، علماء اور مقررین کے لئے ضروری سمجھتی ہیں۔ بعض اوقات ایسا ہو کہ آپ کو کسی شہر میں مدعو کیا گیا آپ گاڑی سے اترے استقبال کرنے والے اسٹیشن پر موجود تھے۔ آپ نے منہ پر رومال ڈال لیا اور خاموشی سے کسی ایک طرف سے نکل کر قیام گاہ تک پہونچ گئے۔ استقبال کرنے والے جب مایوس ہو کر واپس آئے تو معلوم ہوا کہ مولانا احمد علی صاحب تشریف لا چکے ہیں۔

مولانا نے تقریباً نصف صدی قرآن مجید کی خدمت | درس و اشاعت قرآن کریم

اس بارے میں ایسے انہماک، شغف و محویت، ثبات و استقامت کا ثبوت دیا جو بغیر علی درجہ کی عزیمت، یقین و لاپمیت اور روحانی قوت کے مشکل ہے، جب انگریزی حکومت نے ان کو دہلی سے جلا وطن کر کے (جہاں وہ مولانا عبید اللہ صاحب کے جانشین کی حیثیت سے قرآن مجید کے مضامین کی اشاعت اور جہاد و حریت کی تلقین کر رہے تھے) لاہور پہونچایا تو آپ نے ایک درخت کے نیچے بیٹھ کر درس قرآن کا آغاز کیا۔ رفتہ رفتہ آپ شیراز والہ دروازہ میں اس مسجد میں منتقل ہوئے جولاؤن والی مسجد یا سبحان خاں کی مسجد کے نام سے مشہور ہے۔ اس مسجد کا مسقف حصہ نہایت مختصر تھا جو اب بھی موجود ہے۔ رفتہ رفتہ آپ کے درس نے شہر میں عام مقبولیت حاصل کرنی شروع کی۔ اور پھر تو وہ پنجاب کا سب سے بڑا درس قرآن بن گیا۔ جہاں تک

ہم کو معلوم ہے آپ ہی کی وجہ سے پنجاب میں درس قرآن کا ذوق عام ہوا اور جگہ جگہ اس کی بنیاد پڑی۔ یہاں تک کہ کسی بڑی مسجد اور پڑھے لکھے مسلمان محلہ کے لئے درس قرآن ایسا ضروری کام ہو گیا جس کے بغیر مسجد آباد اور خطیب کامیاب اور مفید نہیں سمجھا جاتا۔ معمولاً آپ کے درس کے دو اوقات تھے۔ ایک فجر کی نماز کے کچھ دیر بعد۔ یہ عام درس تھا اور ایک غریبے بعد یہ انگریزی داں طبقہ اور کالجوں کے طلبہ کے لئے مخصوص تھا۔ اس درس میں صرف جمعہ کے دن مانع ہوتا تھا یا جب مولانا سفر میں ہوں اس کے علاوہ چھٹی یا نائف کا کوئی دستور نہ تھا۔ بعض اوقات گھر میں میت رکھی ہوتی ہے اور مولانا اپنے درس کا معمول پورا فرما رہے ہیں درس کے بعد جادہ کی اطلاع دیتے ہیں اور لوگ میت کے جنازہ میں شریک ہوتے ہیں۔

آخر شعبان سے ایک نئے درس کا اضافہ ہوتا تھا یہ علماء کرام کی کلاس کلاسی تھی یہ آخر شعبان سے شروع ہو کر غالباً آخر شوال میں ختم ہوتا تھا۔ یہ درس تین تین چار چار گھنٹے جاری رہتا تھا۔ مولانا کا معمول تھا کہ پہلے امتحان لیتے پھر سبق پڑھاتے۔ اس درس میں صرف مدرس عربیہ کے فارغین اور آخری درجوں کے مستعد طالب علم لے جاتے تھے۔ ان کی تعداد معمولاً پچاس دس کے درمیان ہوتی تھی۔ آخر میں آخری امتحان ہوتا تھا اور پھر کسی صاحب نسبت بزرگ کے ہاتھ سے سندیں دی جاتی تھیں۔ یہ سند مطبوعہ ہوتی تھی۔ اس کا مضمون جو عربی میں تھا حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب کا لکھا ہوا تھا۔ اس پر حضرت شاہ صاحب حضرت مولانا حسین احمد مدنی، مولانا شبیر احمد عثمانی اور غالباً حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب کے دستخط تھے۔

کبھی کبھی اثنائے سال میں حجۃ اللہ البالغہ کا درس ہوتا تھا۔ مولانا کو اس کتاب کا بھی بڑا ذوق تھا اور انھوں نے بڑی محنت سے اس کو اپنے استاد و مربی مولانا عبید اللہ صاحب سندھی سے پڑھا تھا۔ اور بڑے جوش اور ولولے سے پڑھاتے تھے۔ یہ درس بھی طویل ہوا تھا اور کئی کئی گھنٹے مسلسل جاری رہتا تھا۔ آخر میں اس کا بھی لاہور کے کوئی ممتاز عالم امتحان لیتے تھے اور نمبر دیتے تھے۔ راقم سطور کو بھی اس درس میں شرکت کرنے اور امتحان دینے کا شرف حاصل ہوا ہے۔ حجۃ اللہ کے علاوہ شاہ صاحب کی فوز الکبیر اور مؤطا مالک کا درس بھی بڑے ذوق و شوق سے دیتے تھے۔



قرآن مجید کے درس میں مولانا اپنے استاد مولانا عبید اللہ سندھی کے پورے متبع اور پیرو تھے اور ان کو ان کے طرز پر بڑا اعتماد تھا اس طرز کی خصوصیت الاعتبار والتاویل کے طرز پر (جس کی مثالیں صوفیاء کرام کی کتابوں اور ان کے منصوفانہ نکات اور استنباطات میں بہت نمایاں نظر آتی ہیں) سیاست اور واقعات حاضرہ کے نقطہ نظر سے قرآن مجید پر غور و فکر کرنا اور اس سے سیاسی اشارات اور رہنمائی حاصل کرنا ہے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اس طرز میں صاف وہ اثرات جھلکتے ہیں جو تحریک خلافت کے دور کی انگریز دشمنی اور اسلامی حکومت کے قیام اور آزادی کی والہانہ خواہش کا نتیجہ تھے اور ان سے وہ سیاسی استغراق ظاہر ہوتا تھا جو اس عہد کی خصوصیت ہے۔ اہل انتظامات کی علمی و تفسیری قدر و قیمت کے متعلق خواہ کوئی کتابی شبہ کرے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مولانا احمد علی صاحب کی گہری روحانیت، لطیفی تاثیر اور ان کا جذبہ اس برائیاں حاوی تھا کہ وہ دوسروں کی روحانی و اخلاقی طور پر طلبہ کیلئے بڑے بڑے علمی درسوں سے کہیں زیادہ مفید اور موثر ثابت ہوتا تھا۔ خاص طور پر مولانا جب توحید خالص کا مضمون بیان کرتے (جس کی تقریب مولانا اپنے دعوتی جذبے کی بناء پر اکثر پیدا فرمایا کرتے اور قرآن مجید کے مضامین ان کی مدد کرتے) اہل اللہ خصوصاً اپنے سلسلہ کے شاخ کے تعلق باللہ، توکل اور روحانیت کے واقعات بیان کرتے یا الحب اللہ بغض اللہ کا مضمون بیان فرماتے اور اس سلسلہ آشداء علی الکفار کی تفسیر بیان فرماتے اور حکومت برطانیہ کی اسلام دشمنی کا تذکرہ کرنے تو قلب پر عجیب اثر ہوتا اور یہی اس درس کی اصل قدر و قیمت تھی۔ اہل اللہ کے واقعات میں ایسا سوز و گداز ہوتا کہ اس سلسلہ کے مضامین بجلی کا اثر رکھتے تھے اور ان سے ذکر الہی و خدا طلبی کا جذبہ پیدا ہوتا تھا، رقم سطور کو جو اس سے پہلے ایک خالص ادبی، علمی ماحول میں رہا تھا مردانِ خدا کی خدمت میں حاضر ہونے ان سے تعلق پیدا کرنے اور اپنے غم کی اصلاح کا شوق اسی درس سے پیدا ہوا اور یہ اس درس کا احسان عظیم ہے۔ بعد میں جب دارالعلوم ندوۃ العلماء میں ترجمہ اور تفسیر قرآن کے اسباق سپرد ہوئے تو اس درس سے مجھے مدد ملی۔

تبلیغی و اصلاحی خدمات | مولانا سے اللہ تعالیٰ نے جو سب بڑا کام لیا وہ عقائد و

رسوم کی اصلاح اور توحید و سنت کی شاعت ہے وہ حضرات دیوبند کے مسلک پر پورے طور پر عامل اور اس کے پر جوش مبلغ اور داعی تھے۔ توحید میں ان کا ذوق اور رجحان حضرت مولانا اسماعیل شہید اور ان کی جماعت سے زیادہ مناسب رکھتا تھا اور اسی وجہ سے حضرت مولانا حسین علی صاحب (وال کچھراں) سے بہت اچھے تعلقات تھے اور وہ بھی بہت محبت فرماتے تھے اور انجمن خدام الدین کے جلسوں میں آیا کرتے تھے۔ راقم سطور کے محمد و علم میں پنجاب اور سندھ میں جتنا مولانا کے مواعظ اور ان کے تبلیغی رسائل اور درس قرآن اور پھر سبقت و ارشاد کے تعلق سے دینی نفع پہونچا۔ کم لوگوں سے اتنا نفع پہونچا ہوگا۔ توحید و سنت کی صاف و بے لاگ دعوت کے ساتھ ان میں تصوف کی چاشنی سیاست اور حالات حاضرہ کی بصیرت، اخلاق کی وسعت اور عوام و خواص سے مناسبت بھی جمع تھی جس نے ان کے حلقہ اصلاح کو بہت وسیع اور ممنوع بنادیا تھا۔

افادہ و اصلاح کا ایک بڑا موثر ذریعہ اُن کے جمعہ کے خطبات تھے۔ میرے علم میں لاہور کی کسی مسجد میں اتنا کثیر جمع اتنے ذوق و شوق کے ساتھ خطبہ سننے نہیں آتا تھا۔ مولانا عربی کے خطبہ جمعہ سے پہلے پورے ایک گھنٹہ تقریر کرتے تھے۔ تقریر زندگی اور واقعات قریبی تعلق رکھتی تھی اس میں معاشرہ کی خرابیوں اور لوگوں کے اخلاقی و دینی بیماریوں کی نشان دہی ہوتی تھی اور غلط رجحانات حکومت و وقت کی بے دینی اور اسکے انحراف پر اتنی صاف اور کھلی ہوئی تنقید ہوتی تھی جس کی نظیر اس زمانہ میں مشکل ہے۔ بولنے والے کا اخلاص، اس کی بے غرضی، اعتماد علی اللہ، نتائج و عواقب سے بے نیازی اور دین کیلئے دل سوزی اور درد مندی، لوگوں کو مسحور کر لیتی تھی، بہت سی آنکھیں اشکبار نظر آتی تھیں اور بہت سے سر نہامت سے جھکے ہوئے۔ انگریزوں کے عہد اور قیام پاکستان کے زمانہ میں مولانا کی یہ حق گوئی اور بے باکی یکساں طور پر قائم رہی اس میں نہ حکومت کی تیز تھی نہ جمہور کی۔ اہل شہر کی اخلاقی پستی، نفیث کے رجحان اور اسلامی قانون کی مخالفت کو بڑی بے باکی اور صفائی سے بیان فرماتے تھے، بد اخلاقی اور فسق و فجور کے مرکزوں کو نشانہ کر کے بتاتے اور مسلمانوں کو غیرت دلاتے۔ اکثر درس میں فرماتے۔ اے اٹھا، لاکھ لاہور بوا!

میں تم میں چھپا لیس برس سے رہتا ہوں اور قرآن سناتا ہوں لیکن انسان کی صورت کو ترستا ہوں تم سب کچھ ہو لیکن انسان نہیں ہو۔ مولانا کی تقریریں سن کر اکثر اقبال کا یہ شعر یاد آتا۔

آئیں جواں مرداں حتی گوئی و بے باکی

اللہ کے شیروں کو آتی نہیں رو باہمی

اسی حق گوئی کی پادش میں مولانا انگریزوں کے عہد میں بھی کئی مرتبہ جیل گئے اور پاکستان بننے کے بعد بھی (تحریکِ بنوت کے سلسلہ میں) جیل تشریف لے گئے۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وہ ہر وقت دارورسن کے لئے تیار بیٹھے ہیں، اسخود و در میں علماء کی تنظیم فرمائی اور پاکستان کے مختلف مقامات پر تقریر کر کے حکومت پاکستان کی دینی مداخلت کی پوری قوت کے ساتھ تردید فرمائی۔

جن خوش نصیبوں کو مولانا کی خدمت میں حاضر ہونے اور درس و مجالس ذکر میں

اپنے اساتذہ اور شاخ تعلق

شرکت کرنے کی سعادت حاصل ہوئی ہے، وہ واقف ہیں کہ مولانا کو اپنے علمی و روحانی مربیوں اور محضوں سے کتنا گہرا اور والہانہ تعلق تھا۔ یہ ان کی فطری سعادت و فاداری اور شرفِ نفس کی دلیل تھی۔ اپنے استادِ عمری مولانا عبید اللہ صاحب سندھی سے اپنی فاداری کا حق ادا کر دیا اور ان کے طریقہ درس کو نہ صرف زندہ رکھا بلکہ غیر منقسم ہندستان کے گوشہ گوشہ تک پہنچا دیا، مولانا عبید اللہ صاحب کے ہندستان آمد کے موقع پر جب کہ وہ شیخ وقت اور مرجعِ خلائی بن گئے تھے ایک دینی طالبِ علم اور خادم کی طرح اپنی سعادتِ مندی کا اظہار کیا۔ اگرچہ ایک موقع پر انہوں نے اپنے استاد سے اختلاف کیا اور جمعیتہ العلماء کے مسلک پر قائم رہے۔ لیکن یہ ایک اصولی اختلاف تھا جس کا ان کے ذاتی تعلق اور نیازِ مندی پر کچھ اثر نہیں پڑا۔ اور آخر تک ان کے ادب، و احترام اور بزرگداشت میں کوئی فرق نہیں آیا۔

مولانا سندھ کے مشہور قادری راشدی سلسلہ میں مجاز تھے اور ان کو اس سلسلہ کے

دو مشائخ کبار حضرت سید تاج الدین محمود امرودیؒ اور حضرت خلیفہ غلام محمد دین پوریؒ سے خلافت حاصل تھی، مولانا کا مشکل سے کوئی درس اور کوئی مجلس ذکر ان دونوں حضرات کے تذکرہ سے خالی جاتی تھی۔ تذکرہ بھی ایسے والہانہ اور عاشقانہ انداز میں جس سے ان کی قلبی کیفیت اور گہری عقیدت صاف کھلبلتی تھی وہ اپنے کو بالکل انکا پروردہ نعمت اور ساختہ پرواختہ سمجھتے تھے اور ان کا ہر بن موان کے شکر اور توفیق سے طلب لسان تھا برسوں گزر جانے اور ہزاروں بار تذکرہ کرنے کے باوجود اس میں وہی تازگی اور چاشنی تھی اور مولانا کبھی اس تذکرہ سے سیر نہ ہوتے تھے گویا مولانا کا عمل اس شعر پر تھا۔

احد ذکر نعمان لانا ذکرہ

ہو المساک ما کثر تذاتہ یتنوع

ادب تواضع

مولانا جہاں اہل دنیا اور اہل دول کے سامنے بڑے خوددار اور انیسور واقع ہوئے تھے اہل دین اور خصوصیت کے ساتھ ان حضرات کے سامنے جن کو اپنے مشائخ اور اکابر کی صف میں شمار کرتے تھے حد درجہ تواضع اور منکسر المزاج تھے علما احی سے نہایت جھک کر اور فروتنی کے ساتھ ملتے تھے اور ان کی نہایت تعظیم کرتے تھے دیکھنے والے کو ایرا معلوم ہوتا تھا کہ مولانا ان کو اپنے اساتذہ کی صف میں سمجھتے ہیں اور اپنے کو ان کے سامنے ایک طالب علم سے زیادہ نہیں سمجھتے۔

محاصر علما و مشائخ میں سے ان کو دو شخصیتوں سے بید عقیدت تھی اور وہ ان کے ساتھ اپنے مشائخ کا معاملہ کرتے تھے ایک حضرت مولانا حسین احمد صاحب فی رحمۃ اللہ علیہ اور ایک ہائے حضرت مولانا عبدالقادر صاحب رائے پوری دامت برکاتہ۔ دیکھنے والوں نے بار بار دیکھا ہے کہ مولانا حضرت رائے پوری کی خدمت میں حاضر ہوئے اور نہایت ادب کے ساتھ دوزاں اس طرح مراقب ہو کر بیٹھ گئے ہیں جیسے کوئی مرید شید اپنے شیخ کے سامنے۔ اگر حضرت نے کوئی بات پوچھی تو نہایت ادب کے ساتھ مختصر اور بہتر ضرورت جواب دیا پھر خاموش ہو گئے جیسے یاد نہیں کہ ابتدا کوئی سوال کیا ہو یا کسی

گفتگو میں حصہ لیا ہو۔

مولانا سید انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بھی بڑے معتقد اور ادب شناس تھے جب تک شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ زندہ رہے ان کی خدمت میں مخلصانہ حاضری دیتے رہے اور اپنا بڑا سمجھتے رہے۔ لاہور میں جن علماء سے کچھ استفادہ کیا تھا یا جن کو عالم یا اہل حق میں سمجھتے تھے ان سے بھی خور دی اور نیا ز سندی سے ملنے تھے۔

**مشغولیت و مقبولیت** | مولانا کی زندگی حد درجہ مشغولیت و انہماک اور مجاہدہ و محنت کی زندگی تھی در س کے علاوہ ملاقاتیں، سائل شرعیہ کا جواب، تلقین ذکر لوگوں کے حالات کا استفسار اور سہروردی، غرض مشاغل کا ایک سلسلہ تھا جو برابر جاری رہتا بعض وقت ملاقات کے شائقین کو جو دور دور سے آتے تھے گھنٹوں انتظار کرنا پڑتا اور دیر دیر میں باری آتی، میں نے سنا ہے کہ آخر میں نہایت سربرآوردہ اور صاحب وجاہت اشخاص کو کئی کئی دن کے انتظار کے بعد ملنے کا موقع ملتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا اپنے مقبول بندوں کے ساتھ معاملہ ہے آخر میں مقبولیت اور رجوع خلافت بہت بڑھ گیا تھا اور مولانا کو زائرین اور معتقدین کے ہجوم اور ان کی کار براری سے کھانے اور سونے کی فرصت ملنی مشکل ہو جاتی تھی۔ اور نظام اوقات درمجم برہم ہو جاتا تھا۔ بعض دن ناشتہ کی نوبت نہ آتی اور بعض وقت کھانا وقت سے بے وقت ہو جاتا۔ جنازہ میں لوگوں کا پروانہ و اہجوم اور اجتماع عظیم تو وہ منظر تھا جو لاہور کے عظیم شہر نے مدت دراز سے نہیں دیکھا تھا اور شاید مدت دراز تک نہ دیکھے وہ جب لاہور آئے بالائے گئے تھے تو تنہا تھے اور ایک درخت کے نیچے بیٹھ کر در س قرآن کا آغاز کیا تھا لیکن جب اس شہر کو داغ مفارقت دیا تو اللہ کے بندوں کا اتنا بڑا مجمع تھا جس کا شمار آسان نہیں۔

ثَلَاثَ الدَّائِرِ الْأَحْمَرَةِ بِحَبْلِهَا لَدَيْنَ لَا يُرِيدُ دَنَ عُلُوًّا  
فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَاطًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ۝

# شیخ احمد سرہندیؒ

## مجدد الف ثانیؒ

(از، جناب پروفیسر محمد مسعود احمد صاحب جید آباد سندھ)  
(آخری قسط نمبر ۸)

وفات سے دس برس قبل ۸۲۳ھ میں شیخ مجدّدؒ نے فرمایا تھا:-  
سانحہ ارتحال ”چنانچہ دامنِ دہلی میں گروائیدہ کرفٹنایے میرم دہلی ننگانی  
پشت و ۳۳ سالگی است“

(مجھے الامام کیا گیا ہے اور کھول کے بتایا گیا ہے کہ میری عمر اور اجل مقدور ۳۳ سال)  
پھر ۸۳۲ھ میں جب آپ کا قیام لشکر شاہی میں اجیر میں تھا ایک دن فرمایا:-  
”ہمارے انتقال کے آثار ظاہر ہو رہے ہیں“ اور صاحب زادگان گرامی قدر خواجہ  
محمد سعید اور خواجہ محمد معصوم کو سرہند تحریر فرمایا:-

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ تم کو دنیا کا اجازت نامہ  
دینے کے بجائے آخرت کا اجازت نامہ دیا گیا“

اس مکتوب کے پہنچتے ہی دونوں صاحبزادے خدمتِ بابرکت میں اجیر شریف حاضر ہوئے

۱۔ خواجہ محمد ہاشم شمس۔ زبدۃ المقالات مطبوعہ کابوہ ۱۳۶۱ھ ص ۲۸۲

۲۔ خواجہ بدر الدین۔ حضرات القدس، مکتبہ دارالہند ۱۳۳۳ھ ص ۱۴۴

شیخ مجددؒ نے چند روز ان کو خلوت میں رکھا، پھر فرمایا:-

”مرا انکوں پہ بیچ گو نہ نظرے و بہ بیچ وجہ بستگی بہ اس جہاں نماندہ۔ می باید  
بہاں بہاں شد و آثار رقتن ہائیز مشہود می گردد“

(مجھے اس دنیا سے کسی نظر اور کسی بہت بھی دیکھی نہیں رہی اس دوسرے جہاں  
کی خواہش ہے اور جانے کے آثار بھی مشاہدہ میں آرہے ہیں۔)

یہ بھی جن اتفاق ہے کہ انھیں دنوں حضرت خواجہ مصین الدین اجیریؒ (م ۱۳۳۳ھ) کی  
درگاہ میں آپ مراقب تھے، اسی دن مزار مبارک کی چادر بدلی گئی، جب شیخ مجددؒ مراقبہ سے فارغ  
ہوئے تو درگاہ کے خادموں نے وہ چادر آپ کی نذر کی، آپ نے اہ سرد گھینچی اور فرمایا:-

”بائے ازیں نزدیک تر بہ حضرت خواجہ نہ بود لاجرم آں را باطلعت نمودند، برائے  
کفین مانگا میراشہ باش“

(حضرت خواجہ سے نزدیک تر کوئی اور لباس بہ نسبت اس کے نہ تھا وہی عنایت  
فرمایا، مجھے کفن دینے کے لئے اس کو مخدونا رکھا جائے۔)

خواجہ محمد ہاشم کشمیؒ فرماتے ہیں کہ اجیر شریف کے زمانہ قیام میں ایک رات حجرہ شریف کے  
قریب گیا تو اندر سے گریہ و زاری کی آواز آرہی تھی، کان لگا کر سنا تو آپ زار و قطار رو رہے ہیں  
اور یہ شعر زبان مبارک پر جاری تھا:-

باد و روز زندگی جانے نہ شیراز غمت

وہ چہ خوش بودے کہ عمر جاد وانی داشتے

اللہ! اللہ! غم محبوب کی طلب تو دیکھو کہ عمر جاد وانی کی آرزو بھی کی تو غم جانان کے لئے!  
۲۳۲ھ میں شیخ مجددؒ جہاگیر (م ۱۰۴۶ھ) سے اجازت لے کر واپس سرسند تشریف لے گئے  
اور یہاں آکر خلوت گزین ہو گئے، خلوت عناص میں صرف مخدوم زادگان، خواجہ محمد ہاشم کشمیؒ  
اور دین خادموں کو بادیانی ہوتی تھی، صوبہ دکن میں کچھ اختلال ہوا تو خواجہ محمد ہاشم کشمیؒ نے

اپنے گھر واپس جانے کے لئے اجازت طلب کی اور دعا کی درخواست کی، شیخ مجددؒ نے آہ سرد بھر کر فرمایا:-

”دعا کم کہ در آخرت با ہم یک جا بیج شویم۔<sup>۱۷</sup>

دیں دعا کرتا ہوں کہ آخرت میں ہم ایک ہی جگہ جمع ہوں۔

اس کے بعد خواجہ محمد ہاشم کشمیؒ اور خوجہ حبیبؒ ۱۳۸۱ھ میں رخصت ہو گئے، رابعی

خوفہ نشنفہ از دبستان رفیم صبحہ نشنفہ از گلستان رفیم

آدخ کہ چو آہ سرد اصحاب خوار ناخوردہ شراب از دل متال رفیم

اس کے بعد کے حالات خواجہ محمد ہاشم کشمیؒ نے زبدۃ المقامات میں خواجہ بدر الدین سرہندیؒ

کے بیان کے حوالہ سے لکھے ہیں جو شیخ مجددؒ کے خلفاء میں ہیں اور ایک زانا تک آپ کی

صحبت میں رہے ہیں، خواجہ موصوف فرماتے ہیں کہ ماہ شعبان ۱۳۸۱ھ کی پندرہویں شب

کو شیخ مجددؒ آدھی رات کے وقت مکان کے اندر تشریف لائے، اہلیہ محترمہ مصلے پر تشریف فرما تھیں، انھوں نے فرمایا:-

”اشب کشب تقدیر آجال و آمال است خدا داد اند کہ نام کرا از دوق استی

محو کردہ باشند دنام کرا ثابت داشتہ۔<sup>۱۸</sup>

آج کی رات جو عمر دن اور آرزوؤں کے بارہ میں فیصلوں کی رات ہے

اللہ ہی جانتا ہے کہ کس کا نام صفحہ ہستی سے محو کیا گیا، اور کس کا نام ثابت رکھا گیا

شیخ مجددؒ نے یہ سن کر فرمایا:-

”نما بنک و تردد می گوید چہ باشد حال آل کس کہ معاینہ می بیند کہ نام اورا

اصحیحہ زندگانی این جهانی محو ساختند۔<sup>۱۹</sup>

دقت تو یہ بات شک کے ساتھ کہہ رہی ہو، اُس بندہ کا کیا حال ہوگا جس نے گویا آنکھوں

سے دیکھا کہ اس کا نام اس دنیا کی زندگی کے صفحہ سے مٹا رہے ہیں۔

<sup>۱۷</sup> زبدۃ المقامات ۲۵۵۔<sup>۱۸</sup> زبدۃ المقامات ۲۵۵۔<sup>۱۹</sup> حضرۃ القدس ص ۱۔<sup>۲۰</sup> ایضاً۔



درمطویٰ الحجۃ ۳۳ھ میں ضیق النفس کا عارضہ شدت اختیار کر گیا، جس قدر مرض شدت اختیار کرتا جاتا، شوق لقاءے محبوب بھی بڑھتا جاتا تھا اور اللہم بالرفیق الاعلیٰ زبان مبارک پر جاری تھا۔ شوق وصال میں ایک دن فرمایا :-

”اگر حکیم یہ کہے کہ تیرا مرض قابل علاج نہیں ہے تو خدا کا شکر ادا کر دیں گا۔“

اور شدت اشتیاق میں زبان گہر بار پریہ مصرع جاری تھا۔ ع

آج ملا داکنت سون کھی سبھ جگ دیوں دار

۱۲ محرم الحرام ۳۴ھ کو فرمایا :-

”مجھے بتایا گیا ہے کہ چالیس پچاس دن کے اندر اندر تو اس جہان سے رخصت

ہو جائے گا۔“ (زبدۃ المقامات)

چالیس روز گزرنے کے بعد ۲۲ صفر المظفر ۳۴ھ کو فرمایا :-

”چالیس روز تو گزر گئے ہیں دیکھو سات آنکھ روزیں کیا پیش آتا ہے“

(زبدۃ المقامات)

۲۳ صفر المظفر جمعرات کے دن فقرا میں کپڑے تقسیم کئے، تنفس کی شکایت کے ساتھ ساتھ بخار بھی ہو گیا، ۲۸ صفر کی رات کو تہجد کے وقت بیدار ہوئے، بخار کی حالت میں کھڑے ہو کر نماز تہجد ادا کی اور فرمایا :-

”ایں آخرین تہجد راست“ (تہجد کی یہ آخری نماز ہے)

اتباع سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا عظیم اشان جذبہ تھا، آخری وقت صلہ نماز کا کو وصیت فرمائی :-

”سنت را بدندان خواہند گرفت“ (سنت کو مضبوطی کے ساتھ پکڑے ہیں۔)

پھر انہی قبر کے لئے وصیت فرمائی :-

”قبر مرا بجائے گنام خواہند مقبرہ داشت“ (میری قبر کسی گنام جگہ میں طے کی جائے)

صاحبزادگان کو کچھ تامل ہوا تو فرمایا :-

”اگرچہیں نہ کیند بیرون شہر نزد یک والد بزرگوار دفن کیند یا بیرون شہر در باغ تربت من سقرہ وادیر و قبر مرخام گذارید تا بہ انک زمانے ازاں نشانے نہ ماند“  
 دائرہ کار کرنے پر تھکائے دل راضی نہیں تو پھر والد بزرگوار کے قریب شہر کے باہر دفن کر دینا یا باغ میں، اور میری قبر کو کچا رکھنا تاکہ تھوڑی مدت کے بعد اس کا نشان بھی باقی نہ رہے۔

سبحان اللہ! فانی نے کس درجہ پر تھے کہ نشان قبر تک گوارہ نہیں، مگر بدھس بے نشان کے عشق میں مبتلا ہیں ان کا نام و نشان مٹا کر دش و دریاں کے بس میں نہیں ہے۔  
 ہرگز فیہ داک کہ دلش زندہ شد بہ عشق  
 ثبت است بر جہرہ عالم دوام ما

۲۸ صفر المظفر دوشنبہ کے دن جس دن آپ کا وصال ہوا، رات کو خادموں کو بلا کر فرمایا :-

”بسیار محنت کشیدہ ہیں محنت اشدہ است دہس“

تم لوگوں نے بہت تکلیف اٹھائی، بس آج کی رات اور باقی ہے۔

۲۹ صفر المظفر ۱۳۸۵ھ دوشنبہ کے روز آپ کی حالت زیادہ نازک ہو گئی تو خواجہ

محمد سعید (م۔ سینیٹ ۱۹۹۰ء) نے عرض کیا :-

”حال شریف چوں ست“ (زبدۃ المقامات)

(مزاج مبارک کیسا ہے؟)

جواب ارشاد فرمایا :-

”نوم، آن دور کعت نماز کہ کردہ ایم کافی است“

(اچھے حال میں ہوں، وہ دور کعت نماز جو ہم نے ادا کی ہے کافی ہے۔)

اس کے بعد آپنے کلام نہیں فرمایا اور ذکر اہم ذات شروع کر دیا اور تھوڑی دیر کے بعد جان عزیز جان جانال کے سپرد کر دی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

ہر بہار گل از گل بر آرد سر

گلے برفت کہ نہ آید بعد بہار دگر

**کیفیت غسل** | شیخ مجددؒ کی کیفیت غسل بھی قابل ذکر ہے، مکاتعیثون تموتون

خواجہ بدر الدین علیہ الرحمہ غسل کے وقت موجود تھے، وہ پانی دے رہے تھے اور شیخ مجددؒ کے بھتیجے شیخ بہار الدین غسل لے رہے تھے، شیخ بدر الدین کا بیان ہے کہ خواجہ محمد ہاشم کشمیری نے اس طرح نقل کیا ہے۔

”چوں غسل آں بدن اور راتینہ غسل آور دو جاہار از تن مبارک بر کشید، ہمہ حاضران معانہ دیدند کہ آں حضرت بر شیوہ نماز دست بستہ بودند و اہمام و خضر ہا برگرد رخ دست چپ حلقہ دادہ و حال آں کہ حضرات مخدوم زاد ہا بعد از تحال دست پائے ایشان را دراز کردہ بودند در زمان خوابانیدن بر تختہ تبسم نمودند و مدتے ہم چنان تبسم بودند چنان کہ فریاد از حاضران بر آمد۔ ایں قصہ مصداق ایں قطعہ گردید۔

یاد داری کہ وقت آمدنت ہمہ خنداں بدند تو گریاں

ہم چنان زی کہ وقت رفتن تو ہمہ گریاں شوند تو خنداں

دست ہائے شریف و اعمال کشادہ راست کردہ بریاء مضطجع گردانیدہ غسل جانبین داد چوں بر جانبین خوابانید تا بیا را را نیز غسل دادہ باز مرئی حاضران گردید کہ دست ہائے شریف بزرگت عنایت کمال از قوت ولایت کاملہ نشان تو ی بود متحرک شد تا ہم آمد و بطریق سابق اہمام و خضر میں بر رخ یار ساتھ آشت و حال آں کہ چوں اضطجاع بر میں بود یافتے کہ دست راست بر چپ نی ایستاد با وجود آں کہ دست ہائے لطیفہ از غایت نرمی از موم و برگ گل ملائم تر بود لیکن بقوتے مقبوض شدہ بودہ کہ افتادن و جدایشان امکان نداشتہ۔ وقتے کہ کفن پڑانیدہ

انداز وقت نیز اس قبض بظہور رسیدہ بود و ہم جنس ازاں کہ حضرت را بر تختہ غسل فرود آوردند قبض بریں بر پنج مسطور واقع گردید۔ دچوں حاضران کثا دند مشاہدہ می کردند کہ دست ہائے مبارک آں حضرت بر سبیل مذکور با ہم جمع شدند و ہم بریں منوال دوسرے کثا واقع شد آخر چوں معلوم گردید کہ ایں جاسرے ست مبطن درازے ست مخفی باز کثا دن آں متعرض نہ شدند و گفتند حضرت خواہیہ محمد سعید سلمہ اللہ فرمودہ اند کہ چون مرضی حضرت ایشان! اسکنہ اللہ بکویتہ اجناس جنس ست جنس گزارید، صدق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما تعیشون تموتون۔ ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

یعنی جب غسل نے بدن انور کو تختہ پرٹا یا اور کپڑے اتارے تو حاضرین نے ملاحظہ کیا کہ حضرت نماز کی طرح ہاتھ باندھے ہوئے ہیں، حالانکہ انتقال کے وقت خادم زادگان نے ہاتھ سیدھے کر دیئے تھے، جب ہاتھوں کی پھول کر بائیں کر دٹ پرٹا یا اور داہنی طرف غسل دیا اور پھر داہنی کر دٹ پرٹا کر بائیں طرف غسل دے کر سیدھا لٹا یا تو پھر حاضرین نے دیکھا کہ ہاتھوں کو حرکت ہوئی اور وہ خود بخود نماز کی طرح بندھ گئے۔ ہاتھ لگا کر دیکھا گیا تو گرفت مضبوط تھی، حالانکہ آپ کے دست مبارک پھول کی پکڑی کی طرح ملائم تھے، جب ہاتھ علیحدہ کئے گئے تو پھر حاضرین نے دیکھا کہ اسی طرح ہو گئے دین مرتبہ ایسا ہوا، آخر خواجہ محمد سعید نے فرمایا کہ جب حضرت کی یہی مرضی ہے تو رہنے دو۔

اقبال نے خوب کہا ہے۔

ہوا گو خود ننگہ دندو دگر و خود گیر خودی

یہ بھی ممکن ہے کہ تو موت سے کبھی مر نہ سکے

قالباش مجیدؒ کے اسی عجاز کو سن کر آپ کے خادم زادے حضرت خواجہ محمد عبداللہؒ

(م۔ ہشتاد) نے ساتھ ارتحال کا یہ تاریخی مادہ نکالا ہے۔



”راقم حروف گویر مرا بر دل خطو، می کرد اگر کیے از اعظم علمائے دقت این  
معنی را کہ حق سبحانہ ایشاں را ”مجید الف“ سائنہ مسلم می داشت تائید تمام بود تا رونے  
بر این خطرہ بخدمت حضرت ایشاں رسیدم۔ بر این حقیر خطاب نموده فرمودند :-  
مولانا عبدالحکیم یاں کوٹنی کہ در علوم عقلیہ و نقلیہ و تصانیف علمیہ چوں نے در دیار  
ہند نمی نمائید گما تے ہا نوشتہ بود تبسم نموده فرمودند کیے ازاں فقرات مدحیہ این بود  
کہ مجید الالف الثانی ۱۵

در اقم حروف کہتا ہے کہ ایک دفعہ مجھے خیال آیا کہ اکابر علماء عصر میں سے  
کوئی صاحب اس کو تسلیم کر لیں کہ حق سبحانہ نے ہمارے حضرت کو مجید الف بنایا ہے  
تو بڑی تائید ہو جائے، میں نے ایک روز اپنا یہ خیال حضرت کی خدمت  
میں بھی عرض کر دیا۔ آپ نے فرمایا کہ ملا عبدالحکیم یاں کوٹنی جو علوم نقلیہ و عقلیہ  
اور بلند پایہ تصانیف کے لحاظ سے ہندوستان کے منفرد عالم ہیں، انھوں نے مجھے  
خط لکھا تھا۔ پھر تبسم کے ساتھ فرمایا کہ اُس کے مدحیہ کلمات میں سے  
ایک کلمہ یہ بھی ہے ”مجید الالف الثانی“

یہ بات خود ساختہ ہے کہ خود شیخ مجیدؒ نے دعویٰ مجددیت کیا تھا، انھوں نے کسی کتب  
میں بھی اپنے کو مجید نہیں لکھا، بلکہ ہمعصر اور متاخرین علماء و صوفیہ نے آپ کو ”مجید الف ثانی“  
لکھا ہے، شاہ غلام علیؒ (دم ۱۲۳۵ھ) فرماتے ہیں :-

”ایشاں ”مجید الف ثانی“ اند۔ و حقائق و دقائق و کثرت معارف الہیہ  
و فیوض و برکات ایشاں و افاضات کثیرہ کہ اصلاح دلہا نمودہ و مقامات عالیہ  
کہ در طریقہ خود را لہامات حقہ مقرر فرمودہ اند و اں مقامات قریب الہی است سبحانہ۔  
قاضی محمد شاہ الشریانی پتی، شیخ مجیدؒ کے متعلق تحریر فرماتے ہیں :-  
..... و چون ہزار گشت و نوبت الوالعزم رسید حق تعالیٰ موافق عادت قدیم

برائے ہزارہ دوم "جی بے" پیدا کرو کہ درساؤ اولیا، مجددان مثل اولو العزم  
 باشد در انبیاء و رسولان و اورا از بقیۃ طینت رسول کریم صلی اللہ علیہ آفرید و اس  
 مقامات و کمالات واد کہ کسے ندیدہ بود و بطفیل واد اس کمالات در آخر زمان شائع  
 و جلوہ گر کہ دانید<sup>۱۵</sup>

شیخ عبدالحق محدث دہلوی (م۔ ۵۲۰ھ) اور شیخ محمد کے درمیان متصوفانہ مسائل پر  
 کچھ تکرر پیدا ہو گیا تھا، لیکن جب سن ۱۰۳۲ھ میں شیخ عبدالحق نے اپنے صاحبزادے شیخ نورالحق  
 (م۔ ۱۰۴۳ھ) کو بھیج کر خط و کتابت کے ذریعہ صفائی کر لی تو اسی زمانہ میں شیخ عبدالحق نے  
 خواجہ محمد باقی باللہ (م۔ ۱۰۳۲ھ) کے خلیفہ خواجہ حسام الدین (م۔ ۱۰۴۳ھ) کے نام ایک  
 مکتوب لکھا تھا، اس میں شیخ محمد کے متعلق تحریر فرماتے ہیں :-

"دریں ایام صفائے فقیر خدمت میاں  
 شیخ احمد سید اللہ تعالیٰ از حد متجاوز است  
 واصلاً پردہ بشریت و غشاوہ جبلت  
 میاں غامذہ، قطع نظر از رعایت طریقہ  
 انصاف و حکم عقل کہ با این چنین عزیزان  
 و بزرگان بد نباید بود در باطن بطریقہ ذوق  
 و وجدان و غلبہ چیزے افتادہ کہ زبان  
 از تقریر آں لال است، سبحان اللہ  
 متعلیہ العلو بہ و مبدل الاحوال شاید  
 ظاہر بیناں استبعاد کنند۔ منی دلم  
 کہ حال صلیت و بہرہ منوال است<sup>۱۶</sup>؟  
 "ان دونوں میاں شیخ احمد سید اللہ تعالیٰ  
 سے فقیر کی صفائی حد سے زیادہ ہو چکی ہو  
 اور پردہ بشریت و جبلت درمیان میں نہیں  
 رہا۔ انصاف و عقل اور رعایت طریقہ سے  
 قطع نظر کہ اس قسم کے عزیزوں اور بزرگوں  
 کے ساتھ براہ ہونا چاہیے باطن میں ذوق  
 و وجدان اور غلبہ سے وہ چیز آتی ہے  
 کہ زبان اس کے بیان سے قاصر ہے، کیا  
 ہی پاک ہے وہ ذات جو دلوں کو پھیر دیتی  
 ہے اور حالوں کو بدل دیتی ہے! شاید ہم  
 استبعاد سے کام لیں، میں نہیں جانتا  
 کہ حال کیا ہو اور کس طرح ہے؟

۱۵۔ قاضی محمد شاد الشربانی تہی۔ ارشاد و الطالبین، مطبوعہ لاہور ۱۳۷۷ھ ص ۶۳

۱۶۔ شیخ عبدالحق۔ اخبار الانبیاء، مطبوعہ دہلی ۱۳۳۳ھ ص ۳۲۰ (ضمیمہ)

مولانا محمد حسن غولی علیہ الرحمہ نے جوشا محمد غوث گوالیاری (م ۱۳۹۹ھ) کے مرید تھے، اولیائے کرام کے حالات میں ایک تذکرہ مرتب کیا تھا، موصوف شیخ مجدد کو ان القاب سے یاد فرماتے ہیں:-  
 بالانشین منہ جموبیت، و صدر آراء محفل و عدانیت خدیو مقام فردیت، و صاحب مرتبہ قطبیت۔<sup>۱</sup>

جس زمانے میں شیخ مجدد لشکر شاہی کے ساتھ اجمیر شریف میں مقیم تھے، بلخ سے ایک طالب زیارت کے لئے آیا، اور ذیل کے بزرگوں کے نیاز مندانہ دعوت نامے پیش کئے، شیخ میر، شیخ قدیم کبردی، میر مومن، مولانا ربابی حسن قبادیانی، آقسی القضا، مولانا توکاک وغیرہم۔ طالب مذکور نے شیخ مجدد کی خدمت بابرکت میں میر مومن بلخی کا یہ زبانی پیغام بھی پہنچایا۔

”اگر ماہر اکبر سن و سافت بعیدہ مانع بنو دے بہ ملازمت شریف رسیدہ بقیہ عمر خدمت می بودیم۔ و از انوار احوال بلند“ ملا عین رازت و لا اذن سمعت“ اقتباس می نمودیم۔ چون ایں موافق در میان است التماس کن است از خلصان حضور دانستہ بہ افاضات غائبانہ متوجہ احوال ایں محال بہ ظاہر ہجو بہ معنی در خدمت حضور می بودہ باشند۔<sup>۲</sup>

شیخ مجدد کی حیات ہی میں ان کی شہرت نہ صرف ہندوستان بلکہ بیرون ممالک میں بھی پھیل چکی تھی۔ مولانا رحمان علی لکھتے ہیں:-

”و بہاں زماں آوازہ آں حضرت بلند شدہ آستان محط رجال و مجمع اصفا کماں گشت۔ علمائے دور و نزدیک و امراء ترک و تاجیک بہ شرف حضور بہرہ دور گردیدند و شاخ ارادت آوردند و سلسلہ شاں از ہند تا ماوراء النہر و دم و شام و مغرب رسیدہ۔“

مولانا غلام علی آزاد بلگرامی تحریر فرماتے ہیں:-

۱۔ خواجہ محمد ہاشم شمس۔ زبدۃ المقامات ص ۲۱۸۔ ۲۔ ایضاً ص ۲۱۹۔ تذکرہ علمائے ہند مطبوعہ لکھنؤ ص ۱۱۱



”سحاب اطل، روی العرب و الجم مطاوع، نیر اعظم، طبع المشرقی المخابر  
اقواہ جابح العلوم الظاہرہ و الباطنہ، خازن الكنوز البارزہ و الکاماتہ“

یہ بیانات اس کے شاہد ہیں کہ شیخ مجدد کا آوازہ ہند اور بیرون ہند میں خود انکی زندگی  
میں بلند ہو چکا تھا۔

شاہ ولی اللہ دہلوی (م ۱۱۶۳ھ) نے شیخ مجدد کے رسالہ ”رد الرفضہ“ کی عربی میں  
تشریح لکھی ہے، اس میں تحریر فرماتے ہیں:-

الرسالة التي انشاها احدث زمانه وفريد وقت  
ن زمانه وفريد آوانه الجميد  
الراسخ في الشريعة والطريقة  
والطود الشامخ في المعرفة  
والحقيقة، ناصر السنة  
قائم البدعة، سراج الله  
الموضوع يستضي بد من شاء  
من عبادة المؤمنين، وسيف  
الله المسلول على اعداءه من  
الكفرة والمبتدعين، الامام  
العائد العالم الاملي مولانا  
الشيخ احمد الفاروقى الماتيد  
الحنفى النقشبندى السرهندى

شاہ غلام علی (م ۱۲۳۰ھ) ”ایضاح الطريقة“ میں تحریر فرماتے ہیں:-  
... و بادجو و اخذ و کسب فیوض ہر چہ

خاندان عالی شان از جناب الہی ہو اسب  
 جلیلہ و عطا یائے نبیلہ سرفراز شدہ  
 اند کہ عقل و ادراک آں کمالات و  
 حالات حیران است حضرت خواجہ  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ در بارہ حضرت  
 ایثاں فرمودہ اند کہ ہجو ایثاں زیر فلک  
 نیست و دریں امت مثل ایثاں چند کس  
 معلوم می شود و معلومات و کمشوفات  
 ایثاں ہمہ صحیح و قابل آں است کہ  
 بنظر انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات  
 در آید و از مکاتیب شریفہ حضرت خواجہ  
 قدس اللہ سرہ العزیز کمال حضرت ایثاں  
 معلوم می شود۔

اخذ اور کسب فیوض کے علاوہ اللہ کی  
 درگاہ سے مواہب جلیلہ اور عطا یائے  
 نبیلہ سے سرفراز ہوئے ہیں، انکے کمالات  
 و حالات کے سمجھنے سے عقل متحیر و عاجز ہے  
 حضرت خواجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے  
 تھے کہ آسمان دنیا کے نیچے ان صبا کوئی  
 نہیں ہے اور امت مسلمہ میں ان جیسے چند  
 ہی لوگ گزرے ہیں، آپ کی معلومات  
 اور کمشوفات صحیح ہیں، اور اس قابل ہیں  
 کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات کی نظریں  
 لائی جائیں، حضرت خواجہ قدس اللہ سرہ  
 العزیز کے مکاتیب شریفہ سے آپ کے کمال  
 کا علم ہوتا ہے۔

نواب صدر الحق حسن خاں مشرب اہل حدیث تھے، لیکن اس کے باوجود انھوں نے شیخ مجدد  
 کو ان الفاظ سے یاد کیا ہے:-

..... عالم، عادت کامل کی بود، طریقہ نقشبندیہ را امام عہد است و برائے  
 صوفیہ در سالک سلوک مجدد، مکتوباتش در سہ مجلد است دلیل واضح اند بر علو علم و کمال  
 بہتر در معرفت و بلوغ غایت مقامات ..... و طریقہ علیہ و سہ رحمہ اللہ  
 بنی بر اتباع کتاب و سنت، در ظاہر و باطن و نہ پذیرفتن چیزے کہ مخالف ایں  
 ہر دو اصل حکم باشد و ایں مکتوبات اصولی تنظیم است از برائے وصول بمنزل  
 معرفت و قبول طالب صادق و سالک را غیب اور بیچ وقت از اوقات از مفاہم

اس بے نیازی حاصل نیستؑ

ایک اور جگہ شیخ مجددؒ کی اس طرح تعریف کرتے ہیں :-

علو مرتبہ کشفائے مجدد الف ثانی دریافت باید کرد کہ از چشمہ صحر سرزده دگاہے مخالف

شرح نیفاوہ بلکہ بشیرا شرع مود است و بعضے جہاں است کہ شرح ازاں ساکت است و مرتبہ

اور اولیاء مثل مرتبہ الو العزم است و راغبیاءؑ

مولانا ابوالکلام آزاد (م۔ ۱۳۱۴ھ) نے شیخ مجددؒ کے حضور میں جن الفاظ میں خراج عقیدت پیش

کیا ہے، راقم اپنے دل میں اس کی آواز باز گشت محسوس کر رہا ہے اس لئے اپنے دلی جذبات، واردات اور کیفیات کو انہی کے الفاظ میں نقل کرتا ہے :-

تسیرت مجددؒ لکھتے ہوئے کچھ عجیب انشراح خاطر اور انبساط طبع ہم پہنچا جس کی کیفیت عربیان سے باہر ہو

اور یقیناً اس ارادت و نسبت کا نتیجہ ہو جو حضرت مہرؒ سے اس عاجز اور اس عاجز کے خاندان کے

تمام اکابر کو نسل بعد نسل حاصل رہا ہے۔

وماذا لك الا ان هذنا أعشيتہ تمشت وجوت فی جواہنہ بردا

جی کہ اس کو اپنے خیر طبیعت میں مہرؒ پاتا ہوں اور اس وقت بر سر نفوذ و ظہور دکھتا ہوں کہ

قبل ان اعرف الهوی

فصاوت قلباً خالیا فتمکنا

بھی نسبت اور ارادت کی ایک دولت ہے جو شاید ہم بے انگہان کار اور تہی و ستان راہ

کے لئے توشہ آخرت اور وسیلہ نجات ثابت ہو، اگر اس کے دامن تک ہاتھ نہ پہنچ سکا تو اس کے

دستوں کا دامن تو کچھڑ سکتے ہیں، اللہ اس راہ میں ثبات و استقامت و رزی عطا فرمائے

اور اس کے دستوں کی محبت و ارادت سے ہمارے قلوب ہمیشہ معمور اور آباد رہیںؑ

اللهم انی اسألك حباً و حب من یحبك و حب عمل یقر بنی الیک۔ این!

عطا اسلاف کا جذب درون کر شریک زمرہ لاجز نوں کر

۱۔ نواب صدیق حسن خاں - قصاص جزو الاحرار (س ۱۲-۱۱) بحوالہ تذکرہ مجدد الف ثانی مرتبہ محمد منظور لغمانی -

مطبوعہ لکھنؤ ۱۳۵۹ھ، ص ۳۰۔ ۲۔ نواب صدیق حسن خاں - ریاض المتراض ص ۱۱۱ بحوالہ مذکور۔

۳۔ ابوالکلام آزاد - تذکرہ، مطبوعہ لاہور ص ۶-۲۵۵ (حاشیہ)



دواضح ہو کہ جو علم انبیاء علیہم السلام کی وراثت ہے وہ دو قسم کا ہے۔ علم احکام اور علم اسرار انبیاء کا وراثت کہلانے کا مستحق وہ عالم ہے جس کو دونوں قسم کے علوم سے حصہ ملا ہو یہ نہ ہو کہ فقط ایک قسم کا علم نصیب ہو دوسری قسم سے محروم ہو، یہ بات وراثت کے منافی ہے۔ وراثت کا موثر کے تمام اقسام کے ترک کے میں سے حصہ ہوتا ہے، یہ نہیں کہ کچھ میں حصہ ہو اور کچھ میں نہ ہو اور جس کا حصہ کسی خاص شخص تک محدود ہے وہ (وراثت نہیں ہے) قرض خواہوں کی فہرست میں شامل ہے اس لئے کہ قرض دینے والے کا حصہ صرف اس کے حق کی جنس سے متعلق ہوتا ہے.....

مکتوب (۲۷۳) خواجہ حسام الدین احمد دہلوی کے نام..... (در بیان مولود خوانی)

..... التفات نامہ جواز راہ کرم اس حقیر کو بھیجا تھا اس کو پا کر خوش ہوا۔

جزاکم اللہ خیرا۔ اس گرامی نامہ میں لکھا ہوا تھا کہ اگر سماع کے رد کرنے کے اندر اتنا مبالغہ ہو کہ مولود سے منع کرنا بھی اس کے ضمن میں شامل ہو جائے۔ حالانکہ مولود میں نصاب نفعیہ اور کچھ اشعار کا پڑھنا ہوتا ہے۔ تو اس صورت میں میر محمد نعمان اور یہاں کے (خانقاہ خواجہ باقی باشر کے) احباب کے لئے جنھوں نے خوابوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ اس شخص مولود سے بہت راضی ہیں۔ مولود کا ترک کرنا بہت مشکل ہے۔

مخدوم! اگر خوابوں پر ہی اعتماد کر لیا جائے، تو مریدوں کو پیروں کی ضرورت باقی نہ رہے گی اور صوفیائے طریقوں میں سے کسی طریقہ کو لازم پکڑنا ایک بے فائدہ عمل ہو جائے گا اس لئے کہ ہر مرید اپنی خوابوں کے موافق ہی عمل کیا کرے گا اور انھیں خوابوں کے مطابق اپنی زندگی گزارے گا چاہے وہ خواہیں طریقہ پیر کے موافق ہوں یا نہ ہوں اور مرشد کی پسندیدہ ہوں یا نہ ہوں۔ ایسی صورت میں سلسلہ پیری و مریدی درہم و برہم اور ہر لواہوس اپنے طوطی طریق میں مستقل ہو جائے گا۔ مرید صادق، ہزار خوابوں کو بھی اپنے پیر کے ہوتے ہوئے آدھے جو کہ عوض میں بھی نہیں خریدے گا اور طالب رشید پیر کے ہوتے اس قسم کی خوابوں کو خواہاں پیریاں سمجھے گا۔ شیطان لعین بڑا نبردست دشمن ہے۔ جو لوگ انتہاء کمالات کو پہنچ گئے ہیں وہ بھی اس کی چال سے مامون و بے فکر نہیں ہیں بلکہ اسکی مکاری سے برابر ڈرتے اور لڑتے رہتے ہیں۔ مبتدیوں اور متوسطوں کا ذکر ہی کیا ہے۔ زیادہ سے زیادہ

یہ ہے کہ غشی، غلبہ شیطان سے محفوظ ہو جاتے ہیں برخلاف بتدیوں اور متوسطوں کے (دکھانہ شیطان سے ان کے مغلوب ہو جانے کا قوی اندیشہ ہے) — پس ان کی خوابیں قابل اعتماد اور شیطان کے کمرے محفوظ نہیں۔

(اب یہ سوال باقی رہ جاتا ہے کہ) جس خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھیں وہ تو سچی ہی ہوتی ہے اور مگر شیطان سے محفوظ — اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا ہے کہ شیطان میری صورت میں نہیں آسکتا لہذا مذکورہ بالا خوابیں سچی ہیں اور مگر شیطان سے محفوظ ہیں۔ (اس کا جواب یہ ہے کہ) صاحب نوحات مکیہ (شیخ اکبر ابن عربی) نے شیطان کے عدم تشکل و تشکل کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس صورت خاص کے ساتھ مخصوص کیا ہے جو مدینہ منورہ میں (گنبد خضرا کے اندر) مدفون ہے — شیخ اکبر تشکل مناص کے علاوہ کسی اور تشکل میں عدم تشکل کو تجویز نہیں کرتے (یعنی وہ کہتے ہیں کہ شیطان، جنہو صلی اللہ کی اصل شکل میں تو نہیں آسکتا البتہ دوسری شکل میں آکر اور اصلی شکل کا گمان پیدا کر کے دلو کے میں ڈال سکتا ہے) — اور یہ بات ظاہر اور ناقابل شک و شبہ ہے کہ خواب میں اس تشکل خاص کی تیز بہت ہی تشکل ہے، لہذا دہرا خواب کیسے لائق اعتماد ہوگی۔ اچھا اگر عدم تشکل کو صورت خاصہ آنسور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص نہ بھی کریں جبکہ بہت سے علما نے مخصوص نہیں کیا اور مناسب رفعت شان نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی یہی ہے کہ مخصوص نہ کیا جائے تو پھر ہم یہ ضرور کہیں گے کہ اس دیکھی ہوئی صورت سے احکام حاصل کرنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پسندیدہ اور غیر پسندیدہ باتوں کا معلوم کرنا مشکل ہے کیونکہ ہوسکتا ہے کہ دشمن لعین (شیطان) درمیان میں آگیا ہو اور خلافت واقع کو واقع دکھایا ہو اور شبہ میں ڈال کر اپنی عبارت و اشارت کو اُس ذات عالی کی عبارت و اشارت بتا رہا ہو (یعنی بموجب حدیث آپ کو خواب میں دیکھا تو واقعی آپ ہی کو دیکھا مگر خواب کے کلام اور اشارت کو تعلیمات مجاہدہ اور شریعت مطہرہ کے مطابق کر کے دیکھا جائے گا اگر وہ اس قانون کے مطابق ہے جو صحابہ کرام کے ذریعے سے دنیا میں اشاعت پذیر ہوا تو قابل تسلیم ہے ورنہ مخالفت قانون شریعت کی صورت میں وہ قابل قبول نہ ہوگا۔ خود حدیث میں بھی روایت کے حق ہونے کو فرمایا گیا ہے، کلام کے

بارے میں نہیں فرمایا گیا کہ ایسے خواب کا ہر مجموعہ کلام حق ہے).....  
حالت خواب جو اس کے معطل ہونے کی حالت ہے اور التباس و اشتباہ کا عمل بھی ہے ،  
علاوہ ازیں خواب کے عالم میں انسان تنہا ہوتا ہے پھر یہ کہاں سے معلوم ہوگا کہ وہ خواب  
(ہر حیثیت سے) تصرفِ شیطان اور تبلیس البلیس سے محفوظ ہے؟۔۔۔۔۔ یا یوں کہا جائے گا  
کہ چونکہ (مولود میں) قصائدِ لغت پڑھنے اور سننے والوں کے ذہنوں میں یہ بات پہلے سے بیٹھی  
ہوئی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس عمل سے راضی ہوں گے جبکہ دنیا کے مودوح اپنے  
مدح گوئیوں سے راضی ہوتے ہیں اور یہ بات اُن کی قوتِ تخیلہ میں نقش تھی اس لئے ہو سکتا ہے  
کہ خواب میں انھوں نے اپنی صورتِ تخیلہ کو دیکھا ہو اور اس خواب کی نہ کوئی حقیقت ہو اور  
نہ وہ (شیطان لعین کا) تش ہو۔۔۔۔۔ اسکے علاوہ (اگر وہ خواب سچی ہو تو) سچی  
خواب کبھی ظاہر پر معمولی ہوتی ہے اور اسکی حقیقت دہی ہوتی ہے جس کو دیکھنے والے نے  
دیکھا ہے۔ مثلاً زیر کی صورت کو خواب میں دیکھا ہے اور مراد بھی حقیقتِ زیر ہی ہو، اور کبھی  
ایسا ہوتا ہے کہ ظاہر سے پھر کر اسکی تعبیر لی جاتی ہے۔ مثلاً صورتِ زید کو خواب میں دیکھا ہے  
اور اس سے مراد عمرو ہو اس علاقہ و مناسبت کی بنا پر جو زید و عمرو کے درمیان میں ہے۔  
پس یہ خواب ہائے مذکورہ جن کو دستوں نے دیکھا ہے۔ کہاں سے معلوم ہوگا کہ ظاہر ہی  
پر معمولی ہیں اور ظاہر سے پھیری ہوئی نہیں ہیں۔ یہ کیوں نہیں ہو سکتا کہ ان خوابوں کی کوئی  
دوسری تعبیر ہو اور وہ خوابیں دوسرے امور کی طرف کنایہ ہوں اس صورت میں تش  
شیطانی کی گنجائش ماننے کی بھی ضرورت نہیں۔

الغرض (مختص) خوابوں پر ہی بھر دسہ رکھنا چاہیے۔ خارج میں (شیاء و موجودہ میں) کوشش کی جائے کہ اُن آشیہ یا کوبہ راہی میں دیکھیں کہ یہ صورتِ شایانِ اعتماد ہے اور اس میں تعمیرات کی ضرورت بھی پیش نہیں آتی۔ جو خواب و خیال میں دیکھا جائے گا وہ خوابِ خیال ہی ہے۔ ————— خانقاہِ دہلی کے دوستِ مدت سے اپنی ایک روش پر زندگی گزار رہے ہیں خیر اُن کو اختیار ہے مگر میر محمد نغان کو تو تعمیلِ حکم کے علاوہ کوئی چارہ نہیں ہے۔ اگر میر سے منع کرنے کے بعد وہ ایک لمحہ بھی توقف کر سگئے تو اللہ تعالیٰ (دینا میں) رکھے (اُن کے لئے)





ہوتے اور اس اجتماع کو پسند فرماتے؟ فقیر کو یقین ہے کہ وہ ہرگز اس امر کو جائز نہ رکھے۔ بلکہ وہ اس سے منع فرماتے۔ مقصود فقیر اطلاع کرنا ہے میری بات کو قبول کیجئے یا نہ کیجئے۔  
..... اگر مخدوم زادگان اور وہاں کے احباب اسی موضوع پر قائم رہے تو ہم فقروں کو ان کی صحبت سے محرومی کے علاوہ اور کوئی چارہ نہ ہوگا۔.....

والسلام اَدْلَا دَاخِرًا

مکتوب (۲۷۵) ——— ملا احمد برکی کے نام

(تعلیمِ علومِ شرعیہ اور اشاعتِ احکامِ فقہیہ کی ترغیب میں)

بعد الحمد والصلوة و تبلیغ الدعوات ——— دو مکتوب جو شیخ حسن وغیرہ کے ہاتھ بھیجے تھے پہنچے انھوں نے بہت خوش کیا..... تمھیں مقبولیت کی دولت حاصل ہونے کا سبب برا سبب تھا را علومِ شرعیہ کی تعلیم دینا اور فقہ کے احکام کی نشر و اشاعت کرنا ہے ان مقامات میں جہاں جاہالت کا فرما ہے اور بدعت نے اپنی جڑ جمالی ہے۔ اور پھر یہ تعلیم بھی اُس محبت اور اُس اخلاص کے ساتھ ہونا جو تم کو تمھارے دوستوں کے حق میں اللہ تعالیٰ نے محض اپنے فضل سے عطا فرمایا ہے۔ پس تم پر تعلیمِ علومِ دینیہ اور اشاعتِ احکامِ فقہیہ جتنی المقدور لازم ہے۔ اس لئے کہ یہ کام برابر کار، بنیاد ترقی اور بنائے نجات ہے۔ کمر ہمت کو مضبوط باندھ کر خود کو گردہ علماء میں شامل رکھو اور امر معروف اور نہی منکر کے ذریعے مخلوق کو حق جلّ شانہ کا راستہ دکھاؤ۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ هٰذِهِ سَبِيلُ رَبِّكَ فَتَمَسَّكْ بِهَا لِيُؤْتِيَنَّكَ رِزْقًا وَّكَثِيرًا (یعنی بے شک یہ نصیحت ہے پس جو شخص چاہے وہ اپنے پروردگار کی طرف راستہ اختیار کرے)۔ ذکرِ قلبی جس کی تم کو اجازت دیدی گئی ہے۔ احکامِ شرعیہ کی ادائیگی میں توجہ دینے والا اور نفسِ نامرہ کی سرکشی کو دفع کرنے والا ہے۔ اس ذکرِ قلبی کو بھی جاری رکھیں..... شیخ حسن تمھارے رکنِ خاص اور تمھارے کام کے معاون ہیں اگر بالفرض تم کو بادشاہِ انہریا ہندوستان جانے کا شوق پیدا ہو تو تمھاری جگہ پر تمھارے قائم مقام یہ رہیں گے۔ ان تقاضات و توجہات کے حق میں برابر رکھیں اور کوششِ تبلیغ کریں کہ وہ تحصیل



بھیجا تھا پود چننا باعثِ مسرت ہوا۔ اللہ کا شکر ہے کہ محبتِ فقر اور جو کہ سرمایہٴ سعادتِ اترین  
ہے۔ بھارے اندر حکم ہے اور زمانہٴ جدائی کی درازی نے اس محبت پر کوئی اثر نہیں ڈالا ہو۔  
تم کو ان دو چیزوں کی محافظت ضروری ہے۔ (۱) اتباع صاحبِ شریعت  
صلی اللہ علیہ وسلم (۲) شیخِ مقصدی سے محبت و اخلاص۔ ان دونوں چیزوں کے ہوتے  
ہوئے جو کچھ بھی ادھر سے عنایت فرما دیں نعمت ہی نعمت ہے اور اگر کچھ بھی نہ دیں اور یہ  
دو چیزیں راسخ و مضبوط ہوں تو کوئی غم کی بات نہیں پھر کبھی نہ کبھی نوازیں گے لیکن اگر  
خدا نخواستہ ان دو چیزوں میں سے کسی ایک میں بھی خلل آیا ہے ذوق و شوق میں کوئی  
کمی نہ آئے پھر بھی اس کو استدراج سمجھاؤ اور اپنی خرابی تصور کر نہ چاہئے۔ طریق  
استقامت یہی ہے۔ واللہ سبحانہ العزیز۔

والسلام

حسنی فارسی لکھنؤ جو حکیم ڈاکٹر سید عبدالعلی کے منتخب و مخصوص نسخہ جات تیار کرتی ہے۔  
یہ شربت اس کی خاص ادویات میں شامل ہے

نشریت اکسیر قوت ← آپ کی صحت کا محافظ

اس شربت میں وہ ضروری معدنیات اور دوائی پوری مقدار میں موجود ہیں جن کے لسان بنا ہوا کھانسی کی جھٹکے خراب ہو جاتی ہیں، اس لئے اگر کسی بیماری یا موسم کے شائد، یا موت کا دھمک یا افکار کی وجہ سے آدمی کمزور ہو جائے اور دماغ پورا کام نہ کر سکتے ہوں، یا تھک سیروں کی سکت جاتی ہے تو اس کے استعمال سے یہ کمزوریاں دور ہو جائیں گی، اگر کچھ بڑھنہ، یا ہونا غری پیدا ہو جائے دانت چھٹنا، یا کٹر ہوئے پر نہ نکلنا شروع ہوں تو اس شربت کے استعمال سے بچکے کھوک بڑھے گی پھر لاغری دفع ہوگی، دانت آسانی سے نکلیں گے اور قد بڑھے گا۔

چھوٹی شیشی قیمت پر      بڑی شیشی قیمت پر      علاوہ محصول و ڈاک

حسنی فارمیسی ۷۷۳ گوئن روڈ لکھنؤ

# سب کے بڑا دُحانی انقلاب

پیغمبر خدا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ برپا ہوا تھا۔  
جو لوگ اُردو زبان کے ذریعہ

اُس تعلیم و ہدایت سے واقف ہونا اور فائدہ اٹھانا چاہیں جس نے یہ انقلاب پکایا تھا  
ہم انکی خدمت میں مولانا محمد منظور نعمانی 'یوسف القرقان' لکھنؤ کی تالیف

## معارفِ محمدیہ

اعتماد اور یقین کے ساتھ پیش کرتے ہیں۔

اردو ترجمہ و تشریح کے ساتھ یہ حدیث نبوی کا ایک جدید مجموعہ ہے جو ہر حاضر کے مسلمانوں کی ذہنی و فکری  
سطح کو پیش نظر رکھ کر مرتب کیا گیا ہے۔ اس کتاب کی یہ خصوصیت قابل ذکر ہے کہ مصنف کی خاص کوشش  
پوری کتاب میں یہ رہی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کے جو اثرات صحاح اکرام کے قلوب پر پڑتے تھے  
اس کتاب کے ناظرین کے دلوں پر بھی وہی اثرات کسی درجہ میں ٹریں۔ (دو جلدیں شائع ہو چکی ہیں)

جلد اول = جس میں بیان اور اختصار سے متعلق ۱۴۰ حدیثوں کی تشریح کی گئی ہے۔ قیمت جلد ۱/۸/۴ غیر جلد ۱/۷/۲  
جلد دوم = جس میں تذکرہ روح اور اصلاح اخلاق سے متعلق ۲۰۰ حدیثوں کی تشریح کی گئی ہے جس سے متعلق وثوق سے کہا جاسکتا  
کہ قرآن مجید کے بعد ان کو یہ نفس اصلاح طلبہ و تربیت اخلاق کا کوئی شہرہ و بیان حدیثوں کے دنیائے اصلاحی اور دینی جو نہیں قیت جلد ۱/۸/۴

خان روم کے لئے

# ضروری اطلاع

Fafas  
Camp  
watch  
C. 10000

مقامہ ہفتے کے بعد یہاں سے ہر دیر کے لئے گھڑی کی  
سرورق قہر کر کے اپنے وقت کی مخالفت فرمائے ہونے

دوکان پاک گل شاہین پور ہفتہ کے لئے

پہنچنے سے ہائیں

**میں خطبہ شہید**

① ایک روز  
② دو روز  
③ ہفتہ روزہ

پاک گل شاہین پور ہفتہ کے لئے

**پاک گل شاہین پور ہفتہ کے لئے**

# تکلیف

## امانتہ

### ہماری دعوت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
 اسی گمراہی سے ہم کو نجات دے اور ہمارا ایمان بکری سے اس نیت کی گتات کا غم  
 لیکن یہ سرت ایک ہاں ہی نہیں ہے بلکہ ایک گتات ایک گتات اور ایک گتات اور ایک گتات  
 اس بات کہ اللہ کو ہم سے اس کی عبادت اور بندگی کرے گا اور زندگی کے ہر لمحہ میں اس کی عبادت  
 اور خدمت میں رہے گا اور اس کی عبادت اور بندگی کرے گا اور اس کی عبادت اور بندگی کرے گا  
 جو اس گمراہی سے نجات دے اور اس کی عبادت اور بندگی کرے گا اور اس کی عبادت اور بندگی کرے گا  
 زندگی کو دنیا میں اور دنیا کی زندگی کو دنیا میں اور دنیا کی زندگی کو دنیا میں  
 حد کرتے ہیں اس کی دعوت ہے میرا اور میں اپنا اور میرا اپنا ہے  
 فَاخِرُ الشَّيْءِ وَالْاَوَّلُ اَنَّكَ تَعْلَمُ اَنَّكَ تَعْلَمُ اَنَّكَ تَعْلَمُ اَنَّكَ تَعْلَمُ اَنَّكَ تَعْلَمُ  
 فَاخِرُ الشَّيْءِ وَالْاَوَّلُ اَنَّكَ تَعْلَمُ اَنَّكَ تَعْلَمُ اَنَّكَ تَعْلَمُ اَنَّكَ تَعْلَمُ اَنَّكَ تَعْلَمُ  
 فَاخِرُ الشَّيْءِ وَالْاَوَّلُ اَنَّكَ تَعْلَمُ اَنَّكَ تَعْلَمُ اَنَّكَ تَعْلَمُ اَنَّكَ تَعْلَمُ اَنَّكَ تَعْلَمُ

میرزا غلام

عشق الرحمن سنجانی

مفتی

محمد منظور نعمانی



چند ۵ دیگر ممالک سے سالانہ ..... ۱۲ شلنگ اعزازی چندہ سالانہ ..... پندرہ روپے	لکھنؤ پاکستان اہتمام	چند ۵ ہندوپاک سے سالانہ ..... پچھ روپے ششماہی ..... تین روپے نی کاپی ..... ۶۰ نئے پیسے
--	----------------------------	--

جلد ۲۹	بابت ماہ ذی قعدہ ۱۳۸۱ھ مطابق مئی ۱۹۶۲ء	شمارہ ۱۱
نمبر شمار	مضامین	صفحات
۱	نگاہ اولیں	۲
۲	معارف الحدیث	۷
۳	ہندوستان کی روحانی تسخیر	۱۵
۴	"لوہپ اپنے دام میں سینا دے گیا"	۲۶
۵	حضرت مولانا عبدالشکور خاڑکیؒ	۴۰
۶	حضرت مولانا احمد علیؒ	۵۰
	مضامین نگار	صفحات
	عقین الرحمن سنہلی	۲
	مولانا محمد منظور نعمانی	۷
	مولانا البراحسن علی ندوی	۱۵
	پتو دھری غلام احمد پرتویز	۲۶
	محمد منظور نعمانی	۴۰
	قاضی محمد عدیل عباسی	۵۰

## اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی دست خریداری ختم ہوگئی، براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۱ مئی تک دفتر میں ضرور آجانا چاہیے۔ ورنہ انگلارہ بصیفہ ذی بی ارسا کیا جائے گا۔

اپنا چندہ سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ انٹرلین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور۔

پاکستان کے خریدار { مئی آرڈر کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔

نمبر خریداری۔ براہ کرم خط و کتابت اور مئی آرڈر کے کاپی پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھیں۔

الفرقان ہرائگری میمنہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ۲۰ تاریخ تک

تاریخ اشاعت { بھیجیں صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں ان کی اطلاع ۲۰ تاریخ کے اندر آجانی

چاہیے۔ اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر الفتن، پٹھری روڈ لکھنؤ

(مذہبی، محمد منظور نعمانی پتو دھری پبلشرز نے تحریر دیں لکھنؤ میں چھپا کر دفتر الفتن، پٹھری روڈ لاہور سے شائع کیا۔)



## نگاہِ اولیں

قرآن مجید کی بیش بہا تعلیمات میں سے ایک تعلیم یہ ہے :-

وَلَا يَجْرُ مَجْرُهُمْ سَبْتَانُ قَوْمٍ  
عَلَىٰ آلَا تَخْدِلُوْهُ

کسی قوم کی عداوت تمہیں اس بات

پر آمادہ نہ کرے کہ تم انصاف سے ہٹ جا

گنتی کے چند بول ہیں لیکن یہ اگر کسی قوم کی سیرت اور طرزِ عمل کے سانچے میں ٹھل کر دنیا کے سامنے آئیں تو تسخیر کا جو کام نمایاں اور رعب و اب کے وسائل نہیں کر سکتے وہ سیرت اور طرزِ عمل کے روپ میں بدعالی ہوئی قرآن کی اس تنہا تعلیم سے انجام پاسکتا ہے۔ ایک زمانہ میں عدل و انصاف مسلمانوں کا قومی کیرکڑ تھا جس کی بدولت وہ جس ملک کی حکومت کو فیر کر کے اُس ملک میں فاختانہ داخل ہوئے، وہاں کی پبلک بہت جلد اُن کی گرویدہ ہو گئی اور انہیں غیر ملکی لعنت کی نظر سے دیکھنے کے بجائے رحمتِ حق کے روپ میں دیکھنے لگی۔ کسی قوم کو کاہنے کو کبھی ایسا تجربہ ہوا ہوگا کہ اُس کی فوجیں کسی شہر کو فتح کرنے کے بعد جنگی مصلحت کی بنا پر اُسے چھوڑ دینے کے لئے مجبور ہوئی ہوں تو اُس شہر کی آبادی نے اُن کو غم کے آنسوؤں اور داپسی کی دعاؤں کے ساتھ رخصت کیا ہو لیکن مسلمان نے یہ زالا تجربہ بھی تاریخ کے اوراق پر ثبت کیا اور واقعی ایسا ہوا کہ فاروقی عظم کے زمانہ میں بیہام کے شہر حمص کو مدعی سلطنت سے چھین کر مسلمانوں نے اپنے قبضہ میں کیا اور پھر کچھ ہی دن بعد فوجی بانی کمان کے حکم سے قبضہ اٹھا کر اُس سے رخصت ہونا پڑا

تو رمیوں کی اس ہم مذہب آبادی نے مسلمانوں کی جدائی پر سچے آنسو بہائے اور دعائیں کیں کہ خدا تمہیں پھر واپس لائے۔

دور جانے کی ضرورت نہیں ہمارے اسی ہندوستان میں محمد بن قاسمؒ نے امری دور حکومت میں سندھ اور ملتان کو فتح کیا اور اُس کے بعد اُسے مرکزی حکومت کا معتب ہوا واپس جانا پڑا تو تاریخ گواہ ہے کہ اس کا کیسا غم غیر مسلم آبادی نے سنایا حتیٰ کہ موت کے بعد اُسے عدل و انصاف کا دیوتا قرار دے کر اُس کی مورتیاں بنائیں۔ دلوں کی یہ تسخیر کا ہے کا نتیجہ تھی۔ کیا تلوار اور طاقت کا بہ تلوار تو منافقوں کے دلوں میں زخم ڈال کر اُنہیں نفرت سے بھرتی ہے۔ گو سر بھجور ہو کر جھٹک جاتے ہیں لیکن ان ناعملوں کی عدل پروری اور انصاف دوستی وہ اکیسری تھی جس نے نہ صرف تلوار کے زخم بھرا بیٹے بلکہ اُن میں ایسی عقیدت و محبت بھی بھردی کہ سردی سے زیادہ دل بھٹک گئے اور بات پر ستائش تک جابجائی۔

آج ہندوستان کا جو ماحول ہوا ہے اُس میں ہمیں ایسی تسخیر کی ضرورت ہے اور مسئلہ اگر کوئی سب سے زیادہ اطمینان بخش اور پایدار عمل ہو گا تو اسی طرح کی دلوں کی تسخیر سے ہو سکتا ہے۔

مگر آپ کہیں گے کہ اب اس عمل تسخیر کا موقع کہاں ہے اب ہم اُن کے انتہائی کب کدوگوں کو ہمارے عدل و انصاف کی ضرورت سمجھیں ہو اور ہم عدل و انصاف کا ثبوت دے کر اُن کے دل بیٹھیں یہ اب تو مسئلہ خود ہمارے ساتھ انصاف و بے انصافی کا ہے۔ مگر نہیں، انصاف کوئی اقتدار اور بالا دستی ہی کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ ہم آج جس پوزیشن میں ہیں اُس میں بھی انصاف کا سوال آتا ہے اور ایسے موقع پر انصاف کرنے بھی ہم دلوں کو مستحکم کر سکتے ہیں۔ حتیٰ کہ آپ کے ساتھ کوئی بے انصافی اور ظلم و زیادتی کا واقعہ پیش آئے تو خود اُس میں آپ کے لئے انصاف کا سوال پیدا ہو سکتا ہے۔ اس کی بالکل تازہ مثال مالہ (مغربی بنگال) کی اُس مسلم آبادی کا واقعہ ہے جو اسی سال ہولی کے موقع پر کچھ غیر مسلموں کے جو دستم کا نشانہ بنی۔ اس میں اصل شرارت مشرقی بنگال سے

آئے ہوئے شرناغیوں کی تھی، وہی حملہ آور ہوئے تھے۔ مگر ایک جھوٹی خبر اڑا کر انھوں نے مقامی منتھال قبیلہ کے لوگوں کو بھی اس مجرمانہ کارروائی میں شرکت پر اکسادیاد اور پھر ان کی شرکت سے سہارا پا کر بستی کو خوب تہس تہس کیا۔ لٹکے پٹے مسلمان ان دونوں ہی گروہوں کو یکساں مجرم گردانتے تو کوئی تعجب کی بات نہ ہوتی۔ لیکن ایک مسلم وفد کی رپورٹ کے مطابق انھوں نے اس حالت میں بھی انصاف سے کام لیا اور بتایا کہ منتھالیوں نے جو کچھ کیا غلط فہمی میں کیا اور ایک حد کے اندر رہے۔ باقی اصل مجرم یہ شرناغی ہیں جنھوں نے یدنی کے ماتحت حد سے گزری ہوئی حرکتیں کیں۔ یہ بھی انصاف اور عدل ہی ہے اور یہ رائیگاں جانے والی چیز نہیں۔

یہ توانی ہوئی بات ہے کہ اکثریت کا ہر ہر فرد آپ کے ساتھ ظلم و زیادتی کا خواہاں نہیں ہے۔ بے شمار افراد ہیں جو ان حرکتوں کو بُرا سمجھتے ہیں جو ان کے فرقہ پرست عناصر مسلمانوں کے ساتھ روا رکھے ہوئے ہیں۔ موقع بہ موقع ان کی آواز بھی بلند ہوتی ہے۔ وہ ایسی باتوں کو روکنے کے لئے لگے دوڑ بھی کرتے ہیں۔ نہیں کرتے تو کم از کم دل میں ضرور سمجھتے ہیں کہ یہ باتیں بڑی اور انسانیت سے گری ہوئی ہیں۔ اندازہ کیجئے کہ ایسے ماحول میں مسلمانوں پر آئے دن آج وہاں، کل یہاں عافیت تنگ ہوتی رہتی ہے جس سے ہر مسلمان قدرتی طور پر ایک ذہنی افیت میں مبتلا ہے۔ اگر مسلمانوں کا یہ رویہ دیکھنے میں آتا ہے کہ وہ نہ کسی ظلم و ستم کی واردات کے بیان میں مبالغہ سے کام لیتے ہیں، نہ بغیر تحقیق کے کوئی فیصلہ صادر کرتے ہیں۔ اسی طرح جو چھوٹے چھوٹے ہندو مسلم نزاعاں استیجاباً وہ انفرادی بیانیے پر ہوں یا فرقہ داری وہ ان میں کسی جغیہ داری سے کام نہیں لیتے۔ سچائی کے ساتھ خطا وار کو خطا وار اور بے خطا کو بے خطا کہتے ہیں حتیٰ کہ عدالت کے دربار بھی انھیں حق بات کہنے سے گریز نہیں ہوتا۔ مسلمانوں کا یہ رویہ اور یہ کردار اگر کالج کے ماحول میں لوگوں کے سامنے آتا ہے تو کیا اس میں کوئی شبہ کی بات ہے کہ اکثریت میں جتنے بھی شرافت پسند عناصر ہیں وہ اُس سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتے اور شرافت پسندوں کی شرافتیں ان سے وہ چشم پوشی ملک کے عام ضمیر کے لئے ممکن نہیں رہ سکتی جس کی بدولت انھیں آج کھل کھیلنے کا موقع مل جاتا ہے۔

یہ ہم جانتے ہیں کہ آج کے نا تربیت یافتہ عوام سے سیرت و کردار کے اس باندھن کی توقع نہیں کی جاسکتی۔ لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ اس اثر انگیزی کے لئے قوم کے ہر ہر فرد کا سمیاری بن جانا ضروری نہیں۔ اگر ہر جگہ کے صرف سمجھ دار اور خواص اس روئے کو اپنالیں تو اس کی تاثیر بھی سمولی نہیں ہوگی۔ حتیٰ کہ ہم تو یہ کہتے ہیں کہ لیڈری کا مقام رکھنے والے ذمہ دار لوگوں اور اخبار نویسوں ہی کا یہ روئے ہو جائے تو اس سے بھی بڑا کام انجام پاسکتا ہے۔ مگر ہم صورت حال کچھ ایسی دیکھ رہے ہیں کہ اکثریت کے شرارت پسندوں کی مسلسل صبر آزمائی و ستیوں کے اثر سے ہمارے اچھے اچھوں کا ذہنی توازن غیر شعوری طور پر ختم ہو کر مدافعت پرستی کا انداز پیدا ہوتا جا رہا ہے اور ہم معاملات کو انصاف کی اُس باریک ترازو پر تو لٹا بھولتے جا رہے ہیں جو قرآنی حکم کے بموجب ایک مسلمان کا طرہ امتیاز ہے۔ حتیٰ کہ وہ لوگ بھی اس رد میں بیٹے ہوئے نظر آنے لگے ہیں جن کے پیش نظر یہ تھا کہ وہ تمام فرقہ وارانہ جھگڑوں سے بند رہ کر ملک کے ہر فرقہ میں دعوت اسلامی کا کام کریں گے۔

کوئی شبہ نہیں کہ اس طرز عمل سے ہر قوم کے عوام کی طرح عام مسلمان خوش تو بہت ہی ہوتے ہیں یا کہیئے کہ اُن کی ناراضگی کا خطرہ نہیں پیدا ہوتا۔ مگر ایک طرف تو یہ طرز عمل قرآن کے اس حکم کے خلاف ہے کہ کچھ بھی ہو انصاف کی ترازو کو مست چھوڑ دو اور دوسری طرف اُن کا حاصل سوائے مسلمان کی خوشنودی کے کچھ نہیں۔ ملک کا ضمیر جس کو جگانے کے لئے ہم بے چین ہیں، اس طریقہ سے کبھی نہیں جاگ سکتا۔ اس کو جگانا ہے تو قرآن کے نسخہ کو آزمادو۔ اور خود اپنے ضمیر کی آواز کو کسی تلخی، احساس یا کسی مصلحت کی آوازیں گم مت ہونے دو۔

من اچھ شرط بلاغ است با تو می گویم

تو خواہ از سختم پند گیر خواہ ملال !

## مکتوبات خواجہ محمد معصوم سرہندی

حضرت مجددی کے مکتوبات کی مصلحت و ہدایت کو آپ کے بوجھ میں نے سنبھالا اور  
سلطنت میں سفر ہجرت کے واسطے ہوئے دینی مرجع کو تکمیل تک پہنچایا  
وہ ہیں آپ کے صاحبزادہ خواجہ محمد معصوم آپ کے مکتوبات بھی آپ کے  
والد ماجد کے شہرہ آفاق مکتوبات کی طرح عظیم مصلحت کا درجہ  
اور عرفانی علوم و حقائق کے آئینہ دار اور فصاحت و بلاغت کا

## تذکرہ مجدد الف ثانیؒ

شیخ احمد سرہندیؒ کا وہ حاصل کا نامہ جس کی وجہ سے آپ کے "مجدد الف ثانی"  
کا عظیم لقب تسلیم ہوا۔ اس کا نامہ کہ پورے تین سو سال کے بعد عرفان  
کے مجدد الف ثانیؒ نے غشت الہام کیا تھا۔ میرزا گوگلؒ نے آج  
مکتبہ دہلی کے کام میں نمایاں کردہ مجدد الف ثانیؒ کے نام "دراثر نو"  
شایع کئے گئے ہیں

ہندوستان کے موجودہ حالات میں شیخ احمد سرہندیؒ کے  
حالات کا مطالعہ بڑی گراں قدر روشنی بخشتا ہے اور  
معلوم ہوتا ہے کہ شیخ مجدد کا دور  
غاید اب تک جاری ہے۔

ہندوستان کا  
سفر ہجرت کا نامہ

آج سے ایک سو اسی برس پہلے حضرت شاہ ولی اللہ کے شاگرد ایک  
فاضل اور اہل دینی بزرگ مولانا حاجی رفیع الدین صاحب مراد آبادی نے حرمین شریفین کا  
سفر طے ہی حاشقانہ انداز میں کیا تھا۔ سو اود سال کے اس پورے سفر عشق کی کئی روداد قلم بند کر کے انھوں نے

قیمت چار روپے  
۱/۱۰

یادگار تحریر کی تھی تاریخی اعتبار سے یہ غالباً ہندوستان یا اہم شای ہندوستان کا سب سے پہلا سفر نامہ ہے۔

## حضرت مولانا محمد الیاسؒ

حضرت مولانا محمد الیاسؒ کی حالات و معلومات اس کے اندر آئے ہیں اور سفر ہجرت کی ایسی  
کیفیات کا تذکرہ جو نہ صرف ہندوستان کے لیے بلکہ  
مصر: مولانا محمد منظور نعمانی  
آج مولانا مرحوم اس دنیا میں نہیں ہیں لیکن اگر

حضرت مولانا محمد الیاسؒ کی حالات و معلومات اس کے اندر آئے ہیں اور سفر ہجرت کی ایسی  
کیفیات کا تذکرہ جو نہ صرف ہندوستان کے لیے بلکہ  
مصر: مولانا محمد منظور نعمانی  
آج مولانا مرحوم اس دنیا میں نہیں ہیں لیکن اگر

کوئی انہیں جاننا اور ان کی باتیں اور ہدایتیں سنانا چاہے  
تو حضرت مرحوم کے اس مجموعہ ملفوظات کا مطالعہ کرے  
جو دین کے حقائق اور معارف کا عجیب و غریب گنجینہ ہے۔  
اس سے یہ بھی اندازہ ہو جائے گا کہ تقویٰ فی الدین اور  
سحرقت و یقین میں مولانا کا مقام کتنا بلند تھا قیمت ۱/۱۰

اس کتاب کے مولانا مرحوم کے ذاتی حالات اور سوانح کے علاوہ  
ان کی مشہور دینی و اصلاحی دعوت کو بھی تفصیل سے پیش کیا  
گیا ہے جو بلاشبہ اس دور کی نہایت وسیع اور گہری دینی و  
تحریکیہ بشر دہائیں حضرت علامہ سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ  
کا مبدع و مقدر ہے۔ قیمت ۲/۵۰ جلد ۳/۱۰

کتابخانہ الفرقان لکھنؤ

# معارف الحدیث

## نماز میں قراءۃ قرآن

نماز فجر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت :- (مسلسل)

[۵۔ حدیث اس سنون کے تحت اس سلسلہ کی گزشتہ قسط میں ذکر کی جا چکی ہیں، اس کے آگے آج کی اس قسط میں پڑھے۔]

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي رُكْعَتَيِ الْفَجْرِ قَوْلُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَالَّتِي بَيْنَ آلِ عِمْرَانَ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی دو رکعتوں میں سورہ بقرہ کی آیات ”قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا“ اور سورہ آل عمران کی آیات ”قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ“ پڑھا کرتے تھے۔

(صحیح مسلم)

عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ كُنْتُ أَقُوْدُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَافِثَةً فِي الشَّفْرِ فَقَالَ لِي يَا عُقْبَةُ

الْأَعْلَمُ خَيْرٌ سَوَرَيْنِ قُرْآنًا فَعَلَّمَنِي قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ  
وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ قَالَ فَلَمْ يَرْنِي سِرَّتَ بِهِمَا  
حَدَّثَنَا نَزَلَ لِبُصْلُوَةِ الصَّبِيِّ صَلَّى بِهِنَّ صَلَوةُ الصَّبِيِّ لِلنَّاسِ  
فَلَمَّا فَرَّغَ الْبَقْتِ إِلَى قَالَ يَا عَقِبَةُ كَيْفَ رَأَيْتَ

رواہ احمد والردادود النسانی

حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی نائے مبارکہ کی ہمارے کمر چلتا تھا، اثناء سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
مجھ سے فرمایا عقبہ میں تم کو قرآن کی دو بہترین سورتیں تعلیم کروں، اس کے بعد آپ نے  
سورہ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس تعلیم فرمائیں، پھر آپ نے  
محسوس فرمایا کہ ان دونوں سورتوں کی تعلیم سے مجھے بہت زیادہ خوشی نہیں ہوئی  
تو جب صبح کی نماز کے لئے آپ اترے تو آپ نے یہی دونوں سورتیں پڑھ کر فجر کی  
نماز پڑھائی، پھر نماز سے فارغ ہونے کے بعد آپ میری طرف متوجہ ہوئے اور  
فرمایا عقبہ! تم نے کیا دیکھا اور کیا محسوس کیا۔

(مسند احمد، سنن ابی داؤد، سنن نسائی)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَيْفَ أَنِّي الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِأَكْمَرِ تَنْزِيلٍ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى  
وَفِي الثَّانِيَةِ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
جہ کے دن فجر کی پہلی رکعت میں الم تنزیل (یعنی سورہ السجدہ) اور دوسری  
رکعت میں بَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ (یعنی سورہ الدھر) پڑھا کرتے تھے۔

(صحیح بخاری، صحیح مسلم)

(تشریح) فجر کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت سے متعلق جو حدیثیں  
یہاں تکاب درج کی گئیں اور کتب حدیث میں ان کے علاوہ جو اور روایات اس سلسلہ میں

مؤمنین ان سب کو پیش نظر رکھنے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قرات فجر کی نماز میں بہ نسبت دوسری نمازوں کے اکثر و بیشتر کسی قدر طویل ہوتی تھی لیکن کبھی کبھی (غالباً کسی خاص داعیہ سے) آپ فجر کی نماز بھی قل یا ایہا الکافرون اور قل ھو اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس جیسی چھوٹی سورتوں سے پڑھا دیتے تھے۔ اسی طرح ان حدیثوں سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ کا عام معمول نماز کی رکعتوں میں مستقل سورتیں پڑھنے کا تھا لیکن کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ کسی سورۃ میں سے کچھ آیات پڑھ دیتے تھے، اسی طرح کبھی ایسا بھی ہوا ہے کہ آپ نے دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورۃ کی قرات فرمائی۔ جمعہ کی فجر میں سورۃ ”الم تنزيل السجدہ“ اور سورۃ ”الہکعہ“ پڑھنے کی حکمت حضرت شاہ دلی اللہ نے یہ بیان فرمائی ہے کہ ان دونوں سورتوں میں یہ سورۃ جزائز کا بیان بہت موثر و ناز میں کیا گیا ہے اور قیامت جیسا کہ احادیث میں بھی بیان کیا ہے جمعہ ہی کے دن قائم ہونے والی ہے، اس لئے غالباً آپ اس کی تکرار فرمادیا اور ان کے لئے جمعہ کی فجر میں یہ دونوں سورتیں پڑھنا پسند فرماتے تھے، واللہ اعلم

ظہر و عصر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرات :-

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْأُولَى بَأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُخْرَيَيْنِ بَأَمِّ الْكِتَابِ وَلَيْسِمَقًا آخِيًا وَطَوَّلَ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مَا لَا يُطِيلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَهَكَذَا فِي الْعَصْرِ وَهَكَذَا فِي الصُّبْحِ

رداء البخاری وسلم

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور اسکے علاوہ دوسریں پڑھتے تھے اور آخر کی دو رکعتوں میں صرف سورۃ فاتحہ اور کبھی کبھی (اس بھری نماز میں بھی) ایک آدھ آیت آپ اپنی آواز سے پڑھتے تھے کہ ہم سن لیتے تھے، اور پہلی رکعت میں طویل قرات فرماتے تھے دوسری رکعت میں اتنی طویل نہیں فرماتے تھے، اور اسی طرح عصر میں در اسی طرح فجر میں آپ کا معمول تھا۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)



(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کبھی کبھی ظہر کی سری نماز میں ایک آدھ آیت آپ اتنی آواز سے پڑھ دیتے تھے کہ پیچھے والے اُس کو سُن لیتے تھے۔ بعض شارحین نے لکھا ہے کہ غالباً ایسا کبھی غلبۂ استغراق میں ہو جاتا تھا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ کبھی بقصد تعلیم ایسا کرتے ہوں یعنی یہ بتانا چاہتے ہوں کہ میں فلاں سورہ پڑھ رہا ہوں یا اپنے اس عمل سے یہ مسئلہ واضح فرمانا چاہتے ہوں کہ اگر سری نماز میں ایک آدھ آیت اتنی آواز سے پڑھ دی جائے کہ پیچھے والے مقتدی سُن لیں تو اس کی گنجائش ہے اور اس کی وجہ سے نماز میں کوئی نقصان نہیں آئے گا۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ بِاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ وَفِي رَوَايَةٍ سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ وَفِي الْعَصْرِ تَحْمُذًا وَفِي الصُّبْحِ أَطْوَلَ مِنْ ذَلِكَ — رواه مسلم

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں سورۃ والیل اذغشیٰ پڑھتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ سورہ سج اسم ربک الاعلیٰ پڑھتے تھے، اور عصر کی نماز میں بھی قریب قریب اتنی ہی بڑی سورت پڑھتے تھے اور صبح کی نماز میں اس سے کچھ طویل۔ (صحیح مسلم)

نماز مغرب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت :-

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ بِحَمْدِ الدَّخَانِ

رواہ النسائی

حضرت عبداللہ بن عقبہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں سورہ حم الدخان پڑھی۔ (سنن نسائی)

عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ — رواه البخاری ومسلم

حضرت جبریل بن معتم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز میں سورہ طور پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرَبِ بِالْمُرْسَلَاتِ عَزُفًا۔ رواه البخاری و مسلم

حضرت ام الفضل بنت الحارث رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز میں سورہ والمرسلات عزفاً پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَاقَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْمَغْرَبَ بِسُورَةِ الْأَعْرَافِ فَفَرَّقَهَا فِي رَكْعَتَيْنِ۔ رواه النسائي

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری سورہ اعراف مغرب کی دو رکعتوں میں تقسیم کر کے پڑھی۔ (سنن نسائی)

(تشریح) ان چاروں حدیثوں میں نماز مغرب میں جن سورتوں کی قرات کا ذکر ہے ان میں سے کوئی بھی ان چھوٹی سورتوں میں سے نہیں ہے جن کو "قصار" کہا جاتا ہے بلکہ سب ان بڑی سورتوں میں سے ہیں جن کو "طوال" کہا جاتا ہے۔ بلکہ حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا والی آخری حدیث میں جس سورہ اعراف کی قرات کا ذکر ہے وہ تو پورے سوا سیارہ کی ہے، بہر حال ان چاروں حدیثوں میں تو نماز مغرب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طویل طویل سورتیں پڑھنا ہی ذکر کیا گیا ہے لیکن آگے درج ہونے والی بعض دوسری روایتوں میں معلوم ہوگا کہ آپ کا اکثری معمول مغرب میں چھوٹی سورتیں پڑھنے کا تھا، اس لئے اکثر علما و کرام کا خیال ہے کہ مندرجہ بالا حدیثوں میں نماز مغرب کے جن واقعات کا ذکر کیا گیا ہے جن میں آپ نے طویل طویل سورتیں پڑھیں یہ سب اتفاقی واقعات ہیں اور آپ کا عمومی اور اکثری معمول مغرب میں چھوٹی ہی سورتوں کی قرات کا تھا، جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس مکتوب سے بھی معلوم ہوتا ہے جو آپ نے حضرت ابو بکر

اشعریؒ کو لکھا تھا، انشاء اللہ عنقریب ہی حضرت فاروق اعظمؓ کا یہ مکتوب بھی درج کیا جائیگا۔ واللہ اعلم

نماز عشا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت :-

عن البراء قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی العشاء والتین

والزیتون، وما سمعت احدا احسن صوتا منه — رواہ البخاری و مسلم

حضرت براء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عشا

کی نماز میں سورہ التین والزیتون پڑھتے ہوئے سنا ہے اور میں نے آپ سے زیادہ

اچھی آواز والا کسی کو نہیں سنا۔ (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

(تشریح) صحیحین ہی کی بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ جس کا ذکر حضرت براء

بن عازب نے اس حدیث میں کیا ہے سفر کا ہے اور آپ نے اس نماز کی کسی ایک کحمت میں

سورہ التین پڑھی تھی۔

عن جابر قال کان معاذ بن جبل یصلی مع النبی صلی اللہ علیہ

وسلم ثم یأتی فیوئم قومه، فضلی لیلۃ مع النبی صلی اللہ علیہ

وسلم العشاء ثم اتی قومه فامهم فافتحہ لبسورة البقرة فانحرف

رجل فسلم ثم صلی وحده وانصرف فقالوا له انا فقت یا فلان؟

قال لا والله ولا تین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرنه

فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ انا اصحاب

نواضح نعمل بالنهار وان معاذ صلی معك العشاء ثم اتی قومه

فافتحہ لبسورة البقرة، فاقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علی معاذ فقال یا معاذ افتان انت؟ اقرأ والشمس وضحاها،

والضحیٰ، واللیل اذا یغشی، وسمی اسم ربك الا علی۔ رواہ البخاری و مسلم

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ معاذ بن جبل کا معمول تھا کہ وہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی مسجد میں نماز پڑھتے پھر اگر اپنے قبیلہ

کی مسجد میں امامت کرتے، ایک رات انھوں نے عشا کی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ

و سلم کے ساتھ پڑھی پھر اپنے قبیلہ میں آئے اور ان کی امامت کی اور (سورہ فاتحہ کے بعد) سورہ بقرہ شروع کر دی، ایک شخص نماز توڑ کر پیچھے ہٹ گیا اور اُس نے تنہا اپنی نماز پڑھی، (چونکہ یہ بات بہت غیر معمولی تھی اور اُس دور میں نماز باجماعت کا اہتمام نہ کرنا منافقوں ہی کا طریقہ تھا اس لئے) لوگوں نے اس کو بہت محسوس کیا اور اُس شخص سے کہا ”فلانے! تو منافق تو نہیں ہو گیا ہے“ اس نے جواب دیا ”خدا کی قسم، نہیں،“ بلکہ میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ کے سامنے یہ بات رکھوں گا۔ چنانچہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا ”یا رسول اللہ! ہمارا کام اونٹوں کے ذریعہ پانی سپنچنا ہے، ہم لوگ دن بھر محنت مشقت کرتے ہیں اور (گزشتہ رات ایسا ہوا کہ) معاذ عشا کی نماز آپ کے ساتھ پڑھنے کے بعد اپنے قبیلہ کی مسجد میں آئے (اور یہاں انھوں نے نماز پڑھانی شروع کی) تو سورہ بقرہ شروع کر دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر حضرت معاذ کی طرف رخ فرمایا اور ارشاد فرمایا معاذ! کیا لوگوں کو تم فتنہ میں مبتلا کرنا چاہتے ہو! سورہ الشمس وضحیٰ، سورہ الضحیٰ، سورہ الدلیل اذ الغشیٰ اور سورہ اسم رکب الاعلیٰ پڑھا کرو (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث سے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ عشا کی نماز دو دفعہ پڑھتے تھے ایک مسجد نبوی میں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقتدی بن کر اور دوسری دفعہ اپنے قبیلہ کی مسجد میں امام بن کر، لیکن جمہور ائمہ و علما اس پر متفق ہیں کہ ان میں سے ایک دفعہ کی نماز وہ نفل کی نیت سے پڑھتے تھے، حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا خیال ہے کہ جو نماز وہ مسجد نبوی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اور آپ کی اقتداء میں پڑھتے تھے وہ فرض کی نیت سے پڑھتے تھے اور اپنے قبیلہ والی مسجد میں امام بن کر نفل کی نیت سے پڑھتے تھے، اسی بنا پر حضرت امام شافعیؒ اس کے قائل ہیں کہ نفل پڑھنے والے امام کی اقتداء میں فرض نماز پڑھی جاسکتی ہے اُن کے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں ہے — لیکن حضرت امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ کی

تحقیق یہ ہے کہ نفل پڑھنے والے امام کی اقتدا میں فرض نماز نہیں پڑھی جاسکتی، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے زیر بحث واقعہ کے متعلق ان حضرات کا خیال یہ ہے کہ وہ فرض عشا کی نیت سے اپنے قبیلہ کی مسجد ہی میں نماز پڑھاتے تھے اور چونکہ مسجد نبوی کی جماعت کے وقت تک وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر رہتے تھے اس لئے آپ کی نماز کی خاص برکات میں حصہ لینے کے لئے اور سیکھنے کی غرض سے وہ نفل کی نیت سے آپ کے ساتھ بھی شریک ہو جاتے تھے، اس مسئلہ پر بھی دونوں طرف سے بڑی فضلاء فقہانہ اور محدثانہ بحثیں کی گئی ہیں — اہل علم شریح حدیث فتح الباری، عمدۃ القاری اور فتح الملکم میں دیکھ سکتے ہیں۔

حدیث کی خاص ہدایت جو ہمارے موضوع اور عنوان سے متعلق ہے بس یہ ہے کہ ائمہ کو چاہیے کہ وہ نماز اتنی طویل نہ پڑھیں جو مقتدیوں کے لئے باعث مشقت ہو جائے خاصکر ضعیفوں، کمزوروں اور محنت پیشہ لوگوں کا لحاظ رکھیں۔

”بچے ملک و قوم کی دولت ہیں“ (نہرو محبوب ہنا)



نشان  
اعتماد

ان کی

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بہارِ نو  
بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا ہے قیمت فی شیشی ۱۲ اؤنس ۵ روپے  
دسالہ ”بچوں کی صحت اور ان کی پرورش“ مفت طلب فرمائیے۔

دواخانہ طبیبہ کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

{ (۱) کانپور - چمن گنج (۲) بنارس بہال منڈی  
(۳) مونا تھ بھنجن صدر بازار (۴) اعظم گڑھ - گڑو ٹولہ  
ایجنسیاں }

# ہندوستان کی روحانی تسخیر اور چشتی سلسلہ کے اکابر شیوخ

(از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

[ہمارے ناظرین اس سے باخبر ہیں کہ رفیع محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی اُس سلسلہ کی اہم اصلاحی اور تجدیدی کوششوں پر ایک مستقل تحقیقی کام کر رہے ہیں۔ اس تصنیفی سلسلہ کی دو جلدیں "تاریخ دعوت و ولایت" کے نام سے اب سے کئی سال پہلے شایع ہو چکی ہیں۔ تیسری جلد کا کام بھی قریب الختم ہے۔ اس میں موصوف نے دعوت و ارشاد اور اصلاحِ قلوب کے اُس کام کو مرتب کر کے پیش کرنے کی کوشش کی ہے جو اللہ تعالیٰ نے ہندوستان میں یقین و معرفت کے بعض ائمہ سے ساتویں اور آٹھویں صدی ہجری میں یعنی حضرت عبدالغنی ثانی کے دور سے بھی دو ڈھائی سو سال پہلے لیا تھا۔ ذیل میں اسی کتاب کے باب اول کا ایک حصہ درج کیا جا رہا ہے جو اصل مضمون کے لئے ایک طرح کی تمہید ہے]

(نعمانی)

عالم اسلام کا نیا روحانی  
و فکر کی مرکز

چھٹی صدی ہجری (بارہویں صدی عیسوی) اسلامی تاریخ میں خاص اہمیت رکھتی ہے۔ اس صدی کے آخر میں وسیع اسلامی دنیا میں ایک ایسے نئے وسیع ملک کا اضافہ ہو رہا تھا جو قدرتی خزانوں اور انسانی صلاحیتوں سے مالا مال تھا اور جس کے لئے مستقبل قریب میں اسلامی دعوت کا عالم گیر مرکز اور اسلامی علوم

کا محافظہ و امن بننا مقدر ہو چکا تھا۔

اس صدی کے اوائل میں نیم وحشی تاتاریوں نے عالم اسلام پر موردخ کی طرح یورش کی ملک کے ملک اُن کی بربریت اور وحشیانہ مظالم سے تاراج اور بڑے بڑے نامی گرامی شہر جو کبھی علم و تہذیب کے علمبردار اور مدارس و خانقاہوں سے کسر گلزار ہو رہے تھے بے چراغ ہو گئے، شہروں کا امن و سکون، زندگی کا نظم و نسق اور شرفاء کی عزت و ناموس خاک میں مل گئی۔ بھارت، سرقند، رستہ، ہمدان، زنجبان، قرظین، مرو، نیشاپور، خوارزم اور بالآخر مرکز خلافت، دارالسلام بغداد اس فتنہ جہاں سوز کی پیٹ میں آگیا اور قدیم تہذیب کا مدفن بن کر رہ گیا اس بلا نے ناگہانی سے عالم اسلام کی چولیں بل گئیں اور پوری قدیم اسلامی دنیا پر سیاسی زوال اور فکری و علمی اضمحلال کے سیلاب دلدل چھا گئے۔ اس وقت اس پورے عالم اسلام میں ہندوستان ہی ایک ایسا ملک تھا جو اس فتنہ عالم آشوب سے محفوظ رہ گیا تھا۔ یہاں تازہ دم، قوی اور پرجوش ترکی السلسل خاندانوں کی حکومت تھی جو ان تاتاریوں اور مغلوں سے بخوبی پیچھے آزما کر سکتے تھے اور اپنی ایمانی قوت اور سنہ اسلامی جوش کی بنا پر جنگی قوت اور شجاعت میں نہ صرف اُن کے جریعت بلکہ اُن سے قائل تھے۔ تاتاری اور محل ہندوستان پر بار بار حملے کرتے رہے اور پسپا ہوتے رہے۔ صرف سلطان علاء الدین خلجی کے عہد میں چنگیزی مغلوں نے پانچ بار ہندوستان پر حملہ کیا۔ پہلا حملہ شہزادہ حسن ہوا جو تھے اور پانچویں حملہ میں سلطان کی طرف سے ملک نفس و کاسہ غازی نے جو ہر مردانگی و کھانے اور مغلوں کو اس طرح شکست فاش دی کہ ”دراں روز با ز مغول را ہوں ہندوستان بردہل سرودندہ دستان طبع گند گشت“ (اُس دن سے مغلوں کی ہندوستان کی بوس سر ہو گئی اور اُن کے دندان حرص و آرزو ہمیشہ کے لئے کھٹے ہو گئے)۔

ان خصوصیات کی بنا پر عالم اسلام کے بہترین خاندان جن کو اپنا ناموس اور ایمان عزیز تھا اور بہترین دل و دماغ جو اپنے بدقسمت وطن میں سکون و اطمینان سے محروم ہو گئے تھے، ہندوستان کے جدید دارالامن اور دارالسلام کی طرف ہجرت کر آئے۔ لائق ترین انسانوں اور

اور شریف خاندانوں کا یہ سیلاب امدان، ترکستان و عراق کی طرف سے بار بار اُمتد تار ہا اور اُن کی وجہ سے دہلی ایک بین الاقوامی شہر اور رشک بغداد و قرطبہ بن گئی۔ نوآزمین ہندوستان ضیا الدین برنی وغیرہ جب ان شریف و نجیب خاندانوں، اساتذہ وقت، علمائے نامدار اور مشائخ کبار کی فہرست سناتے ہیں جو فتنہ تاتار میں ہندوستان ہجرت کر کے آئے تھے اور ہنگامہ درس و تدریس اور ارشاد و تلقین گرم کئے ہوئے تھے، نیز جنھوں نے سلطنت کی نازک ترین ذمہ داریاں سنبھال رکھی تھیں اور ملک کی زیب و زینت کا باعث تھے تو معلوم ہوتا ہے کہ سارے عالم اسلام کا جو ہر شرافت و فضیلت ہیں آگیا تھا۔

اس انقلاب سے ہندوستان نہ صرف عالم اسلام کا ایک اہم حصہ بن گیا تھا بلکہ تار سنج کاصات اشارہ تھا کہ وہ اسلام کی فکر و روحانی قوت، علمی تحریکات اور احیاء تجدید کا تیار مرکز بن رہا ہے اور فکر اسلامی اور دعوت و عزیمت کے جوڑ زمین کو اب مسلسل کئی صدیوں تک اپنی توجہ اسی پر مرکوز کرنی پڑے گی۔

**اسلامی ہند کے مہمار** | اسلامی دنیا کے لئے ہندوستان کی دریافت اور یافت "نئی دنیا" کی دریافت سے کم انقلاب انگیز اور عہد آفریں واقعہ نہ تھا۔ اگرچہ پہلی صدی ہجری ہی میں یہاں اسلام کے حوصلہ مند سنے آئے شروع ہو گئے تھے اور ۹۳ھ میں محمد بن قاسم ثقفی نے سندھ سے لمان تک کے علاقہ کو اپنی شمشیر و اخلاق سے تسخیر کر لیا تھا اور اس برصغیر ہند میں جا بجا داعیان اسلام کے مرکز و خانقاہیں چھوٹے چھوٹے جزیروں کی طرح قائم ہو چکی تھیں جیسے دہلیا باں کی شب تار یک میں تبدیل رہانی

لیکن حقیقتاً ہندوستان کی فتح کا سہرا سکندر اسلام سلطان محمود غزنوی (م ۱۱۸۷ھ) کے سر اور مستحکم مستقل اسلامی سلطنت کے قیام کی سعادت سلطان شہاب الدین محمد غوری (م ۱۱۹۱ھ) کے حصہ میں تھی اور آخری طور پر اس کی روحانی تسخیر اور اخلاقی ایمانی فتح حضرت خواجہ بزرگ شیخ الاسلام معین الدین چشتی (م ۱۲۶۷ھ) کے لئے مقدر ہو چکی تھی۔



ہندوستان کی فتح سے پہلے اسلام کے چاروں مشہور روحانی سلسلے تقادریہ، چشتیہ، نقشبندیہ اور سہروردیہ وجود میں آچکے تھے اور غرہ سے پھیل پھول رہے تھے۔ اپنے اپنے وقت پران میں سے ہر ایک کا فیض ہندوستان کو پہنچا اور ہندوستان کی اسلامی تعمیر و تشکیل میں سب کا حصہ ہے۔ شکر اللہ مساعیہم۔ لیکن ہندوستان کی روحانی فتح اور اس سرزمین پر اسلام کا پورا نصب کرنے کے لئے دعوت کے ساتھ اور عقل سے ایک عالم ستغیہ بننے والا تھا، حکمت الہی نے چشتی سلسلہ کو انتخاب فرمایا وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ

ان اسرار الہی سے قطع نظر جن کو ہارنی کو تاہ نظر نہیں پاسکتی، چشتیوں پر اس ملک کا حق ہمایا لگی بھی تھا، ان کا سلسلہ ۱۲ ملک کے ہمایہ ملک ایران میں فروغ پارہا تھا، اپنے دروہند مزاج اور نسبت عشقہ کی بنا پر بھی جو سلسلہ چشتیہ کا سرمایہ ہے اس سلسلہ کو ہندوستان کا دل جیت لینا اور اس کو اپنی نبوت کا امیر اور عشق الہی کا پیچھے بنا لینا آسان تھا کہ زمانہ قدیم سے محمدؐ سے درود اس سرزمین کے خیمہ میں ہے۔

**ہندوستان سے چشتیوں کا پہلا تعلق** | غرض ان معلوم و نامعلوم حکمتوں کی بنا پر قدرت الہی نے ہندوستان میں اسلام کے تعارف اور اشاعت کے لئے اس سلسلہ کو انتخاب فرمایا اور چشتیوں کو ہندوستان کی طرف رخ کرنے کا اشارہ غیبی ہوا۔ سب سے پہلے جس چشتی شیخ نے ہندوستان کی طرف عثمان عزیمت موڑی وہ خواجہ ابو محمد چشتیؒ تھے جن کی دعائیں اور بابرکت ذات سلطان محمود غزنوی کی فتوحات کی پشت پناہ تھی۔

مولانا جانی لغات الانس میں لکھتے ہیں :-

دقتہ کہ سلطان محمود بن غزنو سنا "جس وقت سلطان محمود سوسنات کی

خواجہ ابو محمد چشتی (م ۵۰۹ ھ یا ۵۱۱ ھ) خواجہ ابو احمد چشتی کے فرزند و خلیفہ تھے جو

خواجہ ابو اسحق شامی کے خلیفہ اعظم اور خواجہ ناصر الدین ابویوسف کے شیخ و مرشد تھے۔ خواجہ ناصر الدین ابویوسف خواجہ قطب الدین مودودی کے والد اور شیخ ہیں اور وہ حاجی شریعت زندگی کے۔ حاجی شریعت، زندگی کے خلیفہ حضرت عثمان ہارونی، ان کے خلیفہ حضرت خواجہ حسین الدین چشتی۔

رفتہ بود خواجہ راورد واقع نمودند کہ بمرد گاری  
دے باہر رفت، در سن ہفتاد سالگی باوریش  
چند متوجہ شد، چون آن جا رسید، بہ نفس مبارک  
خود با مشرکان و عبیدہ اصنام جہاد کرد  
طرف گیا ہوا تھا خواجہ ابو محمد کو اشارہ غیبی  
ہوا کہ اُس کی مدد کے لئے جائیں، وہ ستر برس  
کی عمر میں چند درویشوں کے ساتھ روانہ ہوئے  
اور وہاں پہنچ کر بہ نفس نفیس جہاد میں شرکت  
فرمائی۔

**حضرت خواجہ معین الدین چشتی** | لیکن جس طرح محمود کی سیاسی فتح کی تکمیل اور اسلامی  
سلطنت کے استحکام و استقلال کی سعادت سلطان شہاب الدین غوری کے لئے مقدر تھی خواجہ  
ابو محمد چشتی کے کام کی تکمیل اور اسلام کی عمومی اشاعت اور مستحکم اسلامی مرکز و رشد و ہدایت  
کا قیام اسی سلسلہ کے ایک شیخ، شیخ الشیوخ خواجہ معین الدین سجری کے لئے مقدر ہو چکا تھا

۱۔ محمود نے سمرناٹ پر حملہ ۶۱۲ھ میں کیا۔ اگر خواجہ ابو محمد کا سندوفات مذکورہ بالا صحیح ہے تو  
اس سے پہلے اُن کا انتقال ہو چکا تھا۔ غالباً مولانا جانی کی مراد حملہ ہندوستان سے رہے۔ انھوں نے اس  
کو حملہ سمرناٹ سے آمیز کیا ہے کہ ہندوستان سے باہر سب سے زیادہ اسی کارنامہ کی شہرت ہوئی۔ سمرناٹ  
پر حملہ کرنے سے پہلے ہندوستان پر محمود کے آٹھ حملے ہو چکے تھے ان میں سے کئی حملے ۱۰۰ (غلبہ) سے  
کہ پہلے حملہ میں اشیر ابو محمد ساتھ رہے ہوں گے۔

۲۔ نفحات الانس ص ۲۲۳

۳۔ خواجہ معین الدین چشتی کی اصلی "طی نسبت سجری" ہے، یو کاتبوں کی غلطی اور بولنے والوں کی  
غلط فہمی سے "سجری" بن گیا۔ قدیم مسودات و اسفار سے پتہ چلتا ہے کہ ابتدا میں "سجری" ہی  
لکھا اور بدلایا جاتا تھا۔ سجری نسبت سجستان کی طرف ہے، قدیم جغرافیہ نویس عام طور پر اس کو  
خراسان کا ایک حصہ مانتے ہیں۔ موجودہ زمانہ میں اس کا اکثر حصہ ایران میں شامل ہے اور باقی  
افغانستان میں۔

اس علاقہ کا پایہ تخت زریچ تھا، جس کے کھنڈر اب "زہدان" کے قریب پائے جاتے ہیں۔

ایک زمانہ میں سجستان کے حدود وغیرہیں تک تھے۔ (احسن التقاہیم) (باقی حاشیہ ص ۲ پر)

قدیم تر موزخین (جن میں طبقات ناصری کے مصنف قاضی شہاب الدین عثمان جو زجانی بھی شامل ہیں جو حضرت کے کسن معاصر ہیں) کا بیان ہے کہ حضرت خواجہ سلطان شہاب الدین غوری کے اُس لشکر کے ساتھ تھے جس نے والی اجیر رائے پھورا، پرتھوی راج کو شکست دی اور

(بقیہ صفحہ ۱۹) بعض جغرافیہ دانوں کے نزدیک سبزو، سبجستان کے ایک خاص مقام کا نام ہے جس کی طرف نسبت سبزی آتی ہے۔ کبھی کبھی پورے سبجستان کی طرف بھی سبزی کہہ کر نسبت کرتے ہیں۔

”جغرافیہ نلانہ مشرقی“ کے مصنف جی۔ بی۔ اسٹرنج نے تیس صفحات میں سبجستان کا جغرافیہ بیان کیا ہے، اُس کا خلاصہ یہ ہے کہ سبجستان فارسی لفظ سنگستان سے ماخوذ ہے۔ عرب اسے سبجستان کہتے ہیں۔ اس ملک کی زمین نشیب میں ہے اور جھیل زرہ کے گرد اور اُس کے مشرق میں واقع ہے۔ دریائے ہند اور جس قدر دریا اس جھیل میں گرتے ہیں ان سب کے دیٹا اسی زمین میں پڑتے ہیں۔

فارسی میں سبجستان کو خیروز (یا جنوبی ملک) بھی کہتے ہیں اور جنوبی ملک کہنے کی وجہ یوں بیان ہوئی ہے کہ سبجستان، خراسان کے جنوب میں واقع ہے ص ۵۰۳-۵۰۴

۱۱۷۱ھ یا ۱۱۷۲ھ (۱۱۷۱ء) سویشور کا بیٹا تھا۔ جو اجیر کے چوہان حکمران خاندان کے بانی ”اردناراہ“ کا فرزند اور اس خاندان کے نامور فرما زدا و گروہ راجہ عرت دیس ولہ کا بھائی تھا۔ ”سویشور“ کا دہلی کے نور راجپوت حکمران خاندان اور اجیر کی چوہان شاخ پر یکساں اقتدار تھا۔ سویشور دہلی کے آخری فرما زدا و اند پال (انگ پال) کا داماد تھا اور اس رشتہ سے پرتھوی راج دہلی کے آخری فرما زدا کا نواسہ ہوتا تھا۔ اند پال کی کوئی اولاد زینہ نہ تھی اُس نے پرتھوی راج کو متبہتی کیا تھا۔ اُس کے انتقال پر دہلی کی سلطنت پرتھوی راج کے حصہ میں آئی۔ اور اجیر کی سلطنت اُس نے اپنے باپ سویشور سے وراثت میں پائی، اس طرح وہ راجپوتوں کی دو طاقتور مرکزی سلطنتوں دہلی و اجیر کا مالک ہوا، چونکہ اجیر سے اُس کا آبائی اور وطنی تعلق تھا اور وہ اُس کی وادھیالی گدی تھی اس لئے اغلب ہے کہ اُس کا زیادہ تیاہ اجیر میں رہتا تھا۔ اس وجہ سے آئیر اُس وقت ہندوستان کا سب سے بڑا سیاسی مرکز تھا۔ پرتھوی راج اپنی ذات سے بڑا حوصلہ مند، منجیلا، فون، سپہگیری میں طاق اور بہادر راجپوت تھا۔ اُس نے بہت سی جنگوں میں (بقیہ صفحہ ۲۱ پر)

ہندوستان کی فتح کی تکمیل کی۔ اس فتح میں اُن کی دعاؤں، قربانیاں اور روحانیت کا بہت بڑا حصہ تھا۔

بعد کے مؤرخین کے بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت خواجہ قاسم خاں الدین غوری کے حملوں کے درمیان (جو ۷۸۵ھ سے ۸۰۵ھ تک جاری رہے) ابتدائی سنیں ہی میں انجیر میں جو اُس وقت راجپوت اقتدار حکومت اور ہندو مذہب و روحانیت کا بہت بڑا مرکز تھا،

(بقیہ صفحہ ۲۰) نمایاں فتوحات حاصل کیں، جنھوں نے ایک صدی تک اس کے نام کو زندہ اور روشن رکھا۔ فوج کے راہب جے چند کی بیٹی کو ”سوہاگرہ“ سے لے آنے کی وجہ سے وہ ان داستانوں اور فطیروں کا ہیرو بن گیا جو اب تک شمالی ہند میں گائی اور پڑھی جاتی ہیں۔ وہ اپنی سپہ گری، حوصلہ مندی اور فتوحات کی بنا پر ہندوستان کے دوبر آخِر کے بہادر راہجو توں اور طاقتور فرماؤں میں شمار کئے جانے کے قابل ہے، لیکن اُس کی آخری شکست نے اُس کی عظمت پر پردہ ڈال دیا اور تاریخ ہند نے اُس کا قصور معاف نہیں کیا۔<sup>۱۹۵</sup> ۱۱۷۱ء میں جب سلطان شہاب الدین غوری نے ہندوستان پر حملہ کیا، پرتھوی راج نے رائے (حال تلونڈی) کے مقام پر جو تھا نیسر سے ۱۴ میل کے فاصلہ پر واقع ہے، ایک منظم فوج کے ساتھ بڑی بہادری سے مقابلہ کیا اور سلطان کو شکست فاش دی۔ اگلے سال ۱۱۷۲ء میں سلطان نے بڑی تیاری اور نئے عزم کے ساتھ ایک لاکھ بیس ہزار فوج کے ساتھ دوبارہ حملہ کیا۔ پرتھوی راج تین لاکھ سوار اور تین ہزار باغی میدان میں لایا۔ ۵۰ ہزار چوتے راجگان اپنی فوجوں کے ساتھ تھے۔ پرتھوی راج نے شکست کھائی، گرفتار ہوا اور قتل کیا گیا اور اس طرح راہجوں کی آزاد سلطنت اور ہندوستان کی قدیم فرماؤں کا خاتمہ ہوا (پرفیڈ لہ شری پرشاد اور دیگر مؤرخین متفقاً

۱۹۵ طبقات ناصری منہ ۱۳، فرشتہ منہ ۵، منتخب منہ ۱

ۛ اجمیر سے ، میل کے شمال پُشکر ، ایک مشہور مذہبی تیرتھ گاہ تھی جس کے یاترا کے لئے دودر  
سے لوگ آتے تھے۔ اس جھیل کو جو مذہبی تقدس حاصل تھا اُس میں نہ صرف مان سرور کی جھیل اس کی ہمرا  
کر سکتی ہے۔ پُشکر کی جھیل کے متعلق یہ عقیدہ ہے کہ رہنا نے یہاں یک کیا اور یہاں پر سر سرتی اپنے  
یا چ و عماراؤں سے پر کٹ ہوتی ہیں۔ (اجمیر ڈسٹرکٹ گریڈر مشا)

قیام اختیار فرمایا تھا۔ ابھی غوری کے حملوں نے ہندوستان کی قسمت کا فیصلہ نہیں کیا تھا اور اُس کی ترک تازیانہ شمالی مغربی ہندوستان تک محدود تھیں کہ ایک ایسا واقعہ پیش آیا جس نے ہندوستان کی قسمت کا فیصلہ کر دیا۔ رائے پتھورائے کسی مسلمان کو (جو غالباً اُس کے دربار سے متعلق تھا) اذیت پہنچائی۔ حضرت خواجہ نے اُس کی سفارش کی، پتھورائے متکبرانہ اور توہین آمیز جواب دیا اور کہا: "یہ شخص آیا ہوا ہے اور ایسی اونچی اونچی باتیں کرتا ہے جو کسی نے نہ دیکھیں نہ سنیں۔" خواجہ نے یہ سن کر ارشاد فرمایا کہ "ہم نے پتھوراکو زندہ گرفتار کر کے (محمد غوری) کو دے دیا۔" اس کے بعد ہی محمد غوری نے حملہ کیا، پتھورائے مقابلہ کیا اور شکست کھائی، بہر حال واقعہ کی جو ترتیب ہو اس میں شک نہیں کہ حضرت خواجہ معین الدین چشتیؒ نے محمد غوری کے حملوں کے درمیان اور اسلامی سلطنت کی عمومیت اور استحکام سے پیشتر ہندوستان کے قلب اور قدیم ہندوستان کے عظیم سیاسی و روحانی مرکز اجیر کو اپنے قیام کے لئے انتخاب فرمایا۔ یہ فیصلہ ان کی اولوالعزمی، عالی ہمتی اور جرأت ایمانی کا ایسا سانچہ تھا کہ کارنامہ ہے جس کی مثالیں صرف پیشوایان مذاہب اور فاضلین عالم کی تاریخوں میں مل سکتی ہیں۔ ان کے استکمال و اخلاص اُن کے توکل و اعتماد، اُن کے زہد و قربانی اور اُن کے درو اور اُن کے درو سوز نے ہندوستان کے لئے دارالاسلام بننے کا فیصلہ کر دیا اور جو سرزمین ہزاروں برس سے صحیح یقین اور صحیح معرفت سے محروم اور توحید کی صدا سے نا آشنا تھی وہ علما و اولیاء کی سرزمین اور علوم اسلامیہ اور کمالات دینیہ کی محافظ و دین گئی اور اُس کی فضائیں اذانوں سے اور دشت و جبل انڈیا کی صداؤں اور اُس کے شہر و دیار قال اللہ و قال الرسول کے فہموں سے ایسے گونجے کہ صدیوں سے عالم اسلام گوش برآواز ہے۔

جہانے را دگرگوں کر دیکر مرد خود آگاہ ہے

سیر الاولیاء کے مصنف نے بڑی صداقت و بلاغت سے لکھا ہے :-

مملکت ہندوستان تا حد بآدن آفتاب  
ملک ہندوستان اس آفتاب ہدایت

ہمہ دیا رکفر و کافر کی دہشت پرستی بود و متروک  
 ہند ہر کیے دعوائے انا دیکم الا علی می  
 کروند و خدائے راجل و علما شریک نی  
 گفتند و سنگ و کلوخ و دار و درخت و ستور  
 دگاؤ و سرگین آں را سجدہ می کردند و بظلمت  
 کفر قفل دل ایشان مظلم و محکم بود۔  
 کے طلوع سے پہلے کفر و دہشت پرستی کی دنیا  
 بنا ہوا تھا اور یہاں کے باغیان خدائے  
 ہر ایک انا دیکم الا علی کا دعویٰ کرتا تھا  
 اور شرک ان کا شعار تھا اور یہاں ڈھیلوں  
 پتھروں استھانوں گائےیل غیر جانبدار اُن  
 کے فضلت کی بلو جاتا ہی تھی اور اس کفر و شرک  
 کی ظلمت اسے اُن کے دل سیاہ اور گویا پتھر  
 ہو گئے تھے۔

ہمہ ناقل از حکم دین و شریعت  
 ہمہ بے خبر از خدا و پیغمبر  
 نہ ہرگز کسے دید ہنجا رقبہ  
 نہ ہرگز شنید و کس الشداکبر

یہ وصولی قدم مبارک آں آفتاب  
 اہل یقین کہ بحقیقت معین الدین بود و ظلمت  
 خواہہ معین الدین کے قدم کی برکت سے  
 این دیار بخور اسلام روشن و منور گشت۔  
 از تیغ او بجائے صلیب و کلیسا  
 در دار کفر مسجد و محراب نبراست۔

آج چاکہ بود نعرہ و فریاد مشرکان  
 اکڑن خروشن نعرہ الشداکبر است

و ہر کہ ازیں دیا ر مسلمان شد و تا روز قیامت  
 مسلمان خواہد شد و فرزند ان ایٹان تا تو الد  
 و تا سلوا است مسلمان خواہند بود و آں  
 طائفہ را کہ بر تیغ اسلام بہ دابر حرب و ر  
 "ان علاقوں میں جن بندوں کو ایمان  
 نصیب ہوا اور جن کو آئندہ نصیب ہوگا  
 اور اُن کی اولاد و اولاد جو قیامت تک  
 ایمان کے ساتھ اس سر زمین پر زندگی گزارے

دار اسلام خواہند آردو الی یوم القیامۃ  
 مشوبات آن ببارگاہ بابا جہ شیخ الاسلام،  
 معین الدین حسن سبحزی قدس اللہ سرہ العزیز  
 بمالعبت، حضرت اوداصل و متوا<sup>۱۰</sup> خواہند  
 بود۔ انشاء اللہ تعالیٰ  
 گئی اور جن طبقات کو اسلام کی طاقت و  
 قوت علاقہ دار الحرب سے اس  
 دار الاسلام میں کھینچے گی الی یوم القیامۃ  
 سب کے ایمان و اسلام کا ثواب خواہ  
 معین الدین جشتی قدس سرہ کو انشاء اللہ

ضرور پہنچے گا۔

اس طرح ہندوستان میں جو کچھ خدا کا نام لیا اور اسلام کا کام کیا گیا وہ سب جشتیوں اور  
 اُن کے مخلص دعا علی بہت، یانی سلسلہ حضرت خواجہ معین الدین جشتی کے حسنات اور کارناموں  
 میں شمار کئے جانے کے قابل ہے اور اس میں شبہ نہیں کہ اس ملک پر اس سلسلہ کا حق قدیم ہے  
 مولانا غلام علی آزاد نے صحیح لکھا ہے:-

لا شک بزرگان چشت غیر سرشت  
 راحتی است قدیم بردلایت ہند  
 " بلاشبہ ملک ہندوستان پر بزرگان  
 چشت کا قدیم حق ہے  
 اور صاحب سیرالقطاب کا یہ لکھنا بھی صحیح ہے:-

بہ ہندوستان بہین قدم یمینت  
 نہ مش طریقہ اسلام ظاہر گشت و سیابی  
 " ہندوستان میں انھیں کی آمد سے  
 اسلام کی روشنی پھیلی اور کفر و شرک کی سیاہی  
 کافر و شرک از عرصہ روزگار بزد  
 کا زور ٹوٹا۔

حضرت خواجہ معین الدین کی حیات ہی میں ہندوستان کی سیاسی مرکزیت اور اقتدار  
 اجیر سے دہلی منتقل ہو گیا اور اجیر نے اپنی اہمیت بہت کچھ کھودی۔ خواجہ بزرگ نے دہلی میں  
 اپنے جانشین و خلیفہ اعظم خواجہ قطب الدین بختیار کاکی کو بٹھایا اور خود اجیر ہی میں مقیم  
 رہے جہاں تبلیغ و ارشاد اور تعلیم و تربیت، اور مشغولی بحق میں اپنی بقید زندگی پوری کر دی۔  
 کسی قدیم تاریخی ماخذ میں ان تبلیغی مساعی کی تفصیلات اور اُن کے نتائج و اثرات کا مستند

دستین طریقہ پر تذکرہ نہیں ملتا۔ عام طور پر اتنا ذکر کیا جاتا ہے کہ کثیر و عظیم تعداد میں بندگان خدا نے ان سے ایمان و احسان کی دولت پائی اور لوگ جوق در جوق اسلام میں داخل ہوئے۔  
ابوالفضل آئین الہیری میں لکھتا ہے :-

عزت گزین ہاجر شد و فساداں " آپ اجیر کے ایک گوشہ میں بیٹھ گئے اور  
چراغ برافروخت و از دم کبرائے او گرد ہوا وہیں بیٹھ کر لاتعداد چراغ آپ نے روشن کئے  
گرد ہا مردم بہرہ برگرفتند اور آپ کے پاک انفاس سے انسانوں کے  
بہت سے گردہ بہرہ یاب ہوئے :

تقریباً نصف صدی ارشاد و تلقین، اسلام کی اشاعت اور ایمان اسلام و اہل تائید  
کی تعلیم و تربیت اور یاد دہی میں سرگرمی کے ساتھ مشغول رہ کر ۹۰ سال کی عمر میں ۱۲۲۷ھ  
میں اُس وقت رحلت فرمائی جب ہندوستان میں اُن کے ہاتھ کا لگایا ہوا لہو داہرہ پکڑ  
چکا تھا اور دار الحکومت دہلی میں اُن کا جانشین و تربیت یافتہ شیخ وقت (خواجہ قطب الدین  
بختیار کاکی، ارشاد و ہدایت کے کام میں سرگرم و مہمک تھا۔ اور اُس کا عقیدت مند حلقہ  
بگوش سلطان شمس الدین التمش اسلامی حکومت کی توسیع و استحکام اور عدل گستری و خلق پروری  
میں مشغول تھا۔

نہ آئین الہیری (سر سید ایڈیشن، ص ۲۷۰)

۱۲۷۷ھ وفات میں اختلاف ہے۔ عام طور پر تین سنہ لکھے گئے ہیں۔ ۱۲۷۷ھ، ۱۲۷۸ھ  
اور ۱۲۷۹ھ۔ صاحب سیر الالطاب نے آفتاب ملک ہند سے ۱۲۷۳ھ استخراج کیا  
ہے۔ صاحب خزینۃ الاصفیاء نے بھی یہی سنہ وفات مانا ہے۔



## لو آپ اپنے دام میں — صیاد آ گیا! —

جناب غلام احمد پرویز (پاکستان) جو انکارِ سنت میں نام پا چکے ہیں اور قرآن کی تشریح کا حق رسول خدا (صلی اللہ علیہ وسلم) سے جبین کر اس منصبِ خاص پر خود قابض ہونے کے لئے عجیب عجیب صلاحیتوں کا مظاہرہ ایک عرصہ سے کر رہے ہیں، ایک زمانہ میں اس کمربندِ فکر پر خود زبردست تنقید کر چکے ہیں۔ یہ شہرہ کی بات ہے۔ اُس وقت کا اُن کا ایک مضمون محارثِ اعظم گڑھ کی پرانی فائلوں میں دریافت کیا گیا ہے۔ ایشیالاہور کے شکریہ کے ساتھ ہم اپنے ناظرین کی خدمت میں بھی اس کا ایک حصہ پیش کرتے ہیں۔ (ادارہ)

### منکرینِ سنت کی تیسری گمراہی

تیسرا اعتراض ان کا یہ ہوتا ہے کہ قرآن چونکہ فی ذاتہ تبیانِ بالکلِ شیئی ہے۔ اس لئے اس کی مزید وضاحت کی ضرورت نہیں۔

**گمراہی کا علی ثبوت** | سب سے پہلے تو اُن کا اپنا طرزِ عمل اُن کے اس دعوے کے منافی ہے۔ یعنی جس کتاب کو وہ مفصل بیان و تبیان سمجھتے ہیں خود اُس کی تفسیر میں لکھ رہے ہیں۔ کہا جاسکتا ہے کہ وہ قرآن کے ایک مقام کی تفسیر دوسرے مقام سے کرتے ہیں۔ لیکن اگر اُن کی تفاسیر کو بغور دیکھا جائے تو معلوم ہو جاتا ہے کہ ایک مقام اور دوسرے مقام کے درمیان جو علیحدگی رہ جاتی ہے، اُسے پُر کرنے کے لئے وہ اپنے ذہن و اجتہاد سے کام لیتے ہیں۔ یعنی ربط

مضامین اور استنباط نتائج میں قرآنی آیات کو اپنی سمجھ اور فہم کے مطابق چلاتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ باوجودیکہ اُن کی نئی جماعت کا وجود ہی اس دعوے پر مبنی تھا کہ مسلمانوں میں ”قرآن کے باہر کی تعلیم سے جو اختلافات پیدا ہو گئے ہیں انہیں مٹانے کے لئے رجعت الی القرآن ضروری ہے۔ لیکن ہوا یہ ہے کہ ابھی اُن کی پیدائش کو چند روز بھی نہیں ہوئے اور وہی جماعت کئی چھٹی چھٹی جماعتوں میں تقسیم ہو گئی ہے۔ ہر جماعت میں اور مفصل قرآن کو کھینچنا ان کے اپنے مزعومات پر منطبق کرنے کی کوشش کرتی ہے

**نظری ثبوت** | یہ تو رہا اعلیٰ ثبوت، اب نظری حیثیت سے دیکھئے تو اصول و قانون کی کوئی کتاب خراہ وہ کسی قدر مفصل و بین کیوں نہ ہو اُس کے ادوار و لواہی پر عمل پیرا ہونے اور اُس کے حقائق و رموز کی علت و غایت معلوم کرنے کے لئے اُس کی تفصیل و تبیین کی ضرورت لایدر ہوتی ہے۔ اسی ضرورت کو مد نظر رکھتے ہوئے قرآن کریم میں ارشاد ہے :-

”وَمَا ارسلنا من رسول الا بلسان قومہ یُنبئہن لَعَلَّہ  
اور ہم نے کوئی پیغمبر نہیں بھیجا مگر اُس کی قوم کی زبان میں، تاکہ وہ اُن سے احکام لے سکیں  
بیان کریں۔

رسول کو اُس کی قوم کا ہم زبان بھیجنا اس پر دلالت کرتا ہے (اور خود قرآن نے اس کی وضاحت کر دی ہے) کہ رسول کا فریضہ تبیین احکام بھی ہے ورنہ اگر مقصود محض پیغام پہنچانا ہی ہوتا تو اللہ تعالیٰ کے لئے یہ کیا مشکل تھا کہ ایک عجیب شخص پر عربی میں قرآن نازل کر دیتا۔ اور اس طرح قرآن کو عربوں تک پہنچا دیتا۔ اس شکل میں مصرعہ صدر آیت میں رسول کی جگہ رسالت یا کتاب کا لفظ ہونا چاہیئے تھا۔ یعنی ”جس قوم پر کوئی کتاب یا پیغام بھیجتے ہیں وہ اسی کی زبان میں بھیجتے ہیں“، یہ کہا کرتے ہیں کہ قرآن میں جہاں نبی اکرم کی بتیان کا حکم دیا گیا ہے وہاں بتیان بمقابلہ کتمان ظاہر کر دینے کے سنی میں ہے۔ یعنی اُسے رسول جو تم پر نازل کیا گیا ہے اُسے چھپا کر نہ رکھو بلکہ ظاہر کر دے۔ لیسین کے ان معانی کو مذکورہ صدر آیت میں رکھ کر دیکھئے، مطلب

کس قدر مہل ہو جاتا ہے۔ سورۃ النحل آیت ۴۴ میں ہے:

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لُبِّيْنًا لِّنُنَاسٍ  
مَّا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ

”ہم نے تمہاری طرف ذکرِ قرآن کو آسان  
ہے تاکہ جو کچھ لوگوں پر نازل کیا گیا ہے اُسے  
آپ بیان کر دیں تاکہ وہ اس میں غور کیا کریں۔“

اس آیت میں ایک فرد واحد (ایک) کی طرف تنزیلِ قرآن کا مقصد یہ بتایا گیا ہے کہ جو پیغام اللہ نے لوگوں کی طرف بھیجا ہے اُس کی تعمین کر دے۔ اس پر یہ اعتراض وارد کیا جاتا ہے کہ اگر رسول نے اس پیغام کی تعمین کر دی تو لوگوں کو جو یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ خود غور و فکر کریں، اُن کے لئے غور و فکر کے لئے کون سی چیز باقی رہ جائے گی؟ گزشتہ ہے کہ قرآن نے اپنے آپ کو بار بار مفصل، ہمیں، بتایا، لیکن شیء کہا ہے۔ اپنی آیات کو یہ بتات قرار دیا ہے۔ لیکن یاس ہم تفصیل و تعمین، تدبر و فکر کا بار بار حکم دیا گیا ہے:

لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ۔ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ۔ كَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفَكِّرُونَ (یونس ۱۳)  
اگر قرآن باوجود بین اور مفصل ہونے کے بھی اس قابل رہتا ہے کہ اس میں تدبیر و تفکر کی  
گنجائش باقی رہ جائے تو یقیناً رسول کی تبیین کے بعد انسانی عقل و فکر پر ہر س نہیں لگ جاتی۔  
لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ کے لئے تبیین رسول مانع نہیں ہو سکتی بلکہ بصیرت و شعور کی سینکڑوں اور راس  
کھل جاتی ہیں۔

محرم نہیں ہے تو ہی نواہے راز کا      یاں حد نہ جو حجاب ہے پرودہ کی ساز کا

۱۔ اسلامی تدبیر و اجتہاد سے مقصد یہ ہے کہ جن رموز و معارف کا قرآن نے اشارۃً اور اجمالاً ذکر کیا ہے دینی علوم و فنون اور ذاتی تحقیق و تدقیق سے اُن کی کنہ و حقیقت دریافت کی جائے۔ مثلاً سیر فی الارض قرآن کا اشارہ تھا اور حکمہ آثار پر قدیم اس اشارہ میں تدبیر کا نتیجہ۔ اسی طرح احکام قرآنی میں تدبیر کے معنی ہیں کہ اس بات پر غور کیا جائے کہ وہ کن مصالح پر مبنی ہیں اور اس طرح انھیں دنیا کی بہترین تعلیم ثابت کیا جائے۔ مثلاً اصولہ کی غرض دعائیت کا قرآن میں اجمالاً ذکر ہے۔ تدبیر فی القرآن سے ثابت کیا جائے کہ تخلیق انسانی کے مقاصد کے حصول کے لئے اس سے بہتر کوئی اور ذریعہ ہو ہی نہیں سکتا۔ اسی القلۃ کی تشکیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادی۔ اس بارے میں تدبیر سے مراد یہ ہوگی کہ ثابت کر دیا جائے کہ ان مقاصد کے حصول کے لئے اس سے بہتر عملی شکل کوئی پیدا نہیں ہو سکتی (پروردگار)

ہیں سے منصب رسول کی تمام راہیں روشن و منور ہو جاتی ہیں۔ یہی وہ مقام ہے جس کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (الجمعة)

”وہی ہے جس نے عرب کی ناخواندہ قوم میں انہی میں سے ایک پیغمبر بھیج دیا جو ان کو اللہ کی آیات پڑھ کر مٹاتا ہے، ان کو پاک

کرتا ہے اور ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے۔“

**منصب رسالت** | اس آیت میں رسول اکرم کے منصب رسالت میں تین بین اور مستقل چیزیں بیان کی گئی ہیں: (۱) تلاوت آیات (۲) تزکیہ نفوس اور (۳) تعلیم کتاب و حکمت۔

اگر لیبین (تا کہ وہ ظاہر کر دے) میں بتیہیں سے مراد وحی الہی کو لوگوں پر محض ظاہر کر دینا ہی ہے۔ اگر ماعلی الرسول الا البلاغ میں بلاغ کے معنی پہنچا دینا (یعنی وضاحت نہ کرنا بلکہ محض پہنچا دینا) ہی ہیں۔ تو ظاہر ہے کہ اتنا کام منصب نبی (یعنی تلاوت آیات) میں پورا ہو گیا جب رسول نے خدا کی آیات پڑھ کر لوگوں کو سنا دیں تو هَانِزِلَ اَلَيْهِمْ دُرُجٌ اُنْ كِي طَرَفٍ بھیجا گیا ہے، کا انہار (بقول مترضین) بتیہیں ہو گیا تو اس کے بعد جو ابھی دو شقیں اور باقی ہیں۔ ان سے کیا مطلب، شئی نمبر ۲ سرورست الکر بنے ویجئے، لیکن شئی ۱ میں ”تعلیم کتاب و حکمت“ تو تلاوت سے علیحدہ چیز ہے۔ کتاب و حکمت کے واؤ عطف کی بحث میں بھی نہ آجھیئے کہ یہ تفسیری بنے یا فصلی۔ بہر کیف تلاوت آیات اور تعلیم کتاب و وحداگانہ اور مستقل عنوان ہیں۔ انہار و البلاغ تو تلاوت میں آگیا۔ اس تعلیم کے لئے کیا باقی رہ گیا۔ یہ ہے وہ منصب عظمیٰ جس کو نظر انداز کر دینے سے یہ تمام گتھیاں پیچیدہ تر ہوتی چلی گئی ہیں۔ ذرا بھی تدبیر سے کام لیا جاتا تو یہ حقیقت کھل جاتی کہ انہار و بتیہیں میں وہی فرق ہے جو تلاوت و تعلیم میں ہے اور یہی تعلیم و بتیہیں کی ضرورت تھی جس کی وجہ سے رسول انسان بھیجے گئے اور پھر وہ زبان بھی وہی بولتے تھے جو ان لوگوں کی متقی جن میں وہ مبعوث ہوتے تھے۔ کفار کا یہی اعتراض تھا کہ رسول کو فرشتہ کیوں نہیں بنایا گیا؟ جواب ملا۔

”قل لو کان فی الارض ملئکة“ کہہ دیجئے کہ اگر زمین میں فرشتے رہتے  
 میمشون مطمئنین لنزلنا علیہم من السماء عذاباً رسیلاً  
 ہوتے اور اس میں چلتے بے توابتہ ہم ان  
 پر آسمان سے فرشتے کو رسول بنا کر بھیجتے۔“

**اسوہ حسنہ کی ضرورت** | ورنہ اگر غور و فکر اور ہدایت و نجات کے لئے کتاب کی آیات  
 ہی کافی ہوئیں تو کتاب کسی پہاڑ کی چوٹی پر رکھ دی جاتی۔ عوام کے دلوں میں اتکا کر دی جاتی  
 (جیسا کہ وہ اکثر اعتراض بھی کرتے ہیں) کہ ہم پر وحی کیوں نہیں بھیجی جاتی لیکن اس علیم و حکیم  
 کو خوب علم تھا کہ تعلیم بلا عمل اور کتاب بلا رسول ناقص رہ جاتی ہے۔ یہی ضرورت تھی جس  
 کے پورا کرنے کے لئے فرمایا کہ:

”لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ  
 حَسَنَةٌ“ ”تمہارے لئے رسول خدا (کی زندگی) میں  
 عمدہ نمونہ ہے۔“

اور اس نمونہ کی ضرورت یوں بیان فرمائی  
 ”یہ نمونہ (ایسے شخص کے لئے جو خدا کی  
 ملاقات) اور یوم آخرت کی امید رکھتا ہے  
 اور خدا سے بہت ڈرتا ہو۔“

لے قرآن کریم میں صرف دو سہجیوں کے اسوہ مقدسہ کو مسلمانوں کے لئے بطور نمونہ پیش کیا گیا ہے۔ ایک  
 تو خود نبی اکرم اور دوسرے حضرت ابراہیم اور ان کے ساتھی (والذین معہ ممحذینہ - ۶۰-۶۱)۔ ظاہر  
 ہے کہ صحف ابراہیمی مسلمانوں کے پاس موجود نہیں۔ سو اگر اسوہ کا مقصد کتاب کی تعلیم ہی ہوتا تو اسوہ  
 ابراہیمی آج کہاں سے لیا جاتا۔ لیکن قرآن کریم نے صحف ابراہیمی کے الفاظ کو کہیں نہیں دہرایا بلکہ ان کے  
 اعمال و حیات کا بروہا و فضاہت ذکر کیا ہے جن کی بنا پر وہ امت مسلمہ کے امام اور ملت حنیفہ کے قائد اعظم  
 قرار دیئے گئے تھے سو اس سے ظاہر ہے کہ کتاب کے حروف اسوہ حسنہ نہیں بن سکتے بلکہ نقوش قدم ہی اسوہ  
 ہو سکتے ہیں اور یہی وہ نقوش ہیں جو اپنی آغوش میں سرزد اسرار کی ہزار داستانیں پنهان رکھتے ہیں وہ  
 یہاں کا ہو قصد آپ جائیں مگر نہ انکو مٹائے جائے کہ صاحبان جنوں سے باتیں مزار یہ نقش پاکرین گئے  
 (پہرہ دین)

یہ آیت آپ اپنی تفسیر ہے۔ یعنی ایک شخص خدا سے بہت ڈرتا ہے اور اُسے یقین ہے کہ جو کچھ اس دنیا میں کیا جاتا ہے ایک دن خدا کے حضور پہنچ کر اس کی جواب دہی ضرور ہوگی۔ اب جس شخص کا یہ ایمان و یقان ہو لا محالہ وہ یہی چاہتا ہے کہ اُسے معلوم ہو جائے کہ وہ کون سی شاہراہ حقیقت ہے جس پر گامزن ہو کر وہ اس منزل مقصود کو پالے گا اور ادھر اُدھر ضل و مغضوب (ذلیل و خوار) نہیں ہوتا پھرے گا۔ اس کے لئے فرمایا کہ تردد کی کیا ضرورت ہے رسولؐ کی زندگی کا نمونہ سامنے ہے اس باوئی صراطِ مستقیم کے نقوش قدم موجود ہیں۔ بلا خوف و خطر ان نشانوں پر چلتے جاؤ کسی قسم کا خوف و خطر نہ ہوگا۔

وَإِنْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ  
وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرَقَ بَكْرِعَن  
سَبِيلُهُ (الانعام- ۱۵۴)

”اور یہ ہے میری راہ جو مستقیم ہے۔ سو اس راہ پر چلو اور دوسری راہوں پر مت چلو کہ وہ راہیں تم کو اللہ کی راہ سے الگ کر دیں گی۔“

**اطاعتِ رسول کا مطلب** | منصب رسالت میں آخری اور سب سے اہم شق اطاعتِ رسولؐ ہے۔ سوتر ضمیمہ جو رسولؐ کی حیثیت ایک نامہ بر سے زیادہ نہیں سمجھتے بھلا رسولؐ کو مطاع کس طرح سے تسلیم کر سکتے تھے۔ لیکن مشکل یہ تھی کہ قرآن کریم میں اطاعتِ رسولؐ کا حکم اس تحرار و اعادہ اور شدت و اصرار سے آیا ہے کہ اُنھیں اُس کی تابذاریت میں بڑی بڑی اُلجھنیں پیش آتی ہیں چنانچہ طول و طویل بحث و تخیص کے بعد اُنھوں نے دو نتائج اخذ کئے ہیں۔ ایک تو یہ کہ اطیعوا الرسولؐ سے مقصد فی الحقیقت اطیعوا اللہ ہی ہے اور دوسرے یہ کہ رسولؐ کی اطاعت بحیثیت امیر قوم فرض کی گئی تھی۔ آئیے ان نتائج کا موازنہ بھی قرآن کی روشنی میں کریں:

ہمیں شبہ نہیں کہ دنیا میں کتبِ سماوی اور حضراتِ انبیائے کرام کی تشریف آوری کا سلسلہ اس غرض و غایت کے لئے ہے کہ دنیا میں انسان خدا کا فرمانبردار بن کر بیٹھے۔ گویا انسانی زندگی کا مقصد بالذات اطاعتِ خداوندی ہی ہے۔ لیکن چونکہ خدا ہر ایک کے سامنے نہیں آتا نہ ہر ایک سے کلام کرتا ہے اس لئے انسانوں کو پتہ کیسے چلے کہ کس کام میں اُس کی اطاعت ہے اور کس میں محصیت۔ اس کے لئے اُس نے اپنے

پرینامات علی التواتر دنیا میں بھیجے اور اُن پر کاربند ہونے کا حکم فرمایا تو گویا ان کتابوں پر عمل پیرا ہونا درحقیقت اطاعتِ خدا ہی تھا! لیکن جیسا کہ اوپر ذکر آچکا ہے کتابِ بلا تعمیل یہ واضح نہیں کر سکتی تھی کہ اُس کے احکام پر کس شکل اور کس نوعیت سے عمل پیرا ہونا چاہیئے اس کے لئے انسانوں میں سے رسول منتخب کئے گئے تاکہ وہ ان احکام پر خود عمل پیرا ہو کر دوسروں کے لئے ایک اُسوہ قائم کریں لہذا حکم دیا گیا کہ رسول کی اطاعت کرو، مقصود آخری یا مشتبہی اگرچہ اطاعتِ خدا ہی تھا لیکن بجانے اس کے کہ اس اطاعت کی شکل کواہر ایک کی اپنی مرضی یا زیادہ سے زیادہ فہم و ادراک پر چھوڑا جاتا۔ حکم دے دیا کہ اپنی رائے کو دخل نہ دو بلکہ جس طرح سے یہ رسول کر کے دکھاتا ہے یا کرنے کا حکم دیتا ہے اُس کے مطابق کرتے جاؤ یہی اطاعتِ خدا ہو جائے گی۔

مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ۔ جس نے رسول کا حکم مانا اُس نے گویا خدا

کی اطاعت کی۔

چنانچہ انبیائے سابقہ کے حالات سے پتہ چلتا ہے کہ انھوں نے نبی اپنی اپنی قوم کو خدا کی اطاعت کا جو سبق دیا تو انہی الفاظ میں کہ ہماری یعنی خدا کے رسولوں کی اطاعت کرو سورۃ الشعراء میں سب سے پہلے حضرت نوح علیہ السلام سے یہ الفاظ مذکور ہیں:-

فَاتَّبِعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا

بعینہ یہ الفاظ حضرت ہود، حضرت صالح، حضرت لوط، حضرت شعیب کی زبان سے اسی جگہ مذکور ہیں چنانچہ اسی حقیقتِ عظمیٰ کو قرآن نے اجتماعی طور پر بطور حصر ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے:-

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ہم نے ہر ایک رسول کو اسی لئے بھیجا کہ خدا کے حکم سے اس کی اطاعت کی جائے۔

گویا رسول کی اطاعت خدا کے حکم سے ہے۔ لیکن اطاعت اُس کی ضروری ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں یہ حکم دیا ہے کہ:-

اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ اُس کی پیروی کرو جو تمھارے رب کی طرف

سے اُتار دیا گیا ہے۔

اور کہیں نجات و سعادت کو اتباعِ رسولِ عربیؐ کے ساتھ مشروط کر دیا گیا ہے چنانچہ  
حضرت موسیٰؑ کی دعا کے جواب میں فرمایا کہ تمہاری قوم میں سے ہماری رحمت اُن کے ساتھ ہوگی  
الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الَّذِي  
الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ  
دالہ انجیل (الاعراف: ۱۵)  
میں لکھا جا پاتے ہیں۔

اِس کا مطلب یہ نہیں کہ (نعمذی اللہ!) ان احکام میں قصداً ہے کہ کہیں قرآن کے اتباع کا حکم  
ہے اور کہیں رسولؐ کے اتباع کا۔ بلکہ اصل یہ ہے کہ رسولؐ کا اتباع ہی قرآن کا اتباع ہے  
کیونکہ رسولؐ کو خود حکم دیا گیا ہے کہ :

رَاتَّبِعْ مَا وَحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ  
”جو تمہارے رب کی طرف سے تم پر  
وحی کی جاتی ہے اُس کا اتباع کرو۔“

لہذا ان احکام کی موجودگی میں اب یہ کسی کی اپنی مرضی و منشاء کے ماتحت نہ رہا کہ جس  
طرح جی چاہے قرآن کا اتباع کرے بلکہ قرآن کا اتباع وہی اُسی شکل میں سکتا ہے جس شکل  
میں رسولؐ نے کیا یا کرنے کا حکم دیا۔

اعتراض کیا جاتا ہے کہ اطاعت چونکہ صرف خدا کی کرنا چاہیے اس لئے اگر اس اطاعت  
میں رسولؐ کو بھی شامل کر لیا گیا تو توحید باری تعالیٰ کے منافی ہو گا۔ سو اس کا جواب بھی اور پر آپ کا  
ہے کہ رسولؐ کی اطاعت اس لئے نہیں کہ اُس نے اپنی اطاعت کا حکم دیا ہے، بلکہ اس کے لئے  
تو قرآن میں صاف حکم موجود ہے کہ :

”مَا كَانَ لِلْبَشَرِ أَنْ يُوتِيَہُ اللّٰهُ الْکِتٰبَ  
وَالْحِکْمَ وَالنَّبِیَّةَ ثُمَّ یَقُولَ بِمَا سَکُنُوا  
عِبَادَہِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلٰکِنْ کُوْنُوْا قٰنِیْنِ  
اَلْاَمْرِ“ (آل عمران)  
اللہ تعالیٰ اُس کو کتاب اور حکم اور  
نبوت عطا فرمائے پھر وہ لوگوں سے کہنے لگے  
کہ اللہ کو چھوڑ کر میرے بندے بن جاؤ، لیکن  
(وہ تو یہی کہے گا کہ تم اللہ والے بن جاؤ۔)

یہ اطاعت اس لئے ہے کہ ایسا کرنے کا خدا نے حکم دیا ہے (النساء ۵۸) چونکہ اس تسبیح



اور غمزدہ کے بغیر خدا کی اطاعت ممکن نہ تھی اس لئے جہاں قرآن حکیم میں اطیعوا اللہ آیا ہے اُس کے ساتھ ہی اطیعوا الرسول بھی آیا ہے کہیں ایک جگہ بھی آکیلا اطیعوا اللہ نہیں آیا۔ چونکہ اطیعوا الرسول میں اطاعتِ خداوندی خود بخود آجاتی ہے اس لئے خالی اطیعوا الرسول بھی قرآن میں بعض جگہ آیا ہے۔ مثلاً

وَاطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ  
”رسول کی اطاعت کرو مگر تم پر رحم  
(نور-۵۶) کیا جائے۔“

اور جہاں جہاں اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول آیا ہے وہاں درحقیقت اطیعوا اللہ سے مراد اطاعتِ رسول ہی ہے چنانچہ :

۱۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
”اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو  
اور اس کے رسول کی اور اُس کے رسول سے روگردانی

نہ کرو۔ در آخر ایک تم سن رہے ہو“

۲۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ  
وَلِرَسُولِهِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ (۸۱-۲۴)

”اے ایمان والو! جب اللہ اور اُس کا  
رسول تمہیں ایسے کام کے لئے بلائے جو تمہارا  
لئے حیات بخش ہو تو فوراً حاضر ہو جایا کرو۔“

اسی طرح سورہ نور میں ہے :

۳۔ قُلْ اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن كُنْتُمْ  
تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ  
”کہہ دے کہ اللہ کی اطاعت کرو اور  
رسول کی اطاعت کرو۔ پھر اگر روگردانی کرو گے  
تو سمجھ رکھو کہ رسول کے ذمہ اُس کا بار ہے اور  
تمہارے ذمہ تمہارا بار۔ پس اگر تم نے اُس  
کی اطاعت کر لی تو راہ پر لگ جاؤ گے۔“

آیت غیر ایک میں غمزدہ کی ضمیر واحد غائب نمبر ۲ میں دعا کہہ اور نمبر ۳ میں اطیعوا اللہ کے  
ضمیمہ سے جن کا مرجع رسول ہے عیاں ہے کہ رسول کی اتباع کا حکم ہے اور اُس کی آواز پر حاضر ہونے  
کی تاکید ہے اور اس کی روگردانی سے منع کیا گیا ہے۔ پس اطاعتِ رسول عین اطاعتِ خدا ہے۔

من یطع الرسول فقد أطاع الله

**ایک اور اعتراض** متزین کہتے ہیں کہ رسولؐ جو کہ ابلاغِ پیغام کا ایک ذریعہ ہے اس لئے ذریعہ کی پیروی کیا سنی؟ جہاں جہاں اس کا حکم ہے دراصل مقصود اطیعوا اللہ ہی سے ہے (یعنی قرآن کا اتباع)، اطیعوا الرسول یہ نئی کہہ دیا گیا ہے۔ اول تو اُن سے بڑھ چھنے کہ قرآن کیا شاعر کا ہے کہ اُس میں زیبِ داستان کے لئے قافیہ بچائی کی گئی ہے۔ دوسرے یہ کہ قرآن کے انسانوں تک پہنچنے میں رسولؐ ہی ایک ذریعہ نہیں ہے۔ ایک اور بھی ذریعہ ہے یعنی جبریلؑ۔ قرآن نے اُن کو بھی رسولؐ کے کلمے سے پکارا ہے۔

اگر رسولؐ کی پیروی سے مقصد خدا کی پیروی (بذریعہ کتاب و مطابقت اجتہاد و خویشی) ہوتی تو کہیں جبریلؑ کی پیروی کا بھی حکم دے دیا ہوتا۔ یہ کیا معنی ہے کہ دو واسطوں میں سے ایک واسطہ تو اتنا اہم کہ اُس کی اتباع اپنی اتباع کے ساتھ ساتھ رکھی اور دوسرا واسطہ ایسا کہ کہیں اطاعت کا ذکر نہیں۔

سو اس سے بھی ظاہر ہے کہ جبریلؑ کے رسولؐ (قاصد) ہونے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد ہونے میں نمایاں فرق ہے اور یہ وہی فرق ہے جس کے لئے پہلے کہا جا چکا ہے کہ فرشتوں کو کیوں رسول بنا کر زمین پر نہیں بھیجا گیا۔

**امیر قوم یا مکرز ملت** سب سے بڑا اعتراض یہ کیا کرتے ہیں کہ رسولؐ کی جو اطاعت فرض قرار دی گئی ہے وہ درحقیقت امیر قوم کی حیثیت سے ہے نہ کہ رسولؐ کی حیثیت سے۔ قرآن کریم نے اس پر زبّان کو بھی ایسا صاف کیا ہے کہ تھوڑے سے تدریس سے تمام اشکال حل ہو سکتی تھیں۔ ارشاد ہے:

اطیعوا الله واطیعوا الرسول واولی الامر منکم فان تنازعتم فی شئی فیہ فارجعوا الیہ  
 اطاعت اللہ و اطاعت رسول و اولی الامر منکم  
 رسولؐ کی اور جو صاحبِ امر تھے میں سے ہوں۔

سہ سورہٴ تکویر کی آیت "مطاع ثم آتین" سے جن مفسرین نے جبریلؑ کو ایسا قرار دیا ہے وہ بھی انھیں کائنات میں مطاع مانتے ہیں، انسانوں کے لئے نہیں۔

الی اللہ والی الرسول

اگر کسی معاملہ میں تم آپس میں جھگڑا بیٹھو اُس کو اندر اور اس کے رسول کی طرف لوٹا دو۔

اس میں ۱۷ خدا (۲) اُس کے رسول اور (۳) امیر قوم کی اطاعت کا حکم ہے۔ امیر کی اطاعت کے بارے میں ساتھ ہی یہ حکم ہے کہ اگر کہیں ایسا ہو کہ کسی معاملہ میں امیر میں اور تم میں تنازع ہو جائے، اختلاف پیدا ہو جائے تو اُس وقت اس اختلاف کو مٹانے کے لئے، اس تنازعہ کے فیصلہ کے لئے اور جھگڑا چکانے کے لئے خور اُخدا اور اُس کے رسول کی طرف رجوع کرو اس سے یہ امر واضح ہے کہ امیر کی اطاعت میں تنازعہ اور اختلاف کا امکان ہے لیکن سارے قرآن پر نظر دوڑائیے کسی ایک جگہ بھی یہ نہیں پائیں گے کہ اگر تم میں اور رسول میں کبھی تنازعہ ہو جائے، کبھی اختلاف پیدا ہو جائے تو اُس کے لئے خدا کی طرف رجوع کرو بلکہ رسول کے فیصلہ کے متعلق تو ارشاد ہے کہ:-

فَلَا وَدَّ بَلَاءُ يَوْمُنَّ حَتَّى يَحْكُمَ  
فَمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي الْفَيْهِنَّ  
خَوْفًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلُمُوا تَسْلِيمًا  
(سورہ نسا، ۸۰۵)

”قسم ہے آپ کے رب کی یہ لوگ کبھی صاحب ایمان نہیں ہو سکتے جب تک آپ کو یہ لوگ اپنا حکم نہ بنائیں۔ پھر آپ کے فیصلہ پر اپنے دلوں میں کسی قسم کی کدورت نہ پائیں اور آپ کے حکم کو پوری طرح برضا و رغبت ان لیں۔“

یعنی رسول کو اپنے فیصلوں میں حکم بنانا شرط ایمان ہے (یہی معنی رسول پر ایمان لاتے ہیں اور پھر جس طرح ایک امیر کے فیصلہ کے خلاف اپیل ہو سکتی ہے رسول کا فیصلہ نہ صرف ایسا ہی ہے کہ اُس کی کہیں اپیل نہیں بلکہ اُس کے تسلیم کرنے کی شرط یہ ہے کہ طوعاً و کرہاً نہیں بلکہ دل میں بھی کسی قسم کا خیال نہ گزرے اور رضا و رغبت سے ان فیصلوں پر سر تسلیم خم کر دیں۔ ادنی الامر کے فیصلہ اور رسول کے فیصلہ میں اس سے زیادہ بڑا فرق اور کیا ہو سکتا ہے۔ یوں سمجھئے کہ امیر ایک عدالتِ ماتحت کی طرح ہے جس کے فیصلہ کی اپیل ہو سکتی ہے لیکن اطاعتِ رسول ایک پریوی کرٹس ہے کہ جس کے فیصلہ کی پھر کہیں اپیل نہیں۔ اور یہ

بات تو دنیا کے کسی پریمی کو نسل کو بھی حاصل نہیں کہ اُس کے فیصلہ کے خلاف دل میں کوئی خیال پیدا کرنا بھی جرم ہو، لہذا رسولؐ کی اطاعت محض بحیثیت امیر قوم نہیں بلکہ بحیثیت رسولؐ بھی فرض ہے۔

اس میں شبہ نہیں کہ رسولؐ قوم کے امیر بھی تھے اور بہت سے احکام بحیثیت امیر صادر فرمایا کرتے تھے لیکن تھوڑے سے تخصّص سے یہ امر واضح ہو جاتا ہے کہ ایسے احکام کون سے تھے۔ مثلاً

لِیَسْلُوْنَكَ عَنْ الْاِنْفَالِ قُلْ  
 "یہ لوگ آپ سے انفال (خاص مال غنیمت) کا حکم دریافت کرتے ہیں۔ کہہ دیجئے کہ یہ غنیمتیں اللہ کی اور اُس کے رسولؐ کی ہیں۔"

**دینی اور دنیوی امور** | ظاہر ہے کہ یہاں اللہ اور رسولؐ سے مفہوم امارت ہے اور رسولؐ کے بعد یہی چیز امیر قوم کی طرف منتقل ہو جائے گی۔ چنانچہ ملکی امور کا انتظام، عساکر و جیوش کا انصرام، وقتی اور عارضی مصالحوں کی تدابیر ایسے احکام ہیں جن کا تعلق بحیثیت امیر ہے اور اس مسئلہ کو خود صحابہ کبار رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ہی حل کر لیا تھا۔ چنانچہ دینی امور کے متعلق بعض اوقات صحابہ کرام دریافت کر لیا کرتے تھے کہ یہ حکم بحیثیت رسولؐ کے ہے یا بحیثیت امیر۔ کیونکہ امارت کے متعلق یہ قرآن کا حکم تھا کہ:-

وَمَا تَدْرِي فِي الْأَمْرِ  
 "اور اُن سے حکومت میں مشورہ لے لیا کرو۔"

چنانچہ کئی دفعہ کثرتِ رائے سے ایسا فیصلہ ہوا جو حضورؐ کی رائے سے مختلف تھا اور یہ بھی اس لئے کہ مسلمانوں کو ایک صحیح جمہوری نظام اور سچی مواخات اسلامی کا عملی نمونہ دکھانا مقصود تھا، لیکن جو امور متعلق یہ دین تھے اُن میں نہ کسی سے مشورہ لیا جاتا تھا اور نہ اس کے خلاف کسی کی رائے ہو سکتی تھی۔ تاریخ سے ثابت ہے کہ امور دنیا کے متعلق بحیثیت امیر حضورؐ نے معاملات مجلسِ شوریٰ کے سامنے پیش کئے، لیکن کسی ایک واقعہ سے بھی ثابت نہیں کہ حضورؐ نے کوئی مجلسِ مشاورت اس غرض کے لئے منعقد کی ہو کہ نماز کی کتنی

بکست مقرر کر فی چاہیے۔ اور زکوٰۃ کا کتنا حصہ معین ہونا چاہیے۔ یہ فیصلے بحیثیت رسول صاؤ فرماتے تھے اور اُن کی نوعیت امارت کے معاملات سے بالکل جداگانہ تھی۔

اس کی سب سے عمدہ مثال خود قرآن نے بیان کی ہے۔ مہینہ کی مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز ادا ہو رہی ہے۔ حسب معمول نمازی بیت المقدس کی طرت منہ کئے ہوئے تھے کہ یکایک تحویل قبلہ کا حکم آیا اور حضور نے سمت بدلی۔ مومنین کو اس حکم کا کچھ علم نہیں، لیکن چونکہ معاملہ دین کا تھا اور اس بارے میں وہ اطاعت رسول کو عین ایمان سمجھتے تھے اس لئے بلا چون و چرا، بلا شائبہ تشکیک اُنھوں نے بھی صفوں کا رخ بدل لیا۔ قرآن اس کا ان الفاظ میں ذکر کرتا ہے:-

وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا  
اَلَّا لَنُعَلِّمَنِي يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ  
عَلٰى عَقْبَيْهِ (بقرہ ۱۴۲)

”اور جس سمت قبلہ پر آپ رہ چکے  
ہیں وہ تو محض اس لئے تھا کہ ہم کو معلوم  
ہو جائے کہ کون رسول کا اتباع کرنا اور کون  
پیچھے ہٹ جاتا ہے۔“

اتباع رسول کی اس سے بین دلیل اور کون ہو سکتی ہے؟

لہذا یہ واضح ہو گیا کہ بعض، حق اور خالصتہ عارفی معاملات میں حضور کی اطاعت یہ حیثیت امیر قوم اگرچہ دینی تھی لیکن حضور کی اطاعت یہ حیثیت رسول مستقل اور قیامت تک کے لئے فرض بلکہ شرط ایمان ہے اور یہی وہ اطاعت ہے جس سے سرزانی ابد الابد کے جہنم کا موجب ہے۔

وَمَنْ يُعِضِ اللّٰهَ دِرْسُلَهُ فَاَنْ لَّا  
فَادْ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيْهَا اَبَدًا

”اور جس نے خدا اور اُس کیلئے رسول کی  
نافرماں برداری کی اُس کے لئے جہنم کا عذاب  
ہے جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہے گا۔“ (جن ۲۳)

یہ ترجمہ (کان کو ناقص سمجھ کر) عام مترجمین نے کیا ہے لیکن اس عاجز کے خیال میں کان کو اگر تمام لے لیا جائے تو بہت سی مشکلات سے بچ سکتے ہیں۔ اس صورت میں کُنْتُ علیہا سے مراد موجودہ قبلہ ہو جائے گا۔ یعنی کہ کو قبلہ اس لئے بنایا . . . الخ (یرویدز)

**وحی خفی** | تصریحات بالا سے یہ امر واضح ہو گیا ہوگا کہ رسولؐ کی حیثیت محض ایک لڑا بلاغ ہی کی نہیں، اور نہ اس کی اطاعت محض ایک امیر کی حیثیت سے ہنگامی اور وقتی تھی۔

اس وقت ان اصطلاحی مباحث میں الجھنے کی ضرورت نہیں کہ حضور کے احکام آپ کے ذاتی اجتہاد کا نتیجہ ہیں یا ان کی بناء وحی خفی پر ہے اس لئے کہ جب اطاعت رسول شرط ایمان ٹھہری تو اس استقصا کی گنجائش کہاں کہ حکم کس بات پر مبنی ہے۔ جو ماننے والے اور مان کر کر کے دکھانے والے ہیں انھیں ان باریکیوں کی ضرورت ہی نہیں ہے۔

انہوں کو داغ کر پرسد زباغبان

بلبل چہ گفت دگل چہ شنید و صبا چہ کرد

لہذا صحیح ترین ملک اس باب میں یہی ہو سکتا ہے کہ جس بات کے متعلق تحقیق ہو جائے کہ رسولؐ نے فرمائی ہے اس میں کسی قسم کی بحث کی گنجائش نہیں۔ اگر اس کے بعد بھی کوئی اپنی ضد چھوڑنے بدیتار نہ ہو تو سوائے اس کے کہ اس کے حق میں دعائے خیر کی جائے اور کیا کہا جاسکتا۔

**حسنی فارمیسی لکھنؤ جو حکیم ڈاکٹر سید عبدالعلی کے منتخب اور مخصوص نسخہ جات تیار کرتی ہو**  
یہ سفوف اس کی خاص ادویات میں شامل ہے

**سفوف دیابیطیس** — آپکی دیابیطیس شکاری سوخات دے گا

اس سفوف کے استعمال سے چند ہی روز بعد شکم میں کمی شروع ہو جاتی ہے، قوت واپس آنے لگتی ہے۔ رات کو بار بار اٹھنے اور نیند خراب ہونے سے نجات مل جاتی ہے۔ سفوف دیابیطیس کے چند ہفتوں کے استعمال سے پیشاب ہی سے شکر غائب نہیں ہو جاتی، خزن میں بھی شکر اتنی ہی رہ جاتی ہے جتنی سندرست آدمیوں کے خون میں ہوتی ہے۔ اس کے چند ہفتوں کے استعمال کے بعد دوا چھوڑ دینے پر بھی فائدہ قائم رہتا ہے۔  
پھوٹی شیشی ۱۵ تولہ دوا کی قیمت ۵۰۰ بڑی شیشی ۱۰۰ تولہ دوا کی قیمت ۱۰۰  
دو یا تین شیشیاں ایک ساتھ منگانے پر محصول ڈاک میں بہت کفایت رہے گی۔

**حسنی فارمیسی ۳۷ گون روڈ لکھنؤ**

# حضرت مولانا محمد عبد الشکور صاحب فاروقی مجددی میری واقفیت اور تاثرات

— (پیش محمد منظور نعمانی) —

اکثر ناظرین کو اخبار اور دوسرے ذرائع سے اس حادثہ فاجعہ کی اطلاع پہنچی ہوگی کہ ارذیقعدہ، دو شنبہ کے دن مغرب سے کچھ پہلے اہل سنت کے طویل القدر ربانی عالم اور نشینِ مبدی مجددی سلسلہ کے صاحب مقام اور صاحب ارشاد شیخ حضرت مولانا محمد عبد الشکور صاحب فاروقی نے ہماری اس دنیا سے دارِ آخرت کی طرف رحلت فرمائی، انشاء اللہ الہیہ راجحون۔ اللہم اغفر لہ ولا تفضلنا بعدہ۔ ذیل میں حضرت مولانا مرحوم کے متعلق اپنی کچھ ذاتی معلومات اور تاثرات حوالہ ظم کرنے کا ارادہ کیا ہے، امید ہے کہ خود رقم تہ طور کے لئے اور سعید و صالح فطرت رکھنے والے ناظرین کے لئے یہ تذکرہ انشاء اللہ نفع مند ہوگا۔

اپنے وقت کے ایک مشہور صاحبِ لسان اور صاحبِ قلب عالم اور مہتمم دارالانجم لکھنؤ کے ایڈیٹر کی حیثیت سے حضرت مولانا کا تذکرہ تو میں اپنے بچپن سے سنتا تھا، لیکن زیارت کا اتفاق بس پہلے اب سے قریباً ۳۸-۳۹ سال قبل (غالباً ۱۹۲۳ء یا ۱۹۲۴ء میں) جمعیت علمائے ہند کے ہولنا منعقدہ مراہ آباد میں ہوا تھا، چونکہ مولانا کی شہرت ایک مقررہ مناظر اور ملکِ ہفت روزہ اخبار کا ایڈیٹر کی حیثیت سے تھی اس لئے دیکھنے سے پہلے ان کے بارے میں میرا تصور یہ تھا کہ اپنی وضعِ قطع کے لحاظ سے وہ روشن خیال اور فیشن ایبل قسم کے مولانا ہوں گے، مثلاً شیردانی وغیرہ پہنتے ہوں گے، شوقِ شہسہر

لگاتے ہوں گے وغیرہ وغیرہ لیکن مراد آباد کی ایک سڑک پر راستہ چلتے ہوئے کسی واقعتاً عجیب  
 مجھے بتایا کہ مولانا صاحب جو پیدل چلے بارہے ہیں یہی انجم کے ایڈیٹر مولانا عبدالشکور صاحب  
 لکھنؤ ہی ہیں تو اپنے قصور کے بالکل خلاف مولانا کی ہیئت اور وضع قطع دیکھ کر مجھے بڑی حیرت  
 ہوئی، بالکل پُرانے قسم کے سیدھے سادے علماء کی وضع تھی، سر پر وہی پُرانے علماء کا سا  
 عمامہ، پیسہم پر عبا، ہاتھ میں لاکھڑی ناعصا۔۔۔ جمعیت کے اجلاس عام میں مولانا کی بھی تقریر کا  
 وقت رکھا گیا تھا، آپ نے بجائے اس کے کہ جمعیت کے پلیٹ فارم کا لحاظ فرماتے ہوئے اس کے  
 مناسب کوئی سیاسی یا انیم سیاسی یا کم از کم مشکمانہ فلسفیانہ قسم کی کوئی علمی تقریر فرماتے جس  
 وعظ فرمایا، جس کا برا حصہ نماز سے متعلق تھا، قدرتی طور پر بہت سوں کو تعجب ہوا کہ جمعیت کے  
 پلیٹ فارم پر ایسے وعظ کا کیا موقع تھا، لیکن بعد میں مجھے معلوم ہوا کہ عرصہ سے مولانا کا یہ التزام  
 ہے کہ وہ ہر تقریر میں نماز کی خاص طور سے تلقین و تاکید فرماتے ہیں اور گویا یہ اُن پر طاری ہے۔  
 پھر اسی سال کچھ عرصہ کے بعد ایک ضرورت سے امر وہ میرا جانا ہوا، میں ان دنوں منطق و  
 فلسفہ اور اصول فقہ و علم کلام کی آخری کتابیں پڑھ رہا تھا اور مجھے معلوم تھا کہ مولانا آج کل  
 مدرسہ اسلامیہ چلہ (امروہ) میں صدر مدرس ہیں، میں مولانا کی زیارت کے ارادہ سے، نیز  
 اس نیت سے کہ موقع ملے گا تو کسی سبق میں بھی شریک ہو کر استفادہ کر دوں گا۔ مدرسہ گیا لیکن اس  
 وقت اتفاق سے طب کی مشہور کتاب نفیسی کا آپ کے یہاں درس ہو رہا تھا، میں بیٹھا تو پورے  
 سبق میں رہا، لیکن وہ میری دلچسپی کی چیز نہیں تھی، البتہ یہ بات اسی دن معلوم ہوئی کہ مولانا فن  
 طب کے بھی ماضی ہیں۔ بعد میں جب حالات سے زیادہ واقف ہونے کا موقع ملا تو  
 یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ نے شروع میں کچھ عرصہ مطب بھی کیا تھا لیکن بعد میں اس سے بالکل  
 کنارہ کش ہو کر ان خالص علمی اور دینی کاموں میں مشغول ہو گئے جو اللہ کو آپ سے لینے تھے۔

رسمی طالب علمی سے فراغت کے بعد اتفاق سے تین سال میں اُسی مدرسہ اسلامیہ  
 میں مدرس رہا جس سے مولانا کا تعلق رہا تھا، اس مدرسہ کے اکثر کارپردازان اور ارباب انتظام  
 چونکہ حضرت مولانا سے عقیدت و ارادت کا خاص تعلق رکھتے تھے اور اسی تعلق کی وجہ سے



مولانا نے اپنے سخیلے صاحبزادے مولوی عبداللہ موسیٰ صاحب فاروقی کو تعلیم کے لئے دہان بھیج دیا تھا، اس لئے سال میں دو چار مرتبہ ضرور مولانا کی تشریف آوری امر دہس میں ہوتی تھی، اور تیری طبیعت کو چونکہ مولانا سے خاص مناسبت تھی اور مذاہب باطلہ اور فرقہ ہائے ضالہ کی تردید سے اس زمانہ میں نسیم مطور کو بھی گہری دلچسپی تھی اور مولانا بھی انھیں وجہ سے ناچیز پر خاص انخاص سخاوت و شفقت فرماتے تھے، اس لئے ہر ملاقات میں ربط و تعلق بڑھتا اور گرا ہوتا رہا۔۔۔۔۔ کچھ عرصہ کے بعد (غالباً ۱۳۵۵ھ میں) حضرت مولانا کے ساتھ رنگون اور براکے بعض دوسرے مقامات کا ایک طویل سفر کرنے کا بھی اتفاق ہوا۔ یہ سفر اہل رنگون کی دعوت پر وہاں ایک مذہبی فتنہ کے سر اٹھانے کی وجہ سے کرنا پڑا تھا، اس سفر میں فریڈا ایک مہینہ شب روز مولانا کے ساتھ رہنے کا اتفاق ہوا، اور بہت کواہ تک جو کچھ جانا اور سمجھنا تھا، اس سفر میں اُس سے بہت زیادہ جانا اور سمجھا، پھر براکے اس سفر کے غالباً ایک ہی سال بعد مولانا نے دارالمصلحین قائم فرمایا اور اس میں کام کرنے کے لئے اس حاجو کو بھی بلایا، اس موقع پر بھی چند مہینے ایک نیاز مند رفیق کی حیثیت سے حضرت مولانا کے ساتھ رہنے اور کام کرنے کا اتفاق ہوا۔۔۔۔۔ اس کے بعد بھی بار بار سفر و حضر میں مولانا کے قریب بلکہ ساتھ رہنے کا اس قدر اتفاق ہوا کہ دو مرتبہ طالب علمی کے ہی اپنے مخصوص اساتذہ کے ساتھ بھی اتنا رہنے کا اتفاق غالباً نہ ہوا ہوگا۔

قریباً ۳۵ سال کے اس تعلق میں مولانا کی زندگی کے جن علمی، علمی اور اخلاقی پہلوؤں سے میں واقف اور متاثر ہوا، کسی تو قریب کا لحاظ کئے بغیر ان میں سے چند آج کی صحبت میں حوالہ تسلیم کرتا ہوں۔

حضرت مولانا کے بارے میں اپنی معلومات اور تاثرات کو میں دو حصوں میں تقسیم کر سکتا ہوں، ایک وہ جن کا تعلق علم و تحقیق، اور تہذیب و مناظرہ کی لائن کے امتیازات سے ہے، اور دوسرے وہ جن کا تعلق عبادت گزاری اور پرہیزگاری جیسی درویشانہ صفات سے ہے۔ علمی، روحانی ہمارے علمی اور ذہنی حلقوں میں بھی حضرت مولانا کی شہرت مسلک اہل سنت کے ایک، نائن وکیل اور کامیاب مناظر و مکالم کی حیثیت سے رہی ہے اور اس کام کے لئے یہ واقعہ جو

کہ ہمارے اس زمانہ میں کسی خاص درجہ کے روحِ علی کی ضرورت نہیں رہی، اس لئے جن لوگوں کو مولانا کے قریب رہنے کا زیادہ اتفاق نہیں ہوا ان کو غالباً بالکل اندازہ نہیں ہوگا کہ مدوحِ مشر مناظر و مصنف ہی نہیں بلکہ علمائے راسخین میں سے تھے، نامور صاحبِ دہس کی سسی ٹھوس علی ستعلیٰ اور اپنے دائرہ میں مطالعہ بہت وسیع تھا، اسی کے ساتھ قدرت نے حافظہ بے نظیر دیا تھا۔ راقم سطور نے اپنی عمر میں بہت کم حضرات ایسے قومی الحافظہ دیکھے ہیں، سلامتی فہم کے ساتھ ذہانت و ذکاوت سے کبھی اللہ تعالیٰ نے حصہ وافر عطا فرمایا تھا، ان سب چیزوں کے جمع ہو جانے کی وجہ سے خالص علمی حیثیت سے بھی مولانا کا مقام بہت بلند تھا۔ علومِ دین کے مختلف شعبوں میں سے علمِ قرآن سے خاص شغف تھا، آپ کا سلسلہ تفسیر آیاتِ آپ کے سہرہ برفی القرآن کی زندہ اور باقی رہنے والی شہادت ہے۔

داہن لوگوں نے حضرت مولانا کی تقریریں سنی ہیں انھیں یاد ہوگا کہ صرف قرآنی آیاتِ احادیث ہی نہیں بلکہ شعبوں کی کتبِ حدیث و اسرارِ اہلِ اربعین کے اُن حصّے جن کی کتبوں کی کبھی لمبی لمبی عبارتیں مثنوی کشادہ نامہ اور حمادِ حیدری کے صفحے کے صفحے مولانا بالکل حافظوں کی طرح پڑھتے تھے۔ مولانا کی اس بخوبی بیاری ہی کا فہم جو مجھے یہ معلوم کرنے کی ضرورت پڑی کہ فردوسی نے شاہ نامہ میں اپنے آتش پرستانہ اکیلا برکتاً ذکرہ جس خزانہِ انداز میں کیا ہوا اور اُن کے مقابلہ میں مجاہدِ کرم کو جس طرح اُس نے حقیر و بے حیثیت دکھانے کی کوشش کی ہر ایک خلافتِ ایرانی مسلمانوں کی طرف سے کوئی آواز اُس وقت اٹھتی تھی یا نہیں؟ مجھے یقین تھا اگر کوئی آواز اٹھتی ہوگی تو مولانا کو اسکا ضررِ علم ہوگا۔ میں مولانا کی خدمت میں حاضر ہوا۔ بیاری اور اس کے پیادہ کے ضعف و نظام کے علاوہ برسوں پہلے سے مولانا کے لئے بڑھاپے کا وہ وقت آچکا تھا جس کے متعلق قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے "لَکَیْلًا بَعْدَ عِلْمٍ شَیْئًا" ضعف کی وجہ سے مولانا کیلئے اس وقت بات کرنا بھی مشکل تھا، اس کے باوجود میں نے یہ بات دیانت کی، فرمایا "صحیح، عقیدہ ایرانی مسلمانوں کی طرف سے شاہ نامہ کے خلاف نئے نئے ورکے ساتھ آواز اٹھتی تھی" مولانا فاروقی "ایک مستقل کتاب لکھی گئی" یہ منظوم ہے اور گویا شاہ نامہ کا جواب ہے، چھپ چکی ہے۔ میں نے اس کا مطبوعہ نسخہ ہی کبھی دیکھا تھا، پہلے تو اس کا خداسا حصہ یاد تھا، اب کچھ یاد نہیں رہا، پھر فرمایا ہاں ایک شعر یاد آگیا اور شاید وہی آپ کے قصد کے لئے کافی ہوگا۔ وہ شعر ہے فردوسی کے بارہ میں ضعف لکھا ہے

دش گبر و جاں گبر و گبری زبان      ز گبراں گبری زبان قصہ خوان  
بہر حال مولانا اپنے غیر معمولی حافظہ کے لحاظ سے اللہ کی قدرت کی ایک نشانی تھے۔

مع مطلب یہ ہو کہ انسان جب زیادہ بڑھا ہو جاتا ہے تو حاضرِ علم ہی غائب ہو جاتا ہے۔

تحریر و تقریر کا امتیاز | تحریر و تقریر بہت سادہ، ہر قسم کے تکلف و تصنع سے بری، حسود و داند سے پاک اور عبارت آرائی سے خالی مگر نہایت دلنشین ہوتی تھی، میں نے کسی صاحبِ علم عالم کو نہیں دیکھا جس کی تحریر و تقریر میں اتنی بیکانی اور مطابقت ہو، اگر کوئی شخص مولانا کی تقریر لفظ بلفظ لکھتا تو اس کو کتابی شکل میں چھاپنے کے لئے کسی لفظی ترمیم کی بھی غالباً ضرورت نہ ہوتی تقریر میں اثراتِ زور پیدا کرنے کے لئے مولانا اس بالذکر کے بھی روادار اور عادی نہیں تھے جس کو کوئی عیب نہیں سمجھا جاتا، اسی طرح کمر و روایتیں (اگرچہ وہ علمی حلقوں میں بھی کتنی ہی مشہور ہو گئی ہوں) مولانا ان کے ذکر سے احتیاط فرماتے تھے۔ ہماری اسی صدی کے بہت بڑے صفائی عالم حضرت مولانا حافظ عبد الرحمن صاحبِ محدث امرہ ہوئے (جن کو حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ سے تلمذ کا شرف بھی حاصل تھا) میں نے ایک مجلس میں اُن سے خود سنا حضرت مولانا عبد الشکور صاحب کے بارے میں فرماتے تھے کہ میں ان کی اس بات کا بہت ہی متقدروں اور اس کو ان کی کراست سمجھتا ہوں کہ وعظ میں بھی کوئی بات غیر تحقیقی بیان نہیں فرماتے۔

مناظرہ کا امتیاز | قوت استدلال اور منانیت و سنجیدگی آپ کے مناظرہ کا خاص امتیاز تھا، آپ کے متعدد مناظرے پچھلے ہوئے ہیں، جن لوگوں نے کبھی آپ کا مناظرہ سنا ہے، وہ ان کتابی مناظروں کے مطالعہ کے وقت بالکل ایسا محسوس کریں گے کہ حضرت مولانا بول رہے ہیں۔ محقق مناظر کبھی غلط بحث نہیں کرتا بلکہ اپنی پوری قوت اس پر صرف کرتا ہے کہ زیر بحث مسئلہ روشنی میں آجائے، مولانا کا بالکل یہی طرز تھا، اسی لئے وہ فرق مخالف کی غلط بحث کی کوششوں کو بھی پسپے نہیں دیتے تھے، اور وہ ہزار کوششوں کے باوجود غلط بحث میں کامیاب نہیں ہو سکتا تھا، بحث کے مرکزی نقطہ کو مولانا ہر اتر پر میں ضرور دہرا دیتے تھے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ عام سامعین کو بھی وہ خاص بات حفظ ہو جاتی تھی، فی کے لحاظ سے یہ مناظر کا کمال ہے اور اسحق حق کے مقصد کے لئے بھی یہ ضروری اور ناگزیر ہے

خاص موضوع | اگرچہ حسب ضرورت مولانا نے مناظرے عیسائیوں سے بھی کئے، آمدیہ مساجدوں اور قادیانیوں سے بھی اور ان کے علاوہ دوسرے فرقائے ضالہ سے بھی، لیکن مولانا کا خاص موضوع شیعہ سطروں سے صحابہ کرام اور مسکاک اہل سنت کی حفاظت اور ان کا دفاع اور مذہبِ شیعہ کی

ضلائل النور کو واضح کر کے حجت حق قائم کرنا تھا، اور یہ وہ موضوع ہے جو ہندستان کے غلامانہ اپنی حالات کی وجہ سے اس ملک کے اکابر علماء و مصلحین کی علمی اور دینی کوششوں کا صدیوں سے خاص موضوع رہا ہے۔۔۔ اب سے قریباً ساڑھے تین سو سال پہلے گیا دھویں سہی، ہجری میں تاریخ اسلام کے عظیم ترین مجدد امام ربانی شیخ احمد فاروقی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ اور اس کے بعد بارہویں صدی میں حضرت شاہ ولی اللہ اور ان کے معاصر بہیقی وقت قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے بعد استاد الہند شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی اور ان کے تلامذہ، اور ان کے بعد حضرت مولانا محمد کاسم نانوتوی اور حضرت مولانا رشید احمد محدث گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ الغرض اپنے اپنے زمانہ میں ان سب ہی حضرات کی دینی اور اصلاحی کوششوں کا خاص موضوع اور ہدف (ان خاص تاریخی اسباب کی وجہ سے جن کی تفصیل کا یہ موقع نہیں) یہی مسئلہ رہا ہے۔۔۔ جن شخص نے اس موضوع سے متعلق ان اکابر کی کتاب میں دیکھی ہیں اور حضرت مولانا عبدالحکیم صاحب نے اس سلسلے میں جو کام کیا ہے، اس سے بھی وہ واقف ہے اس کو اعتراف کرنا پڑیگا کہ مولانا نے اس موضوع کو اپنے ان پیشرو اکابر سے کئی گنا زیادہ نکھارا، اور ایک سعادت مند بیروکار کی طرح ان کام کی تکمیل کر کے ان کی روحوں کو شاد اور مطمئن کیا۔۔۔ اس ناچیز کا ذاتی تاثر یہ ہے کہ مولانا کی تحقیق و تفتیح نے اس دائرے کے کئی بنیادی مسئلوں کو جو علمی اور فطری تھے اور ان کو صرف اہل علم ہی سمجھ سکتے تھے ایسا ہی بنا دیا کہ عامیوں کے لئے ابھی ان کا سمجھنا آسان ہو گیا۔

رشدیہ کے مشغلیہ میں مولانا کی نیت اور اس موضوع سے ان کے غیر معمولی شغف کا اصل عکاس

مولانا نے ایک صحبت میں مجھ سے خود فرمایا کہ صحابہ کرام کے ناموں کی حفاظت اور ان کے خلاف کئے جانے والے پروپیگنڈے کی تردید بجائے خود بھی عبادت بلکہ فریضہ ہے لیکن میں جو اس کام کو درجہ اول کی اہمیت دیتا ہوں اور اس میں اس طرح مشغول ہوں، خدا گواہ ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ صحابہ کرام کے مجروح ہو جانے کے بعد قرآن مجید اور نبوت محمدی سب مشکوک ہو جاتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن کے بارے میں جو کچھ ہم جانتے ہیں وہ صحابہ کرام ہی کے واسطے سے جانتے ہیں، اگر اس سلسلہ کی پہلی کڑی اور دین کے ناقلوں کی پہلی صف ہی

باقابل اعتبار ہو گئی تو قرآن اور سارا دین مشکوک ہو جائے گا۔ اور ہمارے پاس اُن کے بارے میں یقین کی کوئی سطح نہ رہے گی۔ بہر حال میں صحابہ کرامؓ کی یہ حمایت اور مدافعت اور ان کے دشمنوں کا یہ مقابلہ قرآن مجید اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کی نیت ہی سے کرتا ہوں اور مجھے اپنی مغفرت کی سب سے زیادہ اُمید اپنے اسی عمل سے ہے۔

**غیر معمولی اعتدالی** | مناظرہ کے میدان میں رہنے کے بعد راہ اعتدالی پر قائم رہنا بڑی مشکل بات ہے، اللہ ہی اگر توفیق دے اور دستگیری فرمائے تو آدمی اعتدالی پر قائم رہ سکتا ہے ورنہ اس میدان میں تدم رکھنے والے کافراط یا تقریض میں مبتلا ہو جانا ایک عادات اور اکثری تجربہ ہے۔ ناچیز نے اس پہلو سے حضرت مولانا کو بہت ہی متاثر اور با توفیق پایا۔ صرف ایک مسئلہ نکل کر تا ہوں جو مولانا سے میں نے خود اپنے کانوں سے سنا ہے۔ ایک موقع پر حضرت علی مرتضیٰ اور حضرت مسیحیہ نے بھی اللہ تعالیٰ کے درجات کا فرق بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:-

”حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سابقین اہلین کی پہلی صفحہ بھی اکابر میں ہیں اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اگرچہ صحابی ہونے کی حیثیت سے ہمارے سزاوار ہیں لیکن حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ ان کو کیا نسبت؟ ان کی مجلس میں اگر صرف تنالی رہا ہے حضرت معاویہ کو گناہ کیا ہے تو ان کے لئے سعادت اور باعث فخر ہے۔“

ان تک باتوں پر حیرت کا میں نے ذکر کیا ان کا برادر است مطلق مولانا کی عالمانہ اہل نظر حیثیت ہے۔ اگر کہہ دوں کہ عالمانہ اور درویشانہ حیثیت کا بھی ان میں خاصا حصہ ہے، اب دو چار باتیں ہیں۔ وہ عرض کرتا ہوں کہ کائنات اس طور سے اس دوسری حیثیت سے ہے۔

**نماز کے ساتھ کئی غلطی** | سارا اس حیثیت سے ہے کہ ہر مسلمان پر فرض ہے، اس گئی گزری حالت اور نسبت ہوئی | میں بھی ہر وہ مسلمان اس کا پابند ہے جس کو خوف خدا اور فکر آخرت کا کوئی ذرہ بھی نصیب ہے۔ بہر حال اس حیثیت سے نماز ایک عوامی چیز ہے لیکن نماز کے ساتھ دل کا لگاؤ اس کا ایک حصہ اہتمام اور نظم مندی اور لوگوں میں نماز کی طرف سے بے اعتنائی اور بے پروائی دیکھ کر دل کڑھنا اور بچھین ہونا بلاشبہ یہ کیفیات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ سے کبھی پہلے آپ کے جدا مچے پیدا نہ گئیں اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خاص نسبت اور دراشت ہر انھوں نے

اپنے بیوی بچوں کو وادی غیر ذی زرع میں بسا کر اللہ تعالیٰ سے عرض کیا تھا۔  
 رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ  
 بَيْتِنَا الْمَحْرَمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ ۖ لَعَلَّيْهِمْ يَرْوِغُونَ  
 اپنی نسل کو تیرے مقدس و محترم گھر کے پاس بن کھیتی والی وادی میں بسا دیا ہے  
 لے میں گھر رب تاکہ وہ نماز قائم کریں ۛ

اور عرض و معروض اور مناجات کے اسی سلسلہ کے آخر میں دعا کی گئی :  
 رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ  
 (میرے رب مجھے بنا دے نماز کا قائم کرنے والا اور میری نسل کو بھی یہ چیز نصیب  
 فرما، پروردگار میری دعا قبول فرما۔)

اور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دنیا سے رخصت ہوتے وقت جو آخری وصیت است کو  
 فرمائی تھی اس میں سب سے پہلے نماز ہی کی تاکید تھی۔ بہر حال نماز کے ساتھ فکر مندی کا تعلق اللہ  
 کے خلیل حضرت ابراہیم اور اس کے حبیب پاک حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص وراثت ہے اور  
 اللہ تعالیٰ نے حضرت مولانا کو اس سے حصہ وافر عطا فرمایا تھا، اوپر ذکر کر چکا ہوں کہ ایک دست  
 تک مولانا کا یہ التزام رہا کہ ہر عطا میں نماز کی تلقین و تاکید ضرور فرماتے تھے بلکہ اس دو میں نماز ہی ان کے  
 مواظب کا خاص موضوع ہوتا تھا۔ اس عاجز نے خود بھی نماز کے بارے میں مولانا کا وعظ سنا ہے  
 صاف محسوس ہوتا تھا کہ جو کچھ فرما رہے ہیں بے چین دل کی گھرائی سے فرما رہے ہیں۔ حضرت مولانا  
 نے غالباً اسی زمانہ میں نماز کے موضوع پر ایک بڑی موثر مستقل کتاب بھی "کتاب الصلوٰۃ" کے نام سے  
 لکھی تھی، اس میں مولانا نے قرآن مجید کی ایک سو ایک آیات نماز سے متعلق جمع فرمائی ہیں اس  
 عاجز کو اعتراف ہے کہ مولانا کی اسی کتاب کے مطالعہ سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید میں کن کن عزائم و  
 سے نماز کی طاعت دعوت دی گئی ہے، اس کتاب میں آیات کے علاوہ نماز سے متعلق تاکیدیں اور  
 تشریعی و تریبی حدیثیں بھی اور آخر میں ائمہ امت کے ارشادات بھی ذکر فرمائے ہیں جیسا کہ میں نے  
 عرض کیا کہ کتاب نہایت موثر ہے اور علمی حیثیت سے بھی اس کا پایہ بلند ہے، مجھے کچھ ایسا یاد آتا ہے  
 کہ حضرت مولانا نے اپنی اس کتاب کی یا اس کے کسی حصہ کی کتابت بھی خود ہی فرمائی تھی حضرت مولانا

نہایت سبیل الخط تھے اور بد خط تحریر سے گرائی ہوتی تھی) — لکھنؤ کے متعدد واقع حضرات سے میں نے سنا ہے کہ یہاں نماز کا رواج بہت کم تھا، بہت سی مسجدیں غیر آباد تھیں، احمد شہزاد یہ بات نہیں ہے، ان حضرات نے بتایا کہ اس میں سب سے بڑا دخل حضرت علامہ رحمہ اللہ کا ہوا۔ قرآن مجید کے ساتھ اس سے ملتی جلتی دوسری قابل ذکر خصوصیت قرآن مجید کے ساتھ حضرت علامہ کا خاص تعلق خاص شغف اور تعلق ہے، اللہ تعالیٰ نے سچے صاحبزادے عطا فرمائے جنہیں سے دو کا سامنے انتقال ہو چکا ہے، مولانا نے ان سب کو قرآن مجید حفظ کرایا۔ ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اس زمانہ میں ایسا دہی کرے گا جس کو اللہ کی کتاب پاک کے ساتھ غیر معمولی شغف ہو، مولانا پہلے خود حافظ قرآن نہیں تھے، لیکن اب سے چند ہی سال قبل بالکل بڑھاپے کے دور میں خود محنت کر کے حفظ کیا اور زندگی کے ان چند اخیر سالوں میں تو بس تلاوت قرآن ہی ان کا دن رات کا شغل اور وظیفہ تھا، گزشتہ آٹھ دس سال میں صبح یا شام صبح وقت کبھی حاضری کا اتفاق ہوا ایسی دیکھا کہ قرآن مجید سامنے ہے اور اس کی تلاوت میں مشغول ہیں، حالت یہ ہو گئی تھی کہ اپنے خاص اہل محبت اور نیاز مندوں تک کا زیادہ آنا اور دو چار منٹ سے زیادہ بیٹھنا باعث گرائی ہوئے لگا تھا، اس گرائی کا اظہار زبان سے تو میں نے کبھی نہیں سنا، لیکن دو تین ہی منٹ کے بعد چہرے سے محسوس ہونے لگتا تھا کہ انھیں شغل تلاوت کا یہ انقطاع شاق ہو رہا ہے اور وہ نظر میں لکڑیا والا ریخت ہو تو وہ اپنے شغل میں مشغول ہوں۔

اہل خیال سے محبت اور ان کی اپنے اہل و عیال سے محبت بھی انسانی فطرت کا تقاضا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت ہے۔ حدیث و سیرت پر جن لوگوں کی نظر ہے وہ جانتے ہیں کہ اس بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا حال اور عفت ام تھا کتب حدیث میں مذکور ہے کہ وہ اسوں اور نواسیوں میں سے کوئی سچے نبیہ خطبہ دیتے وقت قریب آگیا تو آپ نے اسی حالت میں اسے گود میں اٹھایا بلکہ کبھی کبھی تو انھیں گود میں لے کر اپنے نماز بھی پڑھی ہے۔ اسی طرح ازواج مطہرات کے ساتھ آپ کی ملاطفت اور حسن معاشرت مثالی تھی، اللہ تعالیٰ نے حضرت مولانا کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس وراثت سے بھی وافر حصہ عطا فرمایا تھا، اولاد اور اولاد کی اولاد کے ساتھ آپ کے دل کا لگاؤ بھی مثالی تھا

دعا بعد میں تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ ان میں سے دو بھائی اپنی بیماری وغیرہ کی وجہ سے پورا قرآن مجید حفظ نہیں کر سکے

لیکن درجوان صاحبزادوں (مولانا حافظ عبد الغفور صاحب رحمہ اور مولانا حافظ عبد العزیز صاحب رحمہ اور جوہی العزیز کھنڈی صاحبہ زادی اور ان سے پہلے ان کی والدہ مرحومہ کے انتقال کے وقت مولانا کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس مالی اور ارشاد کا کامل نمونہ دیکھا گیا جو عہد نبوت کے اکلوتے صاحبزادے سیدنا ابراہیم (علیہ السلام و علیہ الصلوٰۃ والسلام) کی وفات کے وقت آپ کا حال اور قال دیکھا اور سنا گیا تھا، حدیث شریف میں ہے کہ ان کے انتقال پر آپ نے فرمایا۔

العین تدمع والقلب يحزن ولا نقول الا ما يرضى ربنا ان الله واثق  
البہ لاجعون۔ آنکھ آنسو بہا رہی ہے اور دل کو رنج اور صدمہ ہے اور زبان  
دبی رہے گی جس سے میرا مالک راضی ہوگا ان اللہ واثق البہ لاجعون۔

ایک بار کمال کی شہادت آخر میں اس دور کے ایک مسلم عارف بلکہ نقیب و مفتی کے امام حضرت  
مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کے ایک ارشاد پر تاثرات کے اس سلسلہ کو ختم کرتا ہوں:

حضرت مولانا اپنے وصال سے ٹھیک ایک سال پہلے جب ۳۶۲ھ میں ایک بڑی  
جماعت کے ساتھ کھنڈ تشریف لائے تھے اور قریباً ایک ہفتہ دار العلوم مدوۃ العلم میں قیام  
فرمایا تھا، ایک روز دارالعلوم کی مسجد کے وضو خانہ میں وضو فرما رہے تھے، دارالعلوم  
کے دو تین اساتذہ بھی ساتھ بیٹھے وضو کر رہے تھے، مولانا معین اللہ صاحب ندوی (موجودہ  
ناظر شعبہ تعمیر و ترقی دارالعلوم مدوۃ العلماء) مولانا کے باطن صاف منہ بیٹھے وضو کر رہے تھے حضرت  
مولانا کی ان پر شفقت و عنایت کی خاص نظر تھی ان سے مخاطب ہو کر فرمایا: "یاں مولوی  
معین اللہ! حضرت مولانا عبد الشکور صاحب کو جانتے ہو؟ انھوں نے عرض کیا: ہاں حضرت  
جانتا ہوں، زیارت بھی کی ہے۔ فرمایا: "نہیں تم نہیں جانتے پھر فرمایا: "وہ امام وقت ہیں"  
کھنڈ کے اسی سفر میں ناچیز راقم سطور بھی حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کے ہجر کا  
تھا، ایک صحبت میں (اب یاد نہیں کس سلسلہ میں) خود مجھ سے فرمایا کہ ان مشرقی دیار میں حضرت  
مولانا عبد الشکور صاحب کا وہی مقام ہے جو ہمارے مغربی دیار میں ہمارے حضرت تھانوی  
رحمۃ اللہ علیہ کا تھا۔ (بحکم لائے حضرت مولانا تھانوی رحمۃ اللہ کا وصال چند ہی روز پہلے ہو چکا تھا)  
آخر میں ناچیز راقم سطور اپنے ناظرین سے خصوصیت کے ساتھ درخواست کرتا ہے کہ حضرت مولانا کے لئے

حضرت مولانا عبد الشکور صاحب کی شہادت کے لئے ممبران و اہل ان کے کتب خانہ میں موجود ہے۔



## حضرت مولانا احمد علیؒ

(از جناب قاضی محمد عدیل عباسی)

حضرت مولانا احمد علیؒ کے وصالِ حق کی خبر بڑھ کر میں اپنی جانب سے عقیدتِ مذہبیت کی حقیر نذر پیش کرتا ہوں۔ غالباً ۱۹۲۲ء ہوگا۔ میں "مدینہ" اخبار سے استغفادے کر "زمیندار" اخبار کی ایڈیٹری کی خدمت انجام دینے لاہور گیا اور دفتر زمیندار میں مقیم ہوا۔ میں نے شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسنؒ کے بہت سے افسانے ان لوگوں کی زبانی سنے تھے جو ان کی خدمت میں روچکے تھے۔ ان کے شاگرد مولانا عبید اللہ صاحب سندھی اُس زمانہ کے ایک مشہور عالم اور انقلابی انسان تھے۔ محمودؒ پہلے سندھ یا صوبہ سرحد میں قرآن پاک کا درس دیتے رہے، پھر دہلی کی فتح پوری کی مسجد میں اُکرتیام کیا اور "نظارۃ المعارف" کے نام سے ایک ادارے کی بنیاد ڈالی۔ یہیں سے شرح لغافوں کی سازش کا اہتمام ہوا، جس کا شمار ایک مقررہ وقت پر تمام ہندوستان کے انگریزوں کو قتل کر کے جمہوریہ ہند کا اعلان کرنا تھا۔ سازش ناکام ہو گئی۔ مولانا محمود حسنؒ اٹھائیس نظربند کر دیئے گئے اور مولانا عبید اللہ صاحب افغانستان نکل گئے۔ مولانا عبید اللہ صاحب کے بارے میں طرح طرح کی ایسی باتیں مشہور تھیں جن کو سن کر بڑا جوش و ولولہ پیدا ہوتا تھا مثلاً یہ کہ وہ ایک بڑے مجاہد انسان ہیں اور بڑے مدبر ہیں اور قرآن کی تعلیم کے ذریعہ وہ مسلمانوں کی پستی کو رفع کرنا چاہتے ہیں، ترتیب آیات قرآنی کے وعود ہیں، نسخ و منسوخ کے قائل نہیں ہیں، یہ وہ باتیں تھیں جو اس زمانہ میں نئی تھیں۔ اور ان سے انگریز مؤرخین و مصنفین کا جواب ملتا تھا۔ میں نے اسلام اور پیغمبر اسلامؐ کے بارے میں عیسائی مصنفین کی متعدد کتابیں پڑھی تھیں۔ وہ اس بات پر بہت زور دیتے تھے کہ قرآن مختلف مضافات کا ایک بے ترتیب مجموعہ ہے اور جو آیات قرآنی منسوخ ہو گئیں ان

کو کتاب میں رکھنے سے کیا حاصل؟ اس طرح مولانا عبید اللہ سندھی اُس وقت حال دماغی کے اجتماع کے باعث ایک بڑی جاذب شخصیت تھے اور جس طرح وہ ہندوستان کی سی آئی ڈی کی نگاہوں سے بچ کر افغانستان پہنچ گئے تھے اُس سے اُن کی ہستی بحر العقول کارناموں کے انجام دینے کی اہل سمجھی جانے لگی تھی۔ مولانا احمد علیؒ مولانا عبید اللہ کے شاگرد بھی تھے اور دانا دہلی۔ یہ بھی ہجرت کر کے افغانستان گئے تھے مگر وہاں سے واپس آکر دہلی اور پھر لاہور میں شیرازہ دروازہ کے پاس ایک مسجد میں قرآن کا درس دینے لگے تھے۔ شب و روز کا یہ مشغلہ تھا۔ لہذا قدر تائیرے اندر ایک تربط مولانا سے نیاز حاصل کرنے کی پیدا ہوئی اور میں بار بار اُن کی خدمت میں حاضر ہوتا رہا۔

**درس قرآن** | دیوبند وغیرہ کے کثیر التعداد فارغ التحصیل طلباء مولانا سے "ترتیباً" پڑھنے آیا کرتے تھے۔ اور مولانا اُن کو صرف یہ سبق دیتے تھے کہ ایک آیت کا دوسری آیت سے کیا ربط ہے۔ مولانا عبید اللہ صاحب نے پورے قرآن کو مربوط کر دیا تھا اور تجربہ بھی کر دی تھی چنانچہ سورۃ بقرہ کا عنوان "خلافت کبریٰ" رکھا تھا۔ اب وہ سب چیزیں مولانا عبید اللہ صاحب کے دوسرے شاگرد مولانا عبدالحی فاروقی، سابع اسناد تفسیر قرآن جامعہ امیہ اسلامیہ کے قلم سے شایع ہو چکی ہیں۔ مگر یہ اشاعت کئی سال بعد ہوئی۔ اُس وقت ترتیب آیات کے مطالعہ کا عام شوق پیدا ہو گیا تھا۔ مولانا سے شرف نیاز حاصل ہونے کے تھوڑے ہی دنوں بعد مجھے معلوم ہوا کہ ایک ایسا کلاس قائم ہونے والا ہے چنانچہ میں نے مولانا سے عرض کیا کہ مجھے بھی اس درس میں شریک ہونے کی اجازت دی جائے عصر کے بعد کا وقت تھا اور مولانا مسجد میں تنہا بیٹھتے فرمایا آپ عربی جانتے ہیں۔ میں نے جواب دیا کہ میں فہم عربی سے یکدم قاصر ہوں تو ارشاد ہوا کہ آپ کو اس کلاس سے کوئی فائدہ نہ ہوگا کیونکہ معانی و مطالب کا اس میں ذکر نہ ہوگا۔ جو لوگ ان چیزوں سے واقف ہیں صرف ان کو ایک آیت سے دوسری آیت کا ربط بتلایا جائے گا۔ آپ چل نہ سکیں گے۔ میں نے عرض کیا کہ آپ کا کیا حرج ہوگا، میں بھی صفت میں شریک رہوں گا اور اگر چل نہ سکا تو خود بخود عدم لچسپی کے باعث ترک کر دوں گا۔ چونکہ مولانا نہایت متواضع، منکر المزاج اور پامردت تھے فوراً

ان گئے حالانکہ میں نے اُن کے چہرے سے اندازہ لگایا کہ اُن کے نزدیک میں ایک فعلِ عبث کا ارتکاب کر رہا تھا۔ میرے پاس ایک حامیِ مترجم تھا۔ میں اُس سے ترجمہ یاد کرتا تھا اور بھاگتا ہوا کلاس میں جاتا تھا۔ بعد کو میرے اوپر بڑی شفقت فرمانے لگے اور مجھ سے ہی تملادت کراتے تھے۔ اس سلسلہ میں ایک دن ایک عجیب واقعہ بھی پیش آیا۔ تملادت کے دوران مولانا مسکرائے اور کہا کہ پکڑ گئے کہ عربی نہیں جانتے ہیں۔ ”الف“ نہیں پڑھا جائے گا۔ میرے حامی پر خطا کھینچ کر یہ عبارت تحریر ہے۔ وہ قرآنِ پاک پر نشان بنانے اور نوٹ لکھنے کی اجازت دیتے تھے۔ میں ایک علیحدہ کاپی پر اُن کی کل تقریر نوٹ بھی کرتا رہتا تھا اور عام طور پر لفظ بہ لفظ لکھ لیتا تھا۔ مولانا اس سے بہت خوش ہوتے تھے اور کبھی کبھی اُسے پڑھوا کر سُنتے تھے۔ رفتہ رفتہ مولانا ممدوح کے متعلق میرا خیال یہ ہو گیا کہ وہ مجھے بہت مانتے ہیں غالباً یہ خیال ہر اُس شخص کا ہو گا جو اُن کے قریب رہتا ہو گا۔ میں جو بھی وقت پاتا تھا مولانا ممدوح کی خدمت میں گزارتا تھا۔ افسوس ہے کہ دس سپاروں کے بعد میری اہلیہ کی طبیعت ایسی خراب ہوئی کہ اچانک مجھے چلا آنا پڑا اور پھر میں آگے نہ جاسکا اور جرنلٹ میں نے دس سپاروں کے بارے میں لکھا تھا وہ بھی کہیں گم ہو گیا۔ کئی سال بعد جب میں بستی میں وکالت کر رہا تھا تو مولانا کا ایک خط میرے پاس آیا کہ اپنا نوٹ بھیج دو، شاید کیا جائے گا مگر افسوس ہے کہ اُسے کوئی صاحب لے جا چکے تھے۔ اس طرح میں مولانا ممدوح کے کچھ دنوں بہت قریب رہا اور قریب سے ان کو مطالعہ کرنے کا موقع ملا۔ تعلیم و تعلم کے سلسلہ میں وہ انتہائی متحمل اور بردبار و شفیق تھے۔ مجھے یاد نہیں کہ میں نے اُن کو کبھی کسی پر غصہ کرتے یا کسی کو بھڑکتے دیکھا ہو۔

**معمولات** | مولانا مسجد کے قریب ایک چھوٹے سے مکان میں رہتے تھے۔ مسجد میں ایک حجرہ بھی تھا۔ حجرت کے استعمال میں رہتا تھا۔ روزمرہ بعد نماز فجر مولانا فوراً ممبر پر بیٹھ جاتے تھے اور کلامِ پاک کی تفسیر کا درس دیتے تھے۔ یہ درس ۲۰ شوال کو ہر سال الحمد للہ سے شروع ہوتا تھا اور ۲۹ رمضان کو وائس پر ختم ہو جاتا تھا۔ اس درس میں چار پانچ سو آدمیوں کو کم کبھی نہیں ہوتا تھا اور انگریز کے سی۔ آئی ڈی علانیہ تقریر نوٹ کرتے رہتے تھے۔ بایں ہمہ

مولانا کی حق گوئی و بیباکی ہمیشہ عروج پر رہی اور اس حد تک کہ بسا اوقات ہم لوگوں کو جو اُس وقت نوجوان تھے اور تحریک خلافت میں حصہ لے رہے تھے سخت حیرت ہوتی تھی مولانا جیل میں بھی رہ چکے تھے۔ ایک مرتبہ مجھ سے بزرگانِ دین کی نگاہِ اثر نمود کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے لگے کہ الحمد للہ طبیعت تو ہمیشہ جیل میں مطمئن رہی مگر ایک دن میں اپنی تنہائی کی کوٹھڑی سے پانی لینے کے لئے نکلا گیا اور اسی وقت ایک اور بزرگ بھی اسی طرح نکالے گئے ہم دونوں میں گفتگو تو کوئی ہو نہیں سکتی تھی اور نہ ہوئی مگر انھوں نے میرے اوپر ایک بھرپور نگاہ جو ڈالی ہے تو ایسا معلوم ہوا کہ دل پتھر ہو گیا۔

صبح کی تفسیر کے بعد فوراً قرآن کی تعلیم کا سلسلہ شروع ہو جاتا تھا۔ یہ یکہ دان اور تانگہ داسے ہیں ان کو ناظرہ قرآن پڑھا رہے ہیں، یہ علماء کی جماعت ہے ان کو ترتیب آیات کا درس دیا جا رہا ہے۔ یہ بی۔ اے۔ بی۔ ایس۔ سی، ایم۔ اے، ایم۔ ایس۔ سی ہیں، انھیں قرآن کے نکات بتلائے جا رہے ہیں۔ یہ لوگ اس درجہ متاثر ہوتے تھے کہ کبھی کبھی ان لوگوں میں سے کوئی انگریزی اخبارات میں فضائلِ اسلام پر مضمون بھی لکھتا تھا جو شائع بھی ہوتے تھے۔ اس طرح پورا دن گزر جاتا تھا بجز کلامِ پاک کی تعلیم کے اور کوئی مشغلہ نہ تھا۔ صرف ایک ذوق تھا کہ مسلمان قرآن یا مطلب پڑھیں اور اُس کا پیغام سمجھیں اور اپنے کو اس تعلیم کے سانچے میں ڈھالیں گویا ع

از تاک بادہ گیرم و در ساغر انگنم

کے مصداق بنیں۔ اُن کے ہاں قرآن کی تعلیم کے سلسلہ میں کسی معاوضہ کا کوئی سوال نہ تھا۔ بس خالصتہً لئہ تعلیم دیتے تھے۔ ایک دن ایک نکاح کی تقریب میں بہت لوگ جمع تھے۔ وہاں ایک بیرسٹر صاحب جو مسلمان تھے کہنے لگے کہ دیکھئے قرآن نے شروع میں دعوائے کیا ہے کہ یہ ہے کتاب جس میں کوئی شک نہیں۔ دعوائے بلا دلیل۔ مولانا کچھ دیر بیٹھے سن رہے تھے سکوت اختیار فرمایا پھر بیرسٹر صاحب کے قریب آئے اور اُن سے کہا کہ میں قانون پڑھنا چاہتا ہوں۔ مگر انگریزی نہیں جانتا۔ آپ مجھے اُردو کی کچھ کتابیں بتادیں تاکہ میں قانون کا ماہر بن جاؤں۔ بیرسٹر صاحب ہنرک اُٹھے۔ کہنے لگے قانون سمجھنے کے لئے اُس کی ٹریننگ کی ضرورت ہوئی ہے

طرحہ علوم کا مطالعہ ضروری ہے۔ صرف ترجمہ سے آپ قانون کیسے سمجھ لیں گے۔ مولانا اصرار فرماتے رہے اور وہ شدت سے مخالفت کرتے رہے، جب نوبت یہاں تک پہنچی کہ مولانا نے کہا کہ انسانوں کے بنائے ہوئے قوانین کے فہم و ادراک پر تو اس درجہ پابندیاں ہیں تو کیا خدا کے بنائے ہوئے قوانین یوں ہی ترجمہ سے آپ سمجھ لیں گے جو آپ ابھی اعتراض فرما رہے تھے۔ بیرسٹر صاحب بہت خفیف ہوئے اور دیر تک معذرت کرتے رہے اور مولانا سے قرآن پڑھنے کی بھی خواہش ظاہر کی۔ مولانا تو اس کے لئے تیار ہی تھے۔ مگر بیرسٹر صاحب کے پاس مولانا کی خدمت میں حاضر ہونے کا وقت نہ تھا تو مولانا نے خود پیش کش کی کہ وہ ان کے مکان پر جا کر تعلیم دیا کریں گے مگر جب بیرسٹر صاحب نے کہا کہ وہ اپنا موٹر بیچ دیں گے۔ تو مولانا نے انکار کیا اور کہا کہ کسی قسم کا معاوضہ تعلیم کے لئے میں قبول نہیں کر سکتا میں اپنی سائیکل پر۔ پر آپ کے گھر آکر آپ کو قرآن پڑھاؤں گا۔ ہر گھر میں درس قرآن کے پھیلانے کا ایسا ہمہ گیر جذبہ تھا کہ کوئی بڑی سے بڑی شقت اُن کے لئے گراں نہ تھی۔

**ذریعہ معاش** | مولانا بڑی سادہ زندگی گزارتے تھے۔ کھدر کا لمبا کرنا اور تہ بندان کا عایم لباس تھا۔ سر پر مسوئی سی ٹوپی، کبھی کھدر کے سوا میں نے اور کچھ پہنے اُن کو نہیں دیکھا جھمراں کا پورا دن اور جمعہ کی نماز تک۔ اُن کے اس کالج میں جس کی عمارت مسجد اور جس کے وہ خود پرنسپل اور پروفیسر تھے تعطیل رہا کرتی تھی۔ ان دنوں میں مولانا اپنی مسائل کا بندوبست کرتے تھے، کبھی حساب بناتے اور کبھی عربی کتابوں کی کتابت کی تصحیح فرماتے تھے۔ میں نے خود اُن کو سب بناتے تو نہیں دیکھا، اس کا اہتمام شاید گھر کے اندر رہتا ہو لیکن کتابت کا اصلاح میں مشغول دیکھا ہے۔ یہ کام مسجد کے حجرہ میں انجام پاتا تھا۔ چنانچہ جو کچھ ان دنوں میں آمدنی ہو جاتی تھی اُسے ہفتہ بھر کھاتے تھے۔ یہ آمدنی کتنی ہوتی تھی اس کا میں کوئی اندازہ نہیں بتا سکتا لیکن یہ ظاہر ہے کہ وہ بہت قلیل تھی۔ میں نے سنا کہ بعض دن پورے گھرنے صرف چنانچہ گزر گیا۔ مگر بایں ہمہ یہ ممکن نہ تھا کہ اُن کی مثال خود داری اور فقر داستان کی ان میں کوئی بھی فرق ڈال سکے۔ مولانا کے پاس ایک بائیسکل بھی تھی اور اُس کو خود بھی استعمال کرتے تھے اور اُس سے ایک اور کام بھی لیتے تھے جو دپسپ بھی تھا اور جس سے

سائیکل کا دوڑ بھی خطرے میں پڑ جاتا تھا۔ شیرانوالہ دروازہ لاہور کی مسجد سے طحی ہاکی فیلڈ کا ایک بڑا میدان تھا۔ جب کوئی مولوی صاحب کسی عربی مدرسہ کے فارغ التحصیل وہاں آجاتے تھے اور درس میں شرکت کی اجازت طلب کرتے تھے تو ان سے پہلے سوال یہ ہوتا تھا کہ آپ سائیکل کی سواری کر سکتے ہیں جواب عموماً نفی میں ہوتا تھا کیونکہ اُس زمانہ میں علماء کے لئے سائیکل کی سواری ان کے منصب کے خلاف سمجھی جاتی تھی۔ بس حکم ہوتا تھا کہ میری سائیکل لیجئے اور سیکھ کر آئیے تب درس میں شرکت ہوگی۔ ہم لوگ رحم کی نگاہوں سے ان بچاروں کی بے کسی کا نظارہ کرتے تھے جو مولانا کی سائیکل کا گلا دبوچے ہاکی فیلڈ میں دھما دھم کرتے پڑتے رہتے تھے۔ مولانا فرمایا کرتے تھے کہ قرآن کے حامل کو موٹر، ہوائی جہاز اور تمام شینوں پر عبور ہونا چاہیئے نہ کہ علماء سائیکل کی سواری تک سے ناواقف ہوں۔ اُس زمانہ میں یہ بڑی روشن خیالی کی بات تھی۔ اکبر شاہ خاں نجیب آبادی مرحوم مشہور مؤرخ ایک دن مجھ سے کہنے لگے کہ وہ مولانا عبید اللہ سے ملے۔ مولانا عبید اللہ نے پوچھا کہ قرآن کا پخوڑ ایک جہلیس بتلاؤ تو انھوں نے سوچ کر جواب دیا کہ یہ حکمرانی کی تعلیم دیتا ہے۔ کہتے تھے کہ خوش ہو گئے اور فرمایا کہ صحیح۔ قرآن پر عمل کرنے والے کبھی غلام نہیں رہ سکتے۔ ہمارے مولانا صاحب نے وہیں سے اکتسابِ فیض کیا تھا اور سائیکل کی سواری اسی سلسلہ کی ایک کڑی تھی۔

**زہد و تقویٰ** | اُس کے زہد و تقویٰ، عبادت و ریاضت کا کیا ذکر کیا جائے جس کی تمام زندگی ہدایت و رشد کے لئے وقف رہی ہو اور جس کے اندر ایک بے پناہ تربت، ایک بے مثال بے جینی ہر شخص کو قرآن حکیم کے سانچے میں ڈھال دینے کی تمام عمر کا فرما ہو۔ لیکن جس چیز نے مجھ کو سب سے زیادہ متاثر کیا وہ اُن کا ”مدادِ مستِ حل“ تھا، گھڑی کی سوئی بھی اتنی پابند نہیں ہے جتنا مولانا کا ہر فصل وقت کا پابند تھا۔ نیند اور کھانا پسِ تھاغنائے بشریت تک محدود تھے۔ علی الصباح تہجد کے لئے اُٹھ جانا اور پھر تمام دن تعلیم قرآن میں مشغول رہنا، یہ تھا اوقات کا ایک جمل سا خاکہ۔ رمضان مبارک میں ایک لمحہ کے لئے بھی شب میں استراحت نہ فرماتے تھے۔ نمازِ عشاء کے بعد ذکر و شغل جاری رہتا تھا اور ایک بجے سے تراویح اور تہجد کی نمازیں ساتھ ساتھ ادا ہوتی تھیں اور فجر بعد بلا کچھ آرام کئے بدستور درس قرآن کا سلسلہ شروع

ہو جاتا تھا۔ دو پہر میں صرف دو گھنٹے آرام فرماتے تھے۔ مولانا کی زندگی کا ایک اور واقعہ مجھے قابل ذکر ملا ہے۔ لاہور سے کلکتہ جمعیتہ علماء کی مجلس عاملہ کی شرکت کے لئے تشریف لے جانا ہوا۔ واپسی میں گورکھ پور کے اسٹیشن پر کچھ لوگ آئے اور سخت اصرار کیا کہ مولانا انجمن اسلامیہ کے جلسہ میں شرکت فرمائیں۔ آپ نے منظور کر لیا اور ایک تقریر کی جس میں درس قرآن کو عام کرنے پر زور دیا۔ اس انوکھی بات سے لوگ حد درجہ متاثر ہوئے۔ یہ ایک تعمیری پروگرام تھا اور زمانہ کی روش سے علیحدہ چیز تھی۔ جب آپ واپس اسٹیشن پہنچے تو مشتعلین انجمن نے پچاس روپے پیش کئے۔ مولانا نے سوال کیا کہ یہ کیا ہے۔ کسی کی یہ بہت تو ہوئی نہیں کہ کہہ دے کہ نذر ہے، لوگوں نے یہ کہہ کر ٹالنا چاہا کہ کرایہ ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ لاہور سے کلکتہ اور کلکتہ سے لاہور تک کا کرایہ جمعیتہ علماء نے مجھ کو دے دیا ہے۔ آپ اپنے مانگے پر لے گئے اپنے ہاں کھانا کھلایا۔ میرا کچھ خرچ نہیں ہوا تو کرایہ کیسا؟ تب لوگ مجبور ہوئے اور کہنے لگے نذر سمجھ کر رکھ لیجئے۔ مولانا نے فرمایا کہ میں نذر نہیں لیتا اور انکار کر دیا۔ مولانا کے اس بلند کردار اور اخلاق کا عرصہ تک گورکھ پور میں چرچا رہا۔

میں آٹھ ماہ لاہور رہنے کے بعد گرفتار ہو گیا اور ایک سال سنٹرل جیل میں رہا۔ وہاں سے نکلنے پر سرسری نیاز حاصل ہوا اور اس کے بعد کئی بار صرف زیارت کے لئے لاہور جانے کا ارادہ کیا مگر تقدیر نے یاد دہانی نہ کی۔ نیاز کا وہ آخری مشرف تھا جو حاصل ہوا۔ مولانا کی زندگی مسلمانان عالم کے لئے ایک پیغام ہے وہ ایک خود آگاہ و خدا مست عالم، صوفی اور درویش تھے اور انھوں نے اپنی مثال کا ایک ایسا نمونہ چھوڑا ہے جس کی تقلید ہر مسلمان کے لئے باعث فخر قرار دی جاسکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ مولانا کو اپنے جوار رحمت میں جگہ دے اور ان کے مدارج بلند کرے۔

دگر دانائے راز آید کہ ناید





کُرتبُ خانہ اُلفیّان کی مطبوعات

کلمہ طیبہ کی حقیقت

از افتادات مولانا خانی

اس میں اسلام کے گزشتہ دعوت  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ  
کی تشریح و تفسیر کے ساتھ دینی و فرائض  
میں کی گئی ہے کہ کس سطح پر ایمان و یقین میں  
افاضہ ہوتا ہے  
اور دماغ کے ساتھ دلی بھی متاثر ہوتا ہے۔  
قیمت - - ۱۹۸۰

## نماز کی حقیقت

وہ انکادے مولانا خاں

از قیام یافتہ مسلمان کو کہا ہمارا اعلانِ مشورہ یہ ہے  
 کہ تازہ کے مقامِ امداد کی کمرہ و جہت سے  
 واقف ہونے کے لیے اس کو ملا کر حاضر ہو  
 فرماں کو اعلیٰ کی حیثیت کی طرح یہ بھی منسلک  
 جہازات اور دل و دماغ کو یکساں متاثر کرنا  
 قیمت ..... ۱/۱۰

## برکات رمضان

በጋራ ሲሆን፡

اسلام کے ہم رکب کہ تمام رمضان اور ہر رمضان  
اور اس کے خاص اعمال و وظائف تہذیب و  
محکمات و دیگرہ کے فضائل و برکات ادا کی  
و حافی اثرات و کمالات ہو تو روشن و بھیاں  
ہو حکیم امت حضرت شاہ ولی اللہ کے لڑے جس  
سلوک و ساریش کی ایسی تشریح جس سے دل بھی  
تازہ ہو اور دل پر نور ہو۔

اسلام کیا ہے؟

ماہیت مرآت انفسانی

اُردو داد و بھڑکی و دونوں زبانوں میں  
اس کتاب کے دیکھے اور ان کا کام محاسن ہے جو کہ انشاء حق تعالیٰ سے اس کا  
کوئی خاص فائدہ نہ آئے تب صرف اسی کو بچھلے بچھالوں میں توڑ کر بیٹھ کر پڑھا کر  
میں کہ ہر بڑا گروہی میں سناشن ہو رہی ہے  
اسم کے متعلق حشر میں اور حق تعالیٰ نے اس کے لئے جس کی اس کا دل سلطان  
اور اس کا دل جس کے لئے بھی اس کا سلطان اور اس کا دل اس کا دل ہے۔  
وہاں بہت سے کتابوں کے لئے کہ تو نہایت میں اس اور ہر کتاب کے لئے کہ اس کے  
علی اور میرا ہی عمل کا کوئی نہ ہو سکتا ہے اور جو کہ اس کا کوئی نہ ہو سکتا ہے اور جو کہ اس کا کوئی نہ ہو سکتا ہے  
ہر کسی اور اس کا کوئی نہ ہو سکتا ہے۔

## آپ حج کیسے کریں؟

[illegible]

حضرت لانا محمد ایساں ازل کی  
دینی دعوت

تایید ہو گا یہ جو امن مسلم ہندو  
شرعیوں کو ملانا یہ بیان ہندی کے حکم کے  
قاضی نے اور دوسرا مقدمہ ..... ۱/۴۰  
موقوفات حضرت مولانا محمد الیاس  
عزیز ہو گا اور دوسرا مقدمہ ..... ۱/۴۰  
امام ولی اللہ دہلوی  
مولانا محمد الیاس دہلوی ..... ۱/۴۰

## انہیں فسواں

از محترمہ بلکہ میری امت میں سب  
مسلمان خواتین خاص کر شہیدانہ بہنوں میں  
میں کی طرف سے جو بے نگرانی اور محبت کی  
دست سے محض تیری سے پڑھ رہی ہوں کہ  
ملازم اور اسد کو گئے ایک محترم ہیں۔  
مرا لکھ لے۔ شروع میں مولانا کی قلم  
سے جڑ اٹھا ہے۔ ..... حیرت / ۱۰۰۔

قادیانیت پر غور کرنے کا یہ بہارستہ

شاہ انصاف شہید اور  
معاذین کے الزامات  
معدنۃ القلم

چند: دیگر ممالک سے سالانہ ..... ۱۲ اقساط اعزازی چندہ سالانہ .... پندرہ روپے	لکھنؤ	چند: ہندو پاک سے سالانہ ..... چھ روپے ششماہی .... تین روپے فی کاپی .... ۶۰ نئے پیسے
---	-------	---

جلد ۲۹	باب ماہ ذی الحجہ ۱۳۸۷ مطابق جون ۱۳۶۲	شمارہ ۱۲
نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار
۱	نگاہِ اولیں	مولانا محمد منظور نعمانی
۲	معارفِ الحدیث	" "
۳	تجلیاتِ مجددِ الف ثانی	مولانا نسیم احمد فریدی
۴	حضرت خواجہ نظام الدین اولیاء	مولانا ابوالحسن علی ندوی
۵	قانونِ نصرت	مولانا محمد اویس ندوی نگرانی
۶	اسلام کے بارے میں نئی مغرب کا غلط رویہ	جیمس اے مشنر
۷	سیرت النبیؐ کی جھلکیاں	پروفیسر عزیز احمد (مسلم یونیورسٹی علی گڑھ)
۸	ساعتی با اولیاء	مولوی اقبال احمد اعظمی

## اگر اس دائرہ میں ○ سرخ نشان ہو تو

اسکے مصلحت ہے کہ آپ کی مدتِ خریداری ختم ہوگئی۔ براہِ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو یہ مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۰ جون تک فز میں ضرور پہنچانا چاہیے ورنہ اگلا پرچہ بعینہ دی جی پی آر لیا جائیگا۔  
اپنا چندہ سگریٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلیا بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور پاکستان کے خریدار اسے منی آرڈر کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔

نمبر خریداری۔ براہِ کرم خط و کتابت اور منی آرڈر کے کوپن پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھیں۔

الفرقان ہر انگریزی ہفتہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر آجائے  
سما ترح اشاعت { ہم بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں ان کی اطلاع ۲۸ مارچ کے اندر آجائی چاہیے۔ اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

## دفتر الفرقان پچہری روڈ لکھنؤ

دعوتی، محمد منظور نعمانی برنٹرڈ پبلشر نے نمونہ بدلیں لکھنؤ میں چھپوا کر دفتر الفرقان پچہری روڈ لکھنؤ میں لکھی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## نگاہِ اولیں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور آپ کے تشریف لے کر ارشادات کے "حجت بنی" ہونے سے انکار کرنے والے اور اسلام اور قرآن کی اس دور میں بالکل نئی تشریح کرنے والے غلام محمد صاحب پرویز اور اُن کے خاص خیالات سے ہمارے اکثر ناظرین کرام واقف ہوں گے۔ ادھر کچھ عرصہ سے پاکستان کے دینی اخبارات و رسائل میں اُن سے متعلق ایک تکفیری فتوے کا بہت چرچا ہو رہا ہے جو مختلف مکاتب فکر سے تعلق رکھنے والے قریباً ایک ہزار علماء کی تصدیق اور توثیق کے ساتھ شایع ہوا ہے۔ اگرچہ اس فتوے سے متعلق بعض مباحث اور پرویز صاحب اور جناب لانا صفی محمد شفیع صاحب کی ایک مختصر سی مراسلت کے بعض رسائل میں ہم نے پڑھی ہے لیکن اصل فتویٰ ہماری نظر سے نہیں گزرا ہے اور نہ پرویز صاحب کے بارہ میں رائے قائم کرنے یا رائے ظاہر کرنے کے لئے ہمیں اس خاص فتوے کے مطالعہ کی ضرورت ہے۔ ہم پرویز صاحب کے خاص نظریات و خیالات سے جس حد تک بطور خود واقف ہیں اُنہی کی بنیاد پر پورے مشرب صحت کے ساتھ ہم یقین رکھتے ہیں کہ اسلام میں ایسے خیالات کی کوئی گنجائش نہیں ہے اور جس شخص کے یہ خیالات ہوں اُس کا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے اسلام سے یقیناً کوئی تعلق نہیں ہے۔ اگر ان افکار و خیالات کے بعد بھی آدمی مسلمان ہی رہے تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ اسلام کوئی متعین اعتقادی و فکری نظام نہیں ہے بلکہ ہندو ازم کی طرح اُس میں بھی ہر غشت و منفی عقیدہ کی گنجائش ہے۔ ہمارے ملک کے وزیر اعظم چنڈت جواہر لال نہرو نے اب سے بہت پہلے جب وہ وزیر اعظم نہیں بلکہ صرف سیاسی لیڈر تھے، اپنے خاندان و پیسپ انداز میں لکھا تھا کہ ہندو مذہب بھی عجیب مذہب ہے۔ وہ آدمی کا بیچھا کسی طرح

چھوڑتا ہی نہیں، میں کسی مذہب پر بلکہ خدا پر بھی یقین نہیں رکھتا لیکن اس کے باوجود ہندو ہوں اور ہندو مذہب سرے ساتھ چمٹا ہوا ہے۔

ابیں بڑا تعجب اور ساتھ ہی دکھ ہوتا ہے جب ہم کسی ایسے صاحب سے جن کو ہم دین سے ناواقف اور ناہل نہ سمجھیں قرآن لکھتے، ایسی بات سننے میں جس کا حاصل اور نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ کوئی شخص جب تک اپنے کو مسلمان کہے اور توحید و رسالت کا اقرار کرے خواہ دین کی اساسی حقیقتوں کے بارے میں بھی اُس کے خیالات میں کتنا ہی زریخ اور اخراجات آجائے اور حقائق دینی کی وہ کیسی ہی دور از کار محمدانہ تادیلیں کرے وہ مسلمان ہی رہتا ہے اور اُس کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ اسلام کی سرحد اور اُس کے دائرہ سے نکل گیا۔

ہم بار بار غور کرنے کے بعد بھی بالکل نہیں سمجھ سکے کہ اس سلسلے میں ایسے حضرات کا واقعی موقف کیا ہے۔ فرض کیجئے ایک شخص اپنے کو مسلمان کہتا ہے۔ کلمہ الا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا اقرار کرتا ہے لیکن کہتا ہے کہ وہ اللہ جس کی وحدانیت کا میں ظلم میں اقرار کرتا ہوں مختلف زمانوں میں مختلف انسانی ہستیوں نے روپ میں اُتار دیا ہے اور ہمارے اس زمانہ میں فلاں ہستی کی شکل میں اُس نے ظہور کیا ہے اس لئے میں اسی ہستی کی پرستش کرتا ہوں۔

خدا را بنایا جائے کیا اس گمراہانہ عقیدہ کے بعد بھی یہ کہا جائے گا کہ اُس کا کلمہ شریف پر ایمان ہے اور یہ اب بھی مسلمان اور آیت محمدیہ کا ایک عضو ہے یا اسی طرح فرض کیجئے کہ ایک شخص اپنے کو مسلمان کہتا ہے اور کلمہ کے دونوں جزو لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا اقرار کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کو واحد معبود اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی و رسول مانتا ہے لیکن کہتا ہے کہ لوگوں نے اپنے فرسودہ اور قیاناوی خیالات کی بنا پر نبی و رسول کے معنی بالکل غلط سمجھے اور توہم پرستی کے تحت جبریل فرشتے اور وحی کا ایک خاص تصور اُس کے ساتھ جوڑ لیا۔ حقیقت میں رسول بس قوم کا رشتہ فیملی اور مُصلح ہوتا ہے اور اپنی خدا و اوقل

سہ ہدایت جی کی اصل تحریر اس وقت سامنے نہیں ہے۔ اُس کا منہم ہے جو حافظ میں محفوظ ہے، ایسے

قریباً ۲۵ سال پہلے اُن کی خود نوشت سوانح کا اردو ترجمہ پڑھا تھا، غالباً اُسی میں انھوں نے یہ بات

اپنے خاص دلچسپ انداز میں لکھی ہے۔

اور فہم و فراست سے قوم کی رہنمائی کرتا ہے اور ایک دستورِ حیات وضع کر کے اُس کو دیتا ہے۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اُن سے پہلے سارے نبیوں رسولوں کی اصلی حیثیت بس یہی تھی، انجیہ پسند اور توہم پرست لوگوں نے نبوت و رسالت کا ایک محیر العقول اور توہم پرستانہ تصور و فکر کے اسلام میں داخل کر دیا۔ صحیح اسلامی عقیدہ وہ ہے جو میں پیش کر رہا ہوں اور سچا مسلمان میں ہی ہوں۔ فرمایا جائے کیا اس لحدائے عقیدہ کے بعد بھی اُس کو مسلمان ہی کہا جائے گا کیونکہ اپنے کو وہ مسلمان ہی کہتا ہے اور کلمہ کا انکار ہی بھی نہیں ہے؟

اسی طرح فرض کیجئے ایک شخص کلمہ پڑھتا ہے اپنے کو مسلمان کہتا ہے، قرآن کو "خدا کی کتاب" بھی مانتا ہے لیکن کہتا ہے کہ قرآن کے بارہ میں "کلام اللہ" اور "وحی الہی" ہونے کا جو تصور عام مسلمانوں کا ہے وہ بالکل غلط اور جاہلانہ ہے، اصل حقیقت یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں جو نیک خیالات اور ابھی تجویزیں آتی تھیں آپ اُن کو ایک خاص خطیبانہ انداز سے مرتب کر کے قلمبند کر دیتے تھے اور اُس کو خدا کی طرف نہایت کر کے لوگوں کے سامنے پیش کرتے تھے کیونکہ ہر اچھائی کا جہنمہ خدا ہی کی ذات ہے۔ قرآن کے "کتاب اللہ" ہونے کا مطلب بس اتنا ہی ہے اور عام مولویوں اور مسلمانوں نے جو کچھ سمجھ رکھا ہے وہ اُن کی بھالت ہے۔

فرمایا جائے کیا اس شخص کے اس عقیدہ کے باوجود یہ کہا جائے گا کہ قرآن کے کتاب اللہ ہونے پر اُس کا ایمان ہے اور وہ صاحب ایمان اور مسلمان ہے؟ ہمارا خیال ہے کہ کوئی صاحب بھی جن کو دین کی ابجد کا بھی علم ہو ان سوالات کا جواب انبات میں نہیں دیں گے اور مندرجہ بالا گراہانہ خیالات رکھنے والے لوگوں کو مسلمان نہیں کہیں گے حالانکہ یہ سب اپنے کو مسلمان کہتے اور کلمہ پر ایمان کا دعوئے رکھتے ہیں۔

جن لوگوں نے غور نہ کیا ہو انھیں سوچنا چاہیے کہ دعوائے اسلام اور بظاہر کلمہ کے اقرار کے باوجود ایسے لوگوں کو مسلمان کیوں نہیں کہا جاسکتا؟ وجہ صرف یہ ہے کہ انھوں نے دین کی ایسی مسلم باتوں کا انکار کیا ہے جن کا دینی حقیقت اور دینی عقیدہ ہونا پورے یقین اور قطعیت کے ساتھ اُمت کو معلوم ہے اگرچہ انھوں نے یہ انکار تاویل کے پردہ میں کیا ہے۔

علماء و مصنفین کی خاص اصطلاح میں دین کی ایسی حقیقتوں کو "ضروریات دین" کہتے ہیں۔ یہاں ضروریات کے معنی فرائض و واجبات کے نہیں ہیں بلکہ ناقابل شک یقینیات "ادہ" بدیہیات کے ہیں۔ ایسی کسی ایک چیز کا بھی انکار کر دینے کے بعد آدمی مسلمان نہیں رہ سکتا۔ اگرچہ یہ انکار تاویل کے پردہ میں اور لفظوں کے اقرار کے ساتھ ہو جیسا کہ مندرجہ بالا مثالوں سے ظاہر ہو چکا۔

بروز صاحب کے مسئلہ کی نوعیت بھی یہی ہے۔ زیادہ تفصیلات میں جانے کی ضرورت نہیں۔ انھوں نے ادھر چند برسوں سے منصب رسالت کی جو نئی تشریح کی ہے جس کی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور آپ کے تشریلی ارشادات کو "امیر ملت" کے وقتی اور منہگامی احکام قرار دیتے ہوئے اُس کے تحت شرعی ہونے سے انکار کیا ہے (جو اُن کی دعوت کا مرکز کی نقطہ بنا ہوا ہے)۔ ہمارے نزدیک اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ یہ تاویل کے پردہ میں حقیقت رسالت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منصب رسالت کا انکار ہے۔ انکار کی ایک صورت تو یہ ہے کہ آدمی صاف کہے کہ میں فلاں کو نبی و رسول نہیں مانتا۔ یہ بالکل سیدھا سادہ کفر ہے جس میں کوئی دجل و فریب اور کوئی پردہ و انہیں اور دوسری صورت یہ ہے کہ وہ رسول اور رسالت کے الفاظ کا تو انکار نہ کرے بلکہ اقرار کرے لیکن نبوت کی حقیقت اور رسول کے منصب کی بالکل نئی ایسی تشریح کرے جس کا نتیجہ یہ ہو کہ رسول کی جو حیثیت قرآن مجید نے بیان کی ہے اور جو امت میں بلا اختلاف مُسَلَّم چلی آرہی ہے وہ باقی نہ رہے یہ انکار رسالت کی نہایت خطرناک اور فریب کا رانہ صورت ہے اور علمی و دینی اصطلاح میں کفر و انکار کی اس صورت کو الحاد و زندقہ کہا جاتا ہے۔ اگر دین کی مُسَلَّم اور بنیادی حقیقتوں کی اس قسم کی ملحدانہ تاویلوں کو بھی کفر نہ کہا جائے تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ تو حید و رسالت جیسی بنیادی دینی اصطلاحوں کی بھی کوئی حقیقت متعین نہیں ہے جس کا جو جی چاہے ان کے معنی تراش لے اور اسلام کے بارے میں اس سے زیادہ غلط اور گمراہانہ بات کوئی نہیں کہی جاسکتی۔

**ایک قریب یا مغالطہ** | یہاں ایک مغالطہ کا ذکر بھی ضروری معلوم ہوتا ہے، جب کسی محترم دین محمد کے بارے میں عطا اور خدا ترس علماء بھی

اپنے منصبی فریضہ اور اُمت کی غیر خواہی کے تقاضے سے مجبور ہو کر یہ فیصلہ کرتے ہیں کہ اس شخص نے اپنا رشتہ اسلام سے منقطع کر لیا اور یہ اسلامی برادری سے نکل گیا اس لئے اب مسلمان اس کے ساتھ مناکحت جیسے وہ معاملات نہ کریں جو صحت مسلمانوں کے ساتھ کئے جاسکتے ہیں، تو اُس کے حامیوں کی طرف سے علماء کے اس فیصلہ کو بے اثر و بے وقعت بنانے کے لئے ایک دُلیا، زچال، یہی چلی جاتی ہے کہ طبقہ علماء کے بعض غیر محتاط افراد یا بعض خاص حلقوں کی طرف سے تکفیر کے بارے میں جو بے احتیاطیاں اور غسوسناک زیادتیاں پھیلے ہوئی ہیں اُن کی فہرست مرتب کر کے عوام کے سامنے رکھ دی جاتی ہے اور بڑے معصومانہ انداز میں کہا جاتا ہے کہ ان دُلوں مفتیوں کے فتوؤں کا کیا اعتبار، ان لوگوں نے تو فلاں فلاں کا براہِ اُمت اور خادانِ دین و ملت کو کا فر کہا ہے.... " حالانکہ یہ محض مغالطہ یا قریب ہے۔ اگر کچھ لوگوں نے اس بارے میں دانستہ یا نادانستہ غلطی کی تو کسی بھی منطق کی دُرو سے اس سے یہ تو لازم نہیں ہو جاتا کہ اب قیامت تک جس لمحہ کے خلاف جی فتوے دیا جائے وہ لازماً غلط ہی ہوگا۔

اگر یہ لوگ اپنی اس غلط منطق کے ذریعہ سیدھے سادے بندگانِ خدا کی آنکھوں میں دیدہ و دانستہ خاک جھونکنا نہیں چاہتے ہیں بلکہ غلط فہمی یا کم علمی کی وجہ سے یہ باتیں کرتے ہیں تو ہم اُن سے کہنا چاہتے ہیں۔ خدا را آپ سوجیں کہ انسانوں کا وہ کون سا معاملہ اور ہماری کتابِ زندگی کا وہ کون سا باب ہے جس میں کبھی غلطی نہیں ہوئی، اگر کسی معاملہ میں کچھ لوگوں سے غلطی ہو جانا یا دیدہ و دانستہ نفسانیت کے کسی تقاضے کی بناء پر کسی کا کوئی غلط فیصلہ کرنا اس کی دلیل ہے کہ اس باب میں اب جو کوئی بھی کچھ کہے گا وہ لازماً غلط ہی ہوگا تو پھر تو زندگی کی گاڑی ایک قدم بھی نہیں چل سکے گی۔ کیا پولیس کی طرف سے مجرموں کے چالانوں اور عدالتوں کی طرف سے ان کے لئے سزائوں کے فیصلوں میں کبھی کبھی غلطی ہو جانے کو بنیاد بنا کر پولیس کے ہر اُس چالان کو جو وہ کسی چور، ڈاکو یا دوسری

قسم کے کسی مجرم کا کرے اور اُس کی سزا کے ہر عدالتی فیصلہ کو غلط ہی کہا جائے گا اور محکمہ پولیس اور سارے عدالتی نظام کو لا حاصل اور بے اعتبار قرار دے کر اُس کو ختم کر دیا جائے گا؟ اور کیا طبیعوں، ڈاکٹروں کی تشخیص و تجویز میں کبھی کبھی غلطی ہو جانے کی وجہ سے سارے محکمہ صحت کو فضول اور ناقابل اعتبار قرار دے کر سارے ہسپتالوں کو توڑ ڈالا جائیگا؟ کیسی احمقانہ بات اور کتنا لچر مغالطہ ہے جس کو ہمارے زمانہ کے لمحدوں اور اُن کے حامیوں نے "منطق" بنا دیا ہے؟

واقعہ یہ ہے کہ یہ دینہ صاحب کے متعلق ابنِ ابراہیم اور مرزا غلام احمد قادیانی اور اُن کو بنی ماننے والے اُن کے امتیاد کے بارے میں اب سے پہلے محتاط اور خدا ترس علماء نے جو فیصلہ کیا وہ اُس وقت کیا جب یہ بات غیر مشکوک طور پر سامنے آگئی کہ اُنھوں نے تحریف اور تادیل کے پردہ میں دین کی اُن اساسی حقیقتوں کا انکار کیا ہے جن کے انکار کے بعد کسی شخص کے لئے اسلام کے نہایت وسیع دائرہ میں بھی کوئی گنجائش نہیں رہتی اور مسلمانوں پر فرض ہو جاتا ہے کہ وہ اسلامی برادری والے تعلقات ایسے شخص سے منقطع کر لیں اور دین و شریعت کے امین علمائے کرام پر فرض ہو جاتا ہے کہ وہ اس صورت حال کے بارے میں بلا خوف و تردد تمام مسلمانوں تک اللہ و رسول کا حکم پہنچا دیں۔

ظاہر ہے کہ مجدد اور "روشن خیالی" کے اس زمانہ میں اس دینی ذمہ داری کا ادا کرنا اور فیشن کے خلاف اس طرح کے شرعی فیصلہ کا اعلان کرنا کوئی خوشگوار اور "نفع بخش کام" نہیں ہے بلکہ اپنے آپ کو ملائیت کے طعنوں اور ملامت کے سردوں کا نشانہ بنانا ہے۔ اگر علماء فیشن سے مرعوب ہو کر اس فرض کا ادا کرنا چھوڑ دیں تو اسلام اور کفر کا امتیاز ہی ختم ہو جائے گا اور اللہ و رسول اور دین کے ساتھ یہ علماء کی غداری ہوگی۔ ہاں اسی کے ساتھ ہم کہتے ہیں کہ علماء کرام کا یہ بھی فرض ہے کہ اس طرح کا کوئی فیصلہ انتہائی احتیاط اور بری خدا ترسی اور ذمہ داری کے پورے احسان کے ساتھ صرف اُس وقت کریں جب شرعاً وہ اس کے لئے بالکل مجبور ہوں اور اس میں بھی امت، اور امت کی خیر خواہی کو "بہا" اصول کے طور پر اپنے سامنے رکھیں۔ واللہ اعلم بالصواب دھرم پمندی السبیل



# معارف الحدیث

(مُسَلَّس)

مختلف اوقات کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت :-

عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا صَلَّيْتُ  
وَرَاءَ أَحَدٍ أَشْبَهَ صَلَاةَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مِنْ فَلَانٍ قَالَ سُلَيْمَانُ صَلَّيْتُ خَلْفَهُ فَكَانَ يُطِيلُ الرَّكْعَتَيْنِ  
الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَيُخَفِّفُ الْآخِرَتَيْنِ وَيُخَفِّفُ الْعَصَا  
يَقْرَأُ فِي الْمُعْرَبِ بِقِصَارِ الْمُفْضَلِ وَيَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ بِوَسْطِ  
الْمُفْضَلِ وَيَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ بِطَوَالِ الْمُفْضَلِ — رواه السنن

سلمان بن یسار تابعی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں  
کہ انھوں نے اپنے زمانہ کے ایک امام کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ میں نے  
کسی شخص کے پیچھے ایسی نماز نہیں پڑھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے  
زیادہ مشابہ ہو فلاں امام کی بہ نسبت — سلمان بن یسار کہتے ہیں کہ ان  
صاحب کے پیچھے میں نے بھی نماز پڑھی ہے۔ ان کا معمول یہ تھا کہ ظہر کی پہلی دونوں  
رکعتیں لمبی پڑھتے تھے اور آخری دو رکعتیں ہلکی پڑھتے تھے اور عصر ہلکی ہی پڑھتے  
تھے۔ اور مغرب میں بقصار مفصل اور عشاء میں اوسط مفصل پڑھتے تھے اور فجر کی  
نماز میں طویل مفصل پڑھا کرتے تھے۔ — (سنن نسائی)

(تشریح) ”مفصل“ تہ آن مجید کی آخری منزل کی سورتوں کو کہا جاتا ہے یعنی سورہ ہجرات سے آخر قرآن تک، پھر اس کے بھی تین حصے کیے گئے ہیں۔ ہجرات سے لے کر سورہ بروج تک کی سورتوں کو ”طوال مفصل“ کہا جاتا ہے۔ اور بروج سے لے کر سورہ لم یکن تک کی سورتوں کو ”ادساط مفصل“ اور لم یکن سے لے کر آخر تک کی سورتوں کو ”قصار مفصل“ کہا جاتا ہے۔

اس حدیث میں اُن صاحب کے نام کا ذکر نہیں کیا گیا ہے جن کے متعلق حضرت ابو ہریرہؓ کا یہ بیان ہے کہ اُن کی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے بہت زیادہ مشابہ تھی، اور کسی شخص کے پیچھے میں نے ایسی نماز نہیں پڑھی جو بہ نسبت ان کی نماز کے حضور کی نماز سے بہت زیادہ مشابہ ہو۔

بہر حال ان صاحب کا نام نہ تو ابو ہریرہؓ نے ذکر کیا اور نہ سلیمان بن یسار تابعی نے۔ مگر شارحین حدیث نے محض قیاس اور اندازہ سے ان کو متعین کرنے کی کوشش کی ہو۔ مگر کوئی بات بھی اس بارہ میں قابل اطمینان نہیں ہے، لیکن حدیث کا مضرب بالکل واضح ہے اور نام معلوم نہ ہونے سے اصل مقصد اور مسئلہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

سلیمان بن یسار تابعی نے ان صاحب کی نماز کے بارہ میں جو تفصیل بیان کی ہے حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ کے مذکورہ بالا ارشاد کی روشنی میں اسی سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ مختلف اوقات کی نماز کی قرات کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عام معمول بھی وہی تھا جو ان صاحب کا معمول سلیمان بن یسار نے بیان کیا ہے۔ یعنی ظہر کی نماز میں تطویل، عصر میں تخفیف، مغرب میں قصار مفصل، عشاء میں ادساط مفصل، اور فجر میں طوال مفصل۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس بارہ میں حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو جو خط لکھا تھا اس کا پہلے بھی ذکر کیا جا چکا ہے، اس میں بھی مختلف اوقات کی نمازوں کی قرات کے بارے میں یہی ہدایت کی گئی ہے۔ مصنف عبد الرزاق میں سند کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس خط کا ذکر ان الفاظ میں کیا گیا ہے۔

کُتِبَ عُمَرُ إِلَى أَبِي مُوسَى

حُزْرَتِ عُمَرُ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْہُ لَیْسَ بِالْمُوسَى

اِنْ اَشْرَأْنِی الْمَغْرِبَ بِقِصَارٍ

اشعری کو لکھا تھا کہ ظہر کی نماز میں

الْمُقْصَلِ وَفِي الْإِثْنَاءِ بِوَسْطِ  
تھار مفصل، عشار میں اوسط مفصل  
الْمُقْصَلِ وَفِي الثَّبَعِ بِطَوَالِ  
اور فجر میں طویل مفصل پڑھا کر دو۔  
الْمُقْصَلِ (نصب الزاویہ)

اور امام ترمذی نے اسی خط کا حوالہ دیتے ہوئے نظر میں اوسط مفصل پڑھنے کی ہدایت کا بھی ذکر کیا ہے۔  
(جامع ترمذی اب اخبار فی القراءۃ فی النظر والعصر)

ظاہر ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ ہدایت جب ہی فرمائی ہوگی جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قوی اور علمی تعلیم سے انھوں نے ایسا ہی سمجھا ہوگا۔ اسی بنا پر اکثر ائمہ محدثین نے مختلف اوقات کی نمازوں میں قرأت کی مقدار کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس خط کو خاص راہنما مان کر اسی کے مطابق عمل کو اولیٰ اور سخن قرار دیا ہے۔

جمعہ اور عیدین کی نمازوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت :-

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ قَالَ اسْتَخْلَفَ مَرْوَانُ أَبَا هُرَيْرَةَ  
عَلَى الْمَدِينَةِ وَخَرَجَ إِلَى مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ الْجُمُعَةَ  
فَقَرَأَ سُورَةَ الْجُمُعَةِ فِي السَّجْدَةِ الْأُولَى وَفِي الْآخِرَةِ إِذَا  
جَاءَ الْآمَنَاءُ فَقَوْنَ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِمَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشہور غلام اور خادم ابو رافع رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے عبید اللہ بن ابی رافع (جو اکابر تابعین میں ہیں) بیان کرتے ہیں کہ مردان (حسن زمانہ میں کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے مدینہ کا حاکم تھا حج وغیرہ کسی ضرورت سے) مکہ معظمہ گیا اور حضرت ابو ہریرہؓ کو لون (دونوں کے لیے) اپنا قائم مقام بنا گیا، تو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جمعہ کی نماز پڑھائی تو اس کی پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری میں سورہ منافقون پڑھی اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جمعہ کے دن یہ دونوں سورتیں پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ (صحیح مسلم)

عَنْ الثَّعْلَانِ بْنِ كَثِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقْرَأُ فِي السَّيِّدَيْنِ وَفِي الْجُمُعَةِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْأَعْلَى وَهَلْ  
أَتَاكَ حَدِيثُ الْعَاشِيَةِ، قَالَ وَإِذَا جُمِعَ الْعِيدُ وَالْجُمُعَةُ  
فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ قَرَأَ بِهِمَا فِي الصَّلَاَتَيْنِ

رواه مسلم

حضرت ثعلبان بن کثیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
عیدین اور جمعہ کی نماز میں "بسم اللہ الرحمن الرحیم" اور "ہل اُتاک حدیث العاشیہ"  
پڑھا کرتے تھے اور اگر عید اور جمعہ دونوں ایک دن میں جمع ہو جاتے تو آپ  
دونوں نمازوں میں بھی دو کورتیں پڑھتے۔ (صحیح مسلم)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ أَبَا وَقْدٍ اللَّثَنِيَّ  
مَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَضْحَى  
وَالْفِطْرِ فَقَالَ يَقْرَأُ فِيهِمَا بِقِ وَالْقُرْآنِ الْعَبِيدَ وَاقْتَرَبَتْ  
السَّاعَةُ

رواه مسلم

(حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے بھتیجے عبداللہ بن عبید اللہ بن مسعود  
رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو واقد لثنی  
سے پوچھا کہ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا پڑھتے  
تھے؟ انھوں نے فرمایا کہ آپ ان دونوں میں "ق وَالْقُرْآنِ الْعَبِيدَ" اور "اقتربت الساعۃ"  
پڑھا کرتے تھے۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز جمعہ کی دونوں رکعتوں

۱۰ بعض شارحین نے لکھا ہے کہ یہ بات ظاہر ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ سوال نہ تو مادہ حقیقت کی وجہ سے  
تھا اور نہ بھول کی وجہ سے، دونوں ہی اہل حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بہت متباعد ہیں، اس لیے اس سوال کا مقصد  
یا ابو واقد لثنی کے علم اور ان کی یادداشت کا حال معلوم کرنا تھا یا ان کی زبان سے دوسروں کو سنوانا تھا یا خود اپنے  
علم کی توثیق مقصود تھی۔ واللہ اعلم۔

میں علی الترتیب اکثر و بیشتر سورہ جمعہ اور سورہ منافقون یا سورہ اعلیٰ سورہ غاشیہ پڑھا کرتے تھے۔ اور عیدین کی نماز میں بھی یا تو یہی دونوں آخری سورتیں سورہ اعلیٰ و غاشیہ پڑھا کرتے تھے یا ”ق والقرآن مجید“ اور اقرب الساعۃ۔“

نماز پنجگانہ اور جمعہ و عیدین کی نمازوں میں قرات سے متعلق اب تک جو حدیثیں درج کی گئی ہیں اور جو کچھ ان کی تشریح کے سلسلہ میں لکھا گیا ہے اس سے ناظرین نے یہ دو باتیں ضرور سمجھ لی ہوں گی۔

(۱) آپ کا اکثری معمول یہ تھا کہ فجر میں قرات طویل فرماتے تھے اور زیادہ تر طویل مفصل پڑھتے تھے، ظہر میں بھی کسی قدر طویل قرات فرماتے تھے، عصر مختصر اور ہلکی پڑھتے تھے، اور اسی طرح مغرب بھی، عشاء میں اوسطاً مفصل پڑھتے پسند فرماتے تھے۔ لیکن کبھی کبھی اس کے خلاف بھی ہوتا تھا۔

(۲) کسی نماز میں ہمیشہ کسی خاص سورت کے پڑھنے کا نہ آپ نے حکم دیا اور نہ عملاً ایسا کیا بلکہ بعض نمازوں میں اکثر و بیشتر بعض خاص سورتیں پڑھنا آپ سے ثابت ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ حجۃ اللہ الباقیۃ میں فرماتے ہیں۔

وقد اختار رسول اللہ صلی	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض نمازوں
اللہ علیہ وسلم بعض السور فی	میں کچھ مسامح اور فوائد کے پیش نظر بعض
بعض الصلوات نفوائد من	خاص سورتیں پڑھنی پسند فرمائیں۔ لیکن
غیر حتم ولا طلب موکب فمن	قطعی طور پر نہ ان کی تعیین کی نہ دو سورتوں
اتبع فقد احسن ومن الافلا	کو تاکید فرمائی کہ وہ ایسا ہی کریں، پس
حدیج۔	اس بارہ میں اگر کوئی آپ کا اتباع کرے

(حجۃ اللہ الباقیۃ مقصد دوم)

اور ان نمازوں میں وہی سورتیں اکثر و بیشتر پڑھتے ہو اچھا ہے اور جو ایسا نہ کرے تو اس کے لیے کبھی کوئی مضائقہ

اور حرج نہیں ہے۔

## تجلیاتِ مجددِ عالمِ ثانی

مکتوبات کے آئینے میں!

( مترجمہ — مولانا نسیم احمد فشریدی امر وی )

مکتوب (۲۸۶) مولانا انانہ فقہیہ کے نام (اعتقادِ صحیح کے بیان میں)

بسم اللہ الرحمن الرحیم — جاننا چاہیئے — اللہ تعالیٰ ہم کو ہدایت دے اور صراطِ مستقیم الہام کرے — کہ طریقِ سالک کی ضروریات میں سے ایک ضروری شے اعتقادِ صحیح ہے — اُس طرح کا اعتقاد جسے علماء اہلسنت نے کتاب و سنت اور بزرگانِ دین کے اقوال سے اخذ کیا ہے — کتاب و سنت سے جمہور علماء اہل حق یعنی علماء اہل سنت و جماعت نے جو معانی و مطالب سمجھے ہیں وہی معانی و مطالب برقرار رکھنا ضروری ہیں — اگر فرض کرو کہ کشف و الہام سے اُن معانی و مطالب کے خلاف کوئی معنی نکلا ہو تو اُس کا کوئی اعتبار نہیں: ایسی بات سے بچ کر پناہ خداوندی کو ڈھونڈنا چاہیئے۔

..... حقانی علماء کے سمجھے ہوئے معانی و مطالب کو اپنے کشف و الہام کی کسوٹی قرار دینا اور اُسی سے کشف و الہام کی سچائی معلوم کرنا چاہیئے۔ اس لئے کہ جو معانی علماء حق کے سمجھے ہوئے معانی کے خلاف ہیں وہ درجہ اعتبار سے گرے ہوئے ہیں کیونکہ ہر بدعتی اور گمراہ اپنے اعتقادات کا پیشوا، کتاب و سنت ہی کو جانتا ہے مگر اپنی ناقص سمجھ کے مطابق کتاب و سنت سے غیر مطابق معنی سمجھ لیتا ہے..... اور میں نے یہ جو کہا ہے کہ علماء حق

کے سمجھے ہوئے معافی قابلِ اعتبار ہیں اور اُن کے خلاف معتبر نہیں۔ اس وجہ سے کہا ہے کہ علماء حق نے اُن معافی کو صحابہ کرامؓ اور سلفِ صالحین کے اقوال کی تلاش و جستجو کر کے لیاؤ — اور اُن ہدایت کے ستاروں (صحابہ کرامؓ) کے انوار سے استفادہ کیا ہے۔ لہذا نجاتِ آخری اور فلاحِ سرمدی اُن علماء حق کو نصیب ہوئی۔ یہ اللہ والوں کا کردہ ہے اور اللہ والوں کا کردہ ہی فلاح پانے والا ہے — اگر کچھ علماء اپنے اعتقاد کو صحیح رکھتے ہوئے فردی مسائل میں کچھ سستی برتیں اور اعمال میں کوتاہی کا ثبوت دیں تو اس بات سے تمام علماء سے برگشتہ ہو جانا اور سب کو نشانہٴ ملامت بنانا محض بے انصافی اور دھاندلی کی بات ہے بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ اس صورت میں بہت سی ضروریاتِ دین سے ایک قسم کا انکار پایا جاتا ہے۔ اس لئے کہ یہ علماء ہی تو ضروریاتِ دین کو ہم تک منتقل کرنے اور کھرے کھوٹے کو پہچاننے والے ہیں۔ اگر علماء حق کا نورِ ہدایت نہ ہوتا تو ہم ہدایت نہ پاسکتے۔ وہ حضراتِ صحیح اور غلط کو سمجھانے کرتے تو ہم گمراہ ہو جاتے۔ علماء حق ہی نے دینِ مبین کا کلمہ بلند کرنے میں اپنی پوری طاقت صرف کی ہے۔ انھوں نے ہی کثیر التعداد لوگوں کو صراطِ مستقیم پر چلایا ہے۔ پس جس نے ان حقانی علماء کی پیروی کی وہ نجات پائے اور جس نے اُن کی مخالفت کی وہ خود گمراہ ہوا اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا۔۔۔ اور جس طرح اعتقادِ مطابق کتاب و سنت ضروری ہے اُسی طرح کتاب و سنت پر عمل بھی اُس طریقے پر کرنا ضروری ہے جس طرح ائمہٴ مجتہدین نے کتاب و سنت سے احکام اخذ کر کے بتایا ہے۔ انھوں نے حلال و حرام، فرض و واجب، سنت و مستحب، مکروہ و مشتبہ کو کتاب و سنت کی روشنی میں بیان کیا ہے ان باتوں کا علم بھی ضروری ہے — ایک مقلد کو یہ حق نہیں ہے کہ مجتہد کی رائے کے خلاف خود کتاب و سنت سے احکام اخذ کر کے اُس کے مطابق عمل کرے۔ (اُس کو چاہیے کہ) جس امام کا وہ تابع ہے اُسی کے مسلک کے مطابق پسندیدہ قول کو اختیار کرے اور رخصت سے پرہیز کر کے عزیمت پر عمل پیرا ہو۔ جہاں تک ہو سکے ائمہ کے اقوال کو جمع کرنے میں پوری کوشش کرے تاکہ ایسے قول پر عمل ہو جو سب کے نزدیک مسلم ہو۔ مثلاً امام شافعیؒ وضو میں نیت

کو فرض قرار دیتے ہیں لہذا (حقی) بے نیت وضو نہ کر ساسی طرح وضو کے اندر اعضا کے دھونے میں ترتیب کو اور پہلے در پہلے وضو کرنے کو امام شافعیؒ ضروری قرار دیتے ہیں لہذا ترتیب وار اور پہلے در پہلے یعنی مسلسل بڑے وقفہ کے بغیر وضو کرنا چاہیے۔ امام مالکؒ اعضا کے دھونے میں اعضا کا ملنا بھی فرض قرار دیتے ہیں اس لئے بہتر ہے کہ وضو میں اعضا کو اچھی طرح مل لیا جائے۔ ایسے ہی عورت کو چھو لینے اور شرمگاہ کے چھو لینے کو وضو کا توڑنے والا بتاتے ہیں اس لئے اگر ایسا ہو جائے تو (احقیاً) وضو اڑھ کر کر لیا جائے۔ اسی پر اور بہت سے سُنوں کو قیاس کر لیا جائے مثلاً چوتھائی سر کا مسح امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک فرض ہے۔ اور امام مالکؒ کے یہاں تمام سر کا مسح فرض ہے لہذا بہتر یہ ہے کہ حقی پورے سر کا مسح کرے۔ اس صورت میں اختلافِ ائمہ سے بھی نکل جائیگا۔ اور سُنّت بھی ادا ہو گی اس لئے کہ پورے سر کا مسح نزد امام اعظمِ رحمہ اللہ ہے۔ اعتقادِ صحیح اور عملِ صالح کے دوبارہ و میسر آنے کے بعد قریب خداوندی کے مدارج میں ترقی کی طرف متوجہ ہے۔ اور اس راہ کے تمام منازل کو طے کرنے کا طالب ہے۔ ہو لیکن یہ واضح رہے کہ قطعِ منازل اور ترقی مدارج ایسے شیخ کی توجہ سے وابستہ ہیں جو خود کامل ہو اور دوسروں کی تکمیل کر سکتا ہو۔ نیز جو واقعہ راہ ہونے کے ساتھ ساتھ رہنمائی بھی کر سکتا ہو۔ ایسے شیخ کامل کی نظر اراغیِ قلبیہ کو دُور کرنی اور اخلاقِ غیر پسندیدہ کو دفع کرتی ہے۔ پس پہلے شیخ کامل کی طلب کرے۔ اگر محض فضلِ خداوندی سے شیخ کامل کی پہچان ہو جائے تو اس پہچان کو نعمتِ عظمیٰ تصور کر کے اپنے کو اُس شیخ کامل سے وابستہ کر دے اور کلیتہً اُس کا مُطیع ہو جائے۔ شیخ الاسلام ہر دینؒ نے فرمایا ہے۔ ”اے اللہ تو نے اپنے دوستوں کے بارے میں یہ کیا عجیب معاملہ کیا ہے کہ جو اُن کو پہچان لیتا ہے مجھ کو بالیتا کہ اور جب تک مجھ کو نہیں پاتا اُن کو نہیں پہچانتا۔“

اپنے اختیار کو شیخ کامل کے اختیار میں مِم کر دے اور خود کو تمام آرزوؤں سے خالی کر کے اُس کی خدمت کے لئے کمر ہمت باندھ لے۔ شیخ کامل اگر ذکرِ اذکار کو اُس کی استعداد کے مناسب دیکھے گا تو ذکر کا حکم کرے گا۔ اگر توجہ و مراقبہ کو مناسب تصور



کرے گا تو اُس کے لئے ارشاد فرمائے گا اور اگر محض اپنی صحبت میں رہنے کو کافی سمجھے گا تو اُس کا امر کرے گا۔۔۔۔۔ نیز چاہیے کہ اس راہ کی شرائط کا خیال رکھے۔ یہ شرائط کتب مشائخ میں تفصیل سے بیان ہوئی ہیں وہاں دیکھ کر اُن کو ملحوظ رکھا جائے اس راہ کی سب سے بڑی شرط، نفسِ آمارہ کے ساتھ مخالفت کرنا ہے اور یہ مخالفت موقوف ہے اس بات پر کہ مقامِ تقویٰ کی رعایت و پاسداری کی جائے۔ تقویٰ کہتے ہیں حرام چیزوں سے باز رہنے کو۔ اور حرام چیزوں سے اُس وقت تک باز نہیں رہ سکتا جب تک قدرِ ضرورت سے زائد مباحات سے پرہیز نہ کرے۔ اس لئے کہ ضرورت سے زائد مباح کاموں کے کرنے میں دھیل دے دینا مشکوک اشیا تک پہنچاتا ہے اور مشکوک حرام سے قریب ہے۔ مشکوک کے استحکاب سے حرام میں داخل ہو جانے کا قوی احتمال ہے۔

(حدیث میں آیا ہے) "جو چرواہا مخصوص شاہی چراگاہ کے قریب اپنی بکریاں چراتا ہے بعید نہیں کہ ایسی صورت میں اُس کی بکریاں اُس چراگاہ خاص میں داخل ہو جائیں۔" پس تقویٰ کے سلسلہ میں زیادتی مباح سے بچنا بھی (خاص طور پر) قابلِ لحاظ ہے۔ ترقی و عروج، تقویٰ ہی سے وابستہ ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ اعمال کے دو جز ہیں۔ ایک ادا کرنا اور تیسری تعمیل کرنا، دوسرے منہا ہی (منع کئے ہوئے کاموں) سے باز رہنا۔ ادا کرنا کی تعمیل میں تو فرشتے بھی شریک ہیں۔ اگر (لفظاً) ادا کرنا کی تعمیل ہی سے ترقی وابستہ ہوتی تو فرشتوں کے درجات میں بھی ترقی ہوتی (لیکن اُن کو اس سے ترقی درجات حاصل نہیں ہوتی) پس معلوم ہوا کہ انسان کو بھی صرف ادا کرنا ہی بجا آوری سے ترقی نہ ہوگی جب تک وہ منہا ہی سے باز نہ رہے منہا ہی سے باز رہنے کا سوال فرشتوں میں اس لئے نہیں پیدا ہوتا کہ وہ اپنی ذات کے لحاظ سے معصوم ہیں۔ وہ مخالفتِ حکم کی طاقت ہی نہیں رکھتے کہ اُن کو اس مخالفت سے منع کیا جائے۔ پس لازم آیا کہ ترقی مدارج، منہا ہی سے باز رہنے ہی سے وابستہ ہے۔۔۔۔۔

**مکتوب (۲۸۸) سید غلام) انبیاء سارنگپوری کے نام (خازنِ غنی) کو شبِ برات وغیرہ میں جماعت بننے پر چھٹنے کے عدم جواب میں**  
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ تمام تہنیتیں اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ثابت ہیں جس نے ہم کو

سید المرسلین حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعداری سے مشرف کیا اور ہمیں دین کے اندر بدعات کا ارتکاب کرنے سے بچایا اور دود سلام اُس ذاتِ عالی پر اور اُس کے آل و اصحاب پر جس نے گمراہی کی بنیادوں کو اکھاڑ پھینکا اور ہدایت کے جھنڈوں کو اونچا کیا۔ جاننا چاہیئے کہ اکثر لوگ خواص و عوام میں سے ایسے ہیں جو ادائے نوافل میں قوی پورا اہتمام کرتے ہیں مگر فرائض میں سستی برتتے ہیں نیز فرائض میں سنن و مستحبات کی رعایت بہت کم کرتے ہیں۔ نوافل کو عزیز رکھتے ہیں اور فرائض کو خوار و ذلیلوں حال۔ بہت کم لوگ ہیں جو فرائض کو مستحب و مقبول میں ادا کرتے ہیں۔ لوگ جماعتِ مسندہ کے بڑھانے میں بلکہ نفسِ جماعت ہی کے لئے کوئی پابندی نہیں کرتے اور کابلی دُستی کے ساتھ (بغیر جماعت) فقط فرائض کی (دائگی کو ہی غنیمت سمجھ لیتے ہیں لیکن دسویں محرم کو اور شبِ برات میں نیز ماہِ رجب کی ستائیسویں شب (شبِ مزاج) میں، نیز رجب کے سب سے پہلے جمعہ کی شب میں جس کو لیلۃ الغائب کہتے ہیں انتہائی اہتمام کو بد نظر رکھ کر جماعتِ کثیرہ کے ساتھ نماز کو باجماعت ادا کرتے ہیں اور اس فعل کو اچھا سمجھتے ہیں۔ اتنا نہیں سمجھتے کہ یہ سب شیطان کی طمع کاری ہے کہ برائےوں کو اچھائیوں کی شکل میں دکھاتا ہے۔ شیخ الاسلام مولانا عصام الدین ہرودی شریحِ دقائہ کے حاشیہ میں فرماتے ہیں کہ ”نفل“ جماعت کے ساتھ پڑھنا اور فرض کو جماعت کے ساتھ نہ پڑھنا شیطان کے جالوں میں سے ایک جال ہے۔“ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی قسم کی باتوں کے متعلق فرمایا ہے کہ جس شخص نے ایسی بات کو پیدا کیا جو اس دین سے نہیں ہے پس وہ بات باطل و مردود ہے۔

دافع ہو کہ نوافل کا جماعت کے ساتھ ادا کرنا بعض روایاتِ فقہیہ کی رو سے مطلقاً مکروہ ہے اور بعض روایات میں کراہت کو اعلان و اجتماع کے ساتھ منسوخ کیا گیا ہے لہذا اگر بغیر اعلان کے ایک دود آدمی گورنمنٹ مسجد میں نفل کو جماعت کے ساتھ پڑھ لیں تو جماعت (دوسری قسم کی روایات کے لحاظ سے) بلا کراہت جائز ہوگی۔ تین آدمیوں کے جمع ہونے کی صورت میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ بعض جائز اور بعض ناجائز بتلاتے ہیں اور

چار آدمیوں کی نفلی جماعت سب کے نزدیک مکروہ ہے۔ بعض روایات میں اور بعض فتاویٰ میں زیادہ صحیح اسی کو قرار دیا ہے کہ چار آدمیوں کے جمع ہونے کی مسرت میں، نمازِ نفل کی جماعت مکروہ ہے۔

فتاویٰ سراجیہ میں ہے۔ مکروہ ہے نفل نماز جماعت سے۔ ان نماز تراویح اور سورج گرہن کے وقت نماز کسوف جماعت سے پڑھنا جائز ہے۔ فتاویٰ غیاثیہ میں ہے کہ امام سرخسی نے فرمایا ہے کہ علاوہ رمضان کے جماعت کے ساتھ نفل پڑھنا مکروہ ہے جب کہ اعلان کیا جائے، لیکن اگر ایک یا دو شخص نماز نفل میں مقتدی بن گئے تو مکروہ نہیں ہے۔ البتہ تین شخصوں کے بارے میں اختلاف ہے اور چار آدمیوں کی جماعت بلا اختلاف مکروہ ہے۔۔۔۔۔ فتاویٰ شافیہ میں ہے۔ نماز نفل یا جماعت نہ پڑھے مگر رمضان کے پہلے میں اور رمضان میں بھی نفلوں کی جماعت مکروہ ہوگی۔ اگر اعلان اور اذان و اقامت کے ساتھ ہو۔۔۔۔۔ اس قسم کی روایات بہت سی ہیں اور فقہ کی کتابیں اس سے بھری پڑی ہیں۔۔۔۔۔ جو لوگ دسویں محرم کے دن اور شبِ رات نیز لیلة الغائب میں نفلی نماز باجماعت ادا کرتے ہیں اور دوسو دوسو تین سو تین سو آدمی مختلف مسجدوں میں جمع ہو جاتے ہیں اور اس نماز کو اور اس اجتماع و جماعت کو اچھا سمجھتے ہیں وہ تمام فقہاء کے نزدیک فعلی مکروہ کے مرتکب ہوتے ہیں اور مکروہ کو مستحسن سمجھنا بہت بڑا گناہ ہے اس لئے کہ حرام کو مباح جاننا تو کفر تک پہنچا ہی دیتا ہے۔ مگر مکروہ کو حسن (اچھا) قرار دینا بھی اس سے کچھ ہی کم ہے۔ اس فعل کی بڑائی کی طرف اچھی طرح توجہ کرنا چاہیے۔ جماعت نفل کرنے والوں کے نزدیک کراہیت نہ ثابت ہونے کے لئے بڑی استادانہ اعلان کا نہ ہونا ہے۔ بے شک بعض روایات کی زد سے اعلان کا نہ ہونا (جماعت نفل کی) کراہیت کو دور کر دیتا ہے مگر اُس میں کراہیت نہ ہونا، ایک یا دو آدمیوں تک محدود و مخصوص ہے اور وہ بھی اس شرط کے ساتھ کہ مسجد کے کسی گوشے میں یہ جماعت ہو۔ علاوہ ازیں نماز نفل کے لئے تداعی کے یہ معنی ہیں کہ ایک دوسرے کو اطلاع کی جائے اور یہ معنی ان مذکورہ بالا نفلی جماعتوں میں موجود ہیں اس لئے کہ ہر خاندان کے لوگ روزِ عاشورا

دیگر میں ایک دوسرے کو یہ کہہ کر اطلاع کرتے اور بلا دیتے ہیں کہ فلاں شیخ یا فلاں عالم کی مسجد میں جانا چاہیے اور وہاں نماز نفل باجماعت پڑھنا چاہیے۔ اور اس طرح اطلاع کرنے کی لوگوں نے عادت ڈال لی ہے۔ اس قسم کا اعلان تو اذان و تکبیر سے بھی زیادہ ہے پس تداعی کا بغیر اذان کے پایا جانا بھی ثابت ہو گیا۔ اور اگر ہم تراعی کو اذان و تکبیر کے ساتھ ہی مخصوص رکھیں جیسا کہ بعض روایات میں واقع ہوا ہے اور اس سے (فقط) تحقیق اذان و تکبیر ہی کو مراد لیں، نہ کہ ہر قسم کا اعلان و اعلام، تو اس کا جواب وہی ہے جو اوپر گزرا کہ اذان و تکبیر ہونے کی صورت میں بھی نماز نفل باجماعت کا جائز ہونا، ایک یاد آدمیوں کی جماعت تک محدود، مخصوص ہے، دوسری شرط کے ساتھ ساتھ جو اوپر ذکر کی گئی ہے (یعنی گوشہ مسجد میں پڑھنا)۔

(یہ بھی) جاننا چاہیئے کہ ادائے نوافل کی قبولیت کا وارد مدار پوشیدہ طریقے سے پڑھنے پر ہے اس لئے کہ نفل میں ریاکاری اور حرصِ شہرت کا گمان ہو سکتا ہے اور جماعت میں پوشیدگی کہاں؟ البتہ ادائے فرائض میں الظہر و اعلان مطلوب ہے اس لئے کہ فرائض دکھائے اور منہائے کی آمیزش سے تمیز آئیں۔ پس فرائض کو باجماعت ہی پڑھنا بہتر و مناسب ہے۔ علامہ اربعین کثرتِ اجتماع، فتنہ پیدا ہونے کی جگہ ہے۔ اسی وجہ سے ادائے نماز مجہ کے لئے سلطان یا ماسٹر، شیخ کی موجودگی کو مشرقاً قرار دیا گیا ہے تاکہ فتنہ برپا نہ ہونے پائے اور ان گروہ جماعتوں میں تو فتنہ جگھانے کا قوی احتمال موجود ہے۔ لہذا اس قسم کا اجتماع مشروع نہ ہو گا تا جہاں ہر گاہ..... میں حکامِ اسلام نیز قاضیوں اور محاسبین پر لازم ہے کہ اس قسم کے اجتماعات کو روکیں اور اس معاملہ میں اچھی طرح ڈانٹ ڈپٹ سے کام لیں تاکہ یہ بدعت جو فتنے کی طرف لے جانے والی ہے، جڑ بنیاد سے اکھڑ جائے۔

واللہ یحیی الحق دھوہی السبیل۔

مکتوب (۲۸۹) مولانا بدر الدین کے نام (یہ عربی زبان کا ایک طویل مکتوب ہے جس میں اسرارِ قضا و قدر کا بیان ہے۔ اس کے آخری حصہ کا ترجمہ کیا گیا ہے۔)

مطابق مُکلف کیا ہے اور انسان کی تکلیف میں تخفیف کا لحاظ — اُس کی خلقت کے ضعیف ہونے کی وجہ سے — فرمایا ہے — جیسا کہ خود حق تعالیٰ نے فرمایا ہے — ”خدا چاہتا ہے کہ ہلکا کرے تمہارا بوجھ اور انسان کو ضعیف پیدا ہوا ہے“ — خدا آسانی و تخفیف کیوں نہ کرے جب کہ وہ حکمت والا، مہربانی کرنے والا اور رحمت والا ہے۔ یہ بات حکمت، رافت (مہربانی) اور رحمت کے مناسب نہیں کہ وہ اپنے بندے کو ایسی چیز کی تکلیف دے جس کو وہ برداشت نہ کر سکے — اُس نے اپنے بندے کو کسی بھاری بھر کمائی اٹھانے کا حکم نہیں دیا ہے۔ اُس نے تو اُن چیزوں کا حکم دیا ہے جو بندے پر آسان سے آسان تر ہیں۔ پانچ وقت کی نمازوں ہی کو دیکھو جو قیام و رکوع اور سجدہ و قرآن پر مشتمل ہیں۔ یہ سب کام آسان اور انتہائی آسان ہیں۔ ایسے ہی روزہ ہے جس میں نہایت سہولت رکھی ہے زکوٰۃ کا بھی یہی حال ہے — زکوٰۃ میں (سال بھر گزرنے پر مالِ نصاب کا) چالیسواں حصہ واجب کیا گیا ہے۔ تمام مال یا نصف مال، زکوٰۃ میں دینا واجب نہیں کیا گیا تاکہ بندوں پر دشواری نہ ہو۔ کمالِ رحمت ہی کی بنا پر اُس نے عذر کی موجودگی میں اصل مامور بہ کا بدلہ و عوض بھی مقرر فرما دیا ہے چنانچہ وضو کا بدلہ تیمم قرار دیا ہے۔ اسی طرح اجازت دی ہے کہ جو شخص کھڑے ہونے کی طاقت نہ رکھتا ہو وہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور جو بیٹھنے کی بھی طاقت نہ رکھتا ہو وہ لیٹ کر نماز ادا کر لے — ایسے ہی جو شخص رکوع و سجود پر قدرت نہ رکھتا ہو وہ اشارے سے نماز پڑھے — اس کے علاوہ بھی بہت سی سہولتیں ہیں جو اُس شخص پر پوشیدہ نہیں ہیں جو نظر انصاف سے احکام شرعیہ کو دیکھتا ہے۔ نظر انصاف سے دیکھنے والا تمام احکام شرعیہ کو انتہائی آسان اور سہل پائے گا۔ نیز بندوں کو جن باتوں کا مُکلف کیا ہے اُن میں اللہ تعالیٰ کی کمال مہربانی دیکھے گا — اس بات کی گواہ کہ تکلیف شرعی میں تخفیف و آسانی موجود ہے — عوام کی شرعی احکام میں کچھ اور زیادہ تکلیف کی تمنا کرنا ہے۔ چنانچہ بعض عوام فرض روزوں کی مقررہ تعداد سے اور زیادہ ہونے کی تمنا کرتے ہیں اور بعض عوام نماز فرض میں زیادتی کی تمنا کرتے ہیں (اور کہتے ہیں کہ کاش فرض روزے بھی کچھ زائد ہوتے اور فرض نمازیں بھی زائد ہوتیں)۔ اُن کی یہ زیادتی کی تمنا اسی بنا پر ہوتی ہے کہ احکام

میں انتہا درجے کی رعایتِ تخفیف (پہلے سے) موجود ہے۔ بعض کو جو احکام شرعیہ کی ادائیگی میں آسانی محسوس نہیں ہوتی یہ بات "ظلماتِ نفسانیہ" اور "کدوراتِ طبعیہ" کی بنا پر ہے۔ یہ ظلماتِ نفسانیہ اور کدوراتِ طبعیہ نفسِ آمارہ کی خواہش سے پیدا ہوتی ہیں اور نفسِ آمارہ ظاہر ہے کہ عداوتِ حق پر ڈٹا ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "دشوار واقع ہوئی مشرکوں پر وہ بات جس کی طرف آپ اُن کو دعوت دے رہے ہیں؛ نیز فرماتا ہے: بے شک نماز دشوار ہے مگر اُن پر دشوار نہیں جو عاجزی اور فروتنی کرنے والے بندے ہیں"۔ پس جس طرح بیماری مرضِ ادائیگی و احکام میں دشواری کا سبب ہو جاتا ہے۔ ایسے ہی باطنی مرض بھی دشواری کا باعث بن جاتا ہے۔ شریعتِ مطہرہ، نفسِ آمارہ کو چکھنے اور اُس کے دوسوں کو دور کرنے کے لئے دارِ دہوئی ہے۔ خواہشِ نفس اور اتباعِ شریعت دونوں آپس میں ایک دوسرے کی ضد ہیں لہذا جب کوئی احکام شرعیہ میں دشواری محسوس کرے گا یہ بات اُس کے اندر خواہشِ نفسانی کے موجود ہونے پر دلالت کرے گی۔ جس قدر دشواری محسوس ہوگی اُسی قدر سمجھا جائے گا کہ خواہشِ نفس موجود ہے۔ اور جب نفسِ آمارہ کی خواہشِ کلیتہً دفع ہو جائے گی۔ احکام شرعیہ میں احساسِ دشواری کا وجود بھی نہ رہے گا.....

حاشیہ ص ۲۱  
۱۔ عوام کی قیادت اس لئے لگائی کہ شریعت کی مقرر کی ہوئی مقدار کے خلاف زیادتی کی تمنا کرنا خواص کا شیورہ نہیں ہے اور یہی خواص کا کمال ہے کہ ہر حکم شرعی کو من و عن تسلیم کریں اور اُس کے خلاف زیادتی و کمی کی تمنا بھی نہ کریں، اُن کا حال تو یہ ہوتا ہے کہ

گر طمعِ محابہ دامن سلطانِ دیں

خاکِ برفِ قناعتِ بعد ازیں

# حضرت خواجہ نظام الدین اولیاء

## اخلاق و صفات

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی زیر تصنیف کتاب تاریخ و عوت و عروت  
جلد سوم کا ایک باب

حضرت خواجہ نظام الدینؒ کے اوصاف و خصوصیات کا خلاصہ  
**جامع اوصاف** | احوال کا صحیح ترین و جامع ترین تعارف ان الفاظ میں ہے جو  
عطاء خلافت کے وقت ان کے صاحب نظر شیخ و مرشد شیخ کیہ حضرت خواجہ فرید الدین  
گنج شکر کی زبان سے نکلے، انھوں نے فرمایا :-

باری تعالیٰ نرا علم و عقل و عشق  
ادہ است دہر کہ بدیں صفت موصوف  
اللہ تعالیٰ نے تم کو علم و عقل و عشق  
کی دولت عطا کی ہے اور جو ان صفات  
کا جامع ہودہ مشائخ کی خلافت کی  
ذمہ داریاں خوب ادا کر سکتا ہے۔

حضرت خواجہ کی سیرت اسی جامعیت کا مرقع ہے۔ یہاں علم و عقل و عشق تینوں

پہلو بہ پہلو نظر آتے ہیں۔ محبت و معرفت حقیقی اور مشائخ کبار کی تربیت و صحبت جو بہترین اثرات و نتائج پیدا کرتی ہے اور جن کے بہترین مجموعہ کا نام دورِ آخر میں "قصوف" پڑ گیا ہے۔ یعنی اخلاص و اخلاق اس کی بہترین نمود ان کی زندگی میں نظر آتی ہے۔

ان کی زندگی کا بہترین جوہر جس نے اُن کو اپنے مہاجرین ہی میں نہیں بلکہ مشائخ اسلام میں ایک بلند مقام اور اپنے زمانہ ہی میں نہیں بلکہ تاریخ اسلام کے مختلف ادوار میں قبولِ عام اور بقائے دوام عطا کیا اور ان کو محبوبیت کے خاص انعام سے نوازا، وہ توحید و اخلاص کی وہ خاص کیفیت اور ذوق ہے جس میں محبت و رضا اُسی کے سوا کوئی چیز مطلوب و مقصود نہیں رہی۔ محبت و یقین کے شعلہ نے ہر طرح کے خس و خشاک کو جلا کر رکھ دیا تھا۔ حُبِ دنیا، حُبِ جاہ اور اس طرح کی تمام محبتوں اور طلبوں کا استیصال کلی ہو چکا تھا۔

شاو باش اے عشقِ خوشِ سوا سئے ما

اے طیبیبِ جملہ علتِ ہائے ما

اے دوائے نخوت و ناموسِ ما

اے قوا فلاطون و جالینوسِ ما

عشقِ آلِ شعلہ است کو چوں برفروخت

ہر چہ جز معشوقِ باقیِ جملہ سوخت

ماند الا اللہ باقیِ جملہ رقت

شاو باش اے عشقِ شرکِ سوز و رفت

امیر حسن سجری راوی ہیں کہ ایک مرتبہ مجلس میں یہ ذکر ہو رہا تھا کہ کچھ لوگ مسجد میں قیام کرتے ہیں اور وہاں قرآن مجید کی تلاوت اور نوافل پڑھتے ہیں۔ میں نے عرض کیا کہ اگر اپنے گھر ہی میں رات کو قیام کریں تو کیسا ہے؟ فرمایا کہ آدمی اپنے گھر میں ایک پارہ پڑھے



وہ مسجد میں ایک قرآن ختم کرنے سے بہتر ہے۔ اس پر یہ ذکر آگیا کہ گزشتہ زمانہ میں ایک صاحب جامع مسجد دمشق میں رات بھر عبادت میں مشغول رہتے تھے اس لالچ میں کہ اُس کی عام شہرت ہوگی اور شیخ الاسلامی کے عہدہ پر جو اُس زمانہ میں خالی تھا اُن کا تقرر ہو جائے گا۔ یہ سُن کر حضرت خواجہ کی آنکھوں میں آنسو بھرائے اور آپ لے فرمایا :-

بسوز اول شیخ الاسلامی را و پس آگ لگا و ایسی شیخ الاسلامی کو، پھر خانقاہ را و بعد ازاں خود را خانقاہ کو، پھر اپنے کو خاک کر کے رکھ دو حضرت خواجہ کی ساری زندگی اسی دل سوزی، اور خود باخسگی کا نمونہ ہے اور اسی چیز نے اُن کی صحبت میں کیمیا اور اکسیر کی خاصیت پیدا کر دی تھی

اپنے ہی بارے میں نہیں، اپنے خلفاء اور جانشینوں کے بارے میں بھی جن سے تہذیب اخلاق اور تزکیہ نفس کا کام لیتا تھا، اس کا نیا نیا نمونہ تھے کہ وہ اخلاص کے اُس مقام پر پہنچ گئے ہیں کہ حب جاہ کا اُن کے دل سے خاتمہ ہو چکا ہے۔ مولانا فصیح الدین نے سول کیا کہ مشائخ کی خلافت کا اہل کون ہوتا ہے ؟ فرمایا :-

کے راکہ در خاطر او توقع خلافت نہ وہ شخص جو خلافت کا متوقع اور منتظر باشد بھی جو۔

صاحب سیرالادبیا کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ آپ کو اپنے ایک ممتاز خادم کے متعلق جن کو اجازت دی جا چکی تھی معلوم ہوا کہ وہ کبیل کئی مرتبہ تہہ کر کے بچھا کر اُس پر مشائخ کی طرح بیٹھتے ہیں اور اُمراء و خواص اُن کی خدمت میں مستقدانہ حاضر ہوتے ہیں۔ آپس سے اتنا آزدہ ہوئے کہ جب وہ آئے تو آپ نے اُن سے منہ پھیر لیا اور اُن کو اجازت سے محروم کر دیا۔ عرصہ تک اُن سے ایسی ہی بے رخی رہی، جب تک کہ اُن کا عذر ظاہر نہیں ہوا اور اُنھوں نے معافی نہیں مانگی اُن پر نظر عنایت مبذول نہیں ہوئی۔

**دشمن کو ازنی** | اخلاص و وفائیت اور بے نفسی کے اس مقام پر پہنچ کر سالک کے دل سے رنج و شکایت، انتقام کا جذبہ اور ایذا کی صلاحیت ہی ختم ہو جاتی ہے۔

ہے، وہ نہ صرف آشنا پر دلا و دوست نواز ہوتا ہے بلکہ دشمن کا احسان مند اور دشمن کے حق میں دعا گو بن جاتا ہے۔ گویا دشمنی کوئی احسان ہے، کوئی نادر تحفہ اور زخمِ دل کا مرہم ہے جس پر بے اختیار دل سے دعا نکلتی ہے، اور منہ سے پھول جھڑتے ہیں۔ امیر علی سجری راوی ہیں کہ حضرت نے ایک مرتبہ یہ مصرع پڑھا۔ ع

ع ”ہر کہ مارا رنج دادہ را خنش بسیار باد“ جو ہم کو رنج دے خدا اُس کو بہت راحت پہنچائے۔“

اُس کے بعد یہ شعر ارشاد ہوا۔

ہر کہ او خارے نہد در راہ ما از دشمنی ہر گلے کو باغِ عمرش بشغفد بے خار را

سیر العارفین میں ہے کہ خواجہ نصیر الدین چراغ دہلی فرماتے تھے کہ حصار اندر پی میں (جو موضع غیاث پور کے قریب ہے) جھوٹا نامی ایک شخص تھا جس کو بے حد حضرت سے دشمنی تھی، بڑا بھلا کہتا تھا اور آپ کو تکلیف دینا پہنچانے کی فکر میں رہتا تھا، اُس کا انتقال ہو گیا۔ حضرت شیخ نے اُس کے جنازے میں شرکت کی۔ دفن کے بعد اُس کے بالیں پر دو رکعت نماز پڑھی اور دعا فرمائی کہ ”خدا یا اس شخص نے جو کچھ کہا ہو یا بڑا سوچا ہو، میں نے اس کو بخش دیا، تو میری وجہ سے اس کو سزا نہ دینا۔“

ایک مرتبہ حاکمین میں سے ایک صاحب نے ذکر کیا کہ بعض آدمی جنابِ دالاکو منبر پر اور دوسرے موقعوں پر بڑا بھلا کہتے ہیں، ہم سے نہیں سنا جاتا۔ حضرت خواجہ نے فرمایا کہ میں نے سب کو معاف کیا تم بھی معاف کرو، اور ایسے آدمی سے جھگڑانا کرو۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ اگر دو آدمیوں کے درمیان نجرت ہو تو ۳۱ رنج کو دور کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ آدمی اپنے باطن کو عداوت سے خالی کرے، دوسرے کی طرف سے بھی آزار کم ہو جائیگا۔

ع (ترجمہ) جو ہمارے راستہ میں کانٹے پھائے اندک سے اُس کے گلشنِ حیات میں جو پھول کھلے بے خار ہے۔

فرمایا کہ آخر لوگ بڑا بھلا کہنے سے کیوں رنجیدہ ہوتے ہیں۔ مشورہ یہ ہے کہ مالِ صوفی سبیل است و خونِ ادبِ مباح (صوفی کا مال وقف ہے اور اس کا خون روا) جب معاملہ یہ ہے تو کسی بڑا کہنے والے سے کیوں جھگڑا کیا جائے۔

ایک دن فرمایا کہ دنیا کا عام اُصول تو یہ ہے کہ نیکوں کے ساتھ نیکی اور بدوں کے ساتھ بدی کی جائے لیکن مروانِ خدا کا اُصول یہ ہے کہ بدی کا بدلہ بھی نیکی سے دیا جائے۔ فرمایا:۔  
 یکے خار نہند و تو ہم خار نہی۔ ایں  
 خار خار باشد..... میان مروانِ مجنہیں  
 دو تو کانٹے ہی کانٹے جمع ہو جائیں گے۔ تو کو  
 است۔ یا نغز اں نغزی و با کو زان کو زنی  
 آتا میان دردیشاں مجنہیں است کہ با نغز  
 نغزی و با کو زان ہم نغزی  
 اگر کوئی کاٹنا رکھے اور تم بھی کاٹنا رکھ  
 دو تو کانٹے ہی کانٹے جمع ہو جائیں گے۔ تو کو  
 کے درمیان اُصول یہی ہے کہ سیدھوں کے  
 ساتھ سیدھا اور ٹیڑھوں کے ساتھ ٹیڑھا  
 لیکن دردیشوں کا اُصول یہ ہے کہ سیدھوں  
 کے ساتھ سیدھا اور ٹیڑھوں کے ساتھ بھی سیدھ

حضرت خواجہ کا اس بار سے میں معیارِ امتنا بلند تھا کہ بڑا کہنا تو بڑی چیز ہے وہ بڑا چاہتا  
 کہ کبھی روا نہیں رکھتے تھے۔ ایک مرتبہ فرمایا:۔

یہ گفتن اندک است اما بدخواستن  
 ”بڑا کہنا بھی بڑا ہے لیکن بڑا چاہنا اس  
 سے کہیں بڑا ہے۔“

جب یہ معاملہ آپ کا سب کے ساتھ تھا تو اپنے شیخ اور ولی نعمت کے عزیزوں  
 اور تعلق والوں کے ساتھ کیوں نہ ہوتا جن کے احسان سے آپ کا رواداں رواداں تر تھا  
 سیر العارفین میں ہے کہ حضرت شیخ نجیب الدین بن منزکل کے لوا سے خواجہ عطاء اللہ ایک ایک ابا  
 دیے پاک آدمی تھے۔ ایک دن دواتِ قلم اور کاغذ لے کر آئے اور کہا کہ میرے لئے فلاں سرد  
 کو ایک سفارشِ خط لکھ دیجئے تاکہ مجھے یہ کوئی اچھی رقم دے دے۔ شیخ نے فرمایا کہ نہ میری  
 اس سردار سے کبھی ملاقات ہوئی ہے نہ وہ یہاں کسی آیا ہے۔ جس شخص سے بالکل جان بچا

نہ ہو اُس کو رقعہ کس طرح لکھا جائے؟ صاحبزادے کو غصہ آ گیا اور اُنھوں نے سخت سُست کہنا شروع کیا کہ ہمارے ہی نانا کے مُرید ہو، اور ہمارے ہی خاندان کا عہدہ پایا ہے۔ اب ایسے احسان فراموش ہو گئے ہو کہ میرے لئے ایک رقعہ تم سے نہیں لکھا جاتا، یہ تم نے کیا پیری مریدی کا جان پُچھایا ہے اور خلی خدا کو دھوکا دے رہے ہو؟ یہ کہہ کر دوات زمین پر پٹنگ دی اور اُٹھ کر چلے۔ حضرت نے دامن پکڑ لیا اور فرمایا کہ ناراض ہو کر کیوں چلے ہو خوش ہو کر جاؤ، اس کے بعد ایک رقم سامنے رکھی اور رضامند کر کے رخصت کیا۔

**پردہ پوشی و نکتہ نوازی** | سیرالاولیاء میں ہے کہ اکثر معمول تھا کہ جو لوگ باہر سے آتے وہ کوئی شیرینی یا تحفہ خرید کر اپنے ساتھ لاتے

اور پیش کرتے۔ ایک مرتبہ کچھ لوگ اسی ارادہ سے آ رہے تھے۔ ایک مولوی صاحب بھی ساتھ تھے۔ اُنھوں نے سوچا کہ لوگ مختلف تحائف پیش کریں گے اور وہ اکٹھا حضرت کے سامنے رکھیں گے۔ خادم سب کو اٹھا کر لے جانے لگا۔ کیا پتہ چلے گا کہ کون لایا یا اُس نے تھوڑی سی مٹی راستہ سے اٹھا کر کاغذ میں باندھ دی۔ جب سلطان المشائخ کی خدمت میں حاضر ہوئے ہر ایک نے اپنی چیز سامنے رکھی۔ مولوی صاحب نے بھی اپنی پڑیا سامنے رکھ دی۔ غلام وہ سب چیزیں اٹھا کر لے جانے لگا۔ پڑیا کو بھی اٹھانا چاہا۔ حضرت نے فرمایا: "اس کو ہمیں سچوٹو دے دے میری آنکھ کا سُرمہ ہے۔" یہ اخلاقِ دعائی ظرفی دیکھ کر ان عالم صاحب نے توبہ کی اور مرید ہوئے۔

**شفقت و تعلق** | اللہ تعالیٰ نے حضرت خواجہ کو عام انسانوں اور خصوصیت کے ساتھ مسلمانوں اور اپنے اہل تعلق کے ساتھ ایسی شفقت و محبت عطا فرمائی تھی جس کو اگر ماں کی شفقت سے تشبیہ یا اُس پر بھی ترجیح دی جائے تو واقعات کے لحاظ سے اُس میں کوئی مبالغہ اور شاعری نہ ہوگی۔ شیوخ کا یلین کی یہ شفقت، دراصل عجب کی اس شفقت کی وراثت اور نیابت ہے جس کی حقیقت اس آیت میں بیان کی گئی ہے :-

نقد جاءکم رسول من انفسکم  
عزیز علیہ ما عنتم حریص علیکم  
رسول۔ گراں ہے اُن پر تمھاری ہر زحمت  
آئے تمھارے پاس تم میں سے ایک

بالمومنین رؤف الرحیم اور مشقت، وہ شفیق ہیں کم پر۔  
اہل ایمان کے لئے بڑے مہر د اور بڑے  
مہربان ہیں۔“  
اور اُس حکم کی تعمیل ہے جس کا خطاب رسولؐ سے ہے۔

و اخفض جناح لمن اتبعك ”اور فروتنی دے تواضع کے ساتھ پیش  
من المومنین آئیے اُن اہل ایمان کے ساتھ جنہوں نے  
آپؐ کی پیروی قبول کر لی ہے۔“

اس شفقت و تعلق نے وہ ”اتحاد“ پیدا کر دیا تھا کہ دوسروں کی جسمانی اذیت سے  
اپنے کو جسمانی طور پر اذیت اور دوسروں کی قلبی راحت سے اپنے کو قلبی راحت ملتی تھی؛  
امیر حسن علی سنجرى راوی ہیں کہ ایک مرتبہ مجلس ہو رہی تھی۔ سایہ میں جگہ نہ ہونے کی وجہ  
سے بعض لوگ دھوپ میں بیٹھے تھے۔ آپؐ نے سایہ میں بیٹھنے والوں سے فرمایا۔ بھائی  
وہ اہل مل کر بیٹھو تاکہ ان بھائیوں کے لئے بھی جگہ ہو جائے۔ دھوپ میں یہ بیٹھے ہیں  
اور میں جلا جا رہا ہوں۔

ایک مرتبہ آپؐ نے کسی بزرگ کا مقولہ نقل کیا جو درحقیقت اپنے ہی حال کی ترجمانی  
تھی کہ ”خدا کی مخلوق میرے سامنے کھانا کھاتی ہے اور میں اُس کھانے کو اپنے حلق میں پاتا  
ہوں، جیسے وہ کھانا میں ہی کھا رہا ہوں۔“

امیر علی سنجرى فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ بے وقت حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں اس  
طرف عزمینوں سے ملنے آیا ہوا تھا، حاضری کو جی چاہا بعض دوستوں نے کہا کہ اگر کوئی شخص  
کسی اور کام سے آیا ہو اور شروع سے حاضری کی نیت نہ کی ہو تو شیخ کی خدمت میں نہیں  
حاضر ہونا چاہیئے۔ میں نے دل میں کہا کہ اگرچہ قاعدہ یہی ہے لیکن دل نہیں مانتا کہ یہاں  
اگر حضرت کی زیارت کے بغیر واپس چلا جاؤں۔ میں آج قاعدہ کے خلاف ہی کردں گا۔

حضرت نے فرمایا۔ اچھا کیا۔ پھر یہ شعر پڑھا:

ور کم کی خرابات و سرائے ادبаш

منع بود بیا و بنشین و بباش

پھر فرمایا کہ مشائخ کا معمول یہی ہے کہ کوئی اُن کے پاس اشراق سے پہلے اور عصر کی نماز کے بعد نہیں جایا جاتا لیکن میرے یہاں یہ قاعدہ نہیں جس وقت جس کا جی چاہے آئے۔

یہ اہل قلوب غم و دنیا سے فارغ البال لیکن دنیا والوں کے غم اور خلقِ خدا کی غمخواری عام | فکروں سے نڈھال اور خستہ حال رہتے ہیں، وہ اپنا غم بٹکا دیتے ہیں اور ساری دنیا کا غم اپنا غم بنا لیتے ہیں، یہ کہنے کا حق و حقیقت انھیں کہے دے

”سارے جہاں کا درد ہمارے جگر میں ہے“

خواجہ نصیر الدین چراغ دہلی کے فواسخ خواجہ شرف الدین سے کسی مجلس میں کسی صوفی نے کہا۔ خواجہ نظام الدین عجب فارغ البال بزرگ ہیں۔ مجرہ ہیں۔ اہل و عیال و اطفال کا کوئی تردد اُن کو نہیں ہے اُن کو ایسا فراغ خاطر حاصل ہے کہ ایک ذرہ غم بھی اُن کو چٹھو نہیں گیا ہے۔ وہ عزت و اس مجلس سے اُٹھے تو حضرت خواجہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ چاہتے تھے کہ خود اس کا ذکر کریں۔ حضرت خواجہ نے خود ہی ارشاد فرمایا:-

”میاں شرف الدین وہ رنج و غم جو میرے دل کو وقتاً فوقتاً ہوتا رہتا ہے شاید ہی کسی دوسرے شخص کو اس سے زیادہ ہوتا ہو۔ جو شخص میرے پاس آتا ہے اپنا حال مجھ سے بیان کرتا ہے اُس سے دو چند فکروں و درد اور غم و الم مجھے ہوتا ہے۔ بڑا سنگ دل ہے وہ جس پر اپنے دینی بھائی کا غم اثر نہ کرے۔ اس کے علاوہ یہ جو کہا گیا ہے۔ المخلصون علیٰ خطر عظیم المخلصین کو بڑا خطرہ درپیش رہتا ہے، اس سے بھی سمجھ سکتے ہو کہ نزدیکان و رابضین بود حیرانی

حضرت خواجہ کے نزدیک مسلمان کا دل خوش کرنا اور اُس کی دلجوئی اور راحت سانی افضل ترین عمل اور تقرب الی اللہ کا بہترین ذریعہ تھا۔ سیر الالدیاریں ہے کہ فرمایا:-

”مجھے خواب میں ایک کتاب دی گئی اُس میں لکھا تھا کہ جہاں تک ہو سکے دلوں کو راحت پہنچاؤ کہ مومن کا دل اسرارِ بوسیت کا مقام ہے۔ کسی بزرگ نے خوب کہا ہے۔

می کوشش کو راحت بجانے بہ رسد

یا دوست شکستہ بنانے برسد

(ترجمہ) "کوشش کرو کہ کسی انسانی جان کو تم سے آرام پہنچے یا جو دوستہ شکستہ ہے اُس کو تمھارے ذریعہ سے رومی طے کر

ایک مرتبہ فرمایا کہ "قیامت کے بازار میں کسی سودے کی اتنی قیمت اور چارن نہ ہوگا جتنا دل کا خیال رکھنے اور دل کے خوش کرنے کا۔"

حضرت خواجہ اپنے قیمتی مشاغل اور اعلیٰ کیفیات باطنی کے

ساتھ بچوں اور چھوٹوں پر بڑے شفقت رکھتے اور وہ اپنی شدید مصروفیت کے باوجود اُن کی دلجوئی اور ملاحظت کے لئے وقت نکال دیتے تھے۔ ان عظیم ذمہ داریوں اور باطنی مشغولیت کے باوجود ان بچوں کی رعایت فرماتے اور چھوٹی چھوٹی باتوں کا دھیان رکھتے۔

خواجہ رفیع الدین بادلن آپ کے حقیقی بھائی کے صاحبزادے تھے۔ اگر کبھی کمانے کے وقت وہ موجود نہ ہوتے تو اگرچہ بڑے بڑے بزرگ دسترخوان پر بیٹھے ہوتے لیکن آپ اُن صاحبزادے کا انتظار کرتے، آپ اپنے بچہ کی طرح خلوص و جلوت میں اُن کی تربیت و دل داری فرماتے۔

خواجہ رفیع الدین کو تیر و کمان اور پیرا کی دکشتی کا بڑا شوق تھا۔ حضرت سلطان المشائخ بڑی شفقت کے ساتھ اُن سے انھیں فنون کی باتیں کرتے تھے، اُن کی ہمت افزائی اور تشویق فرماتے، ان فنون کی باریکیوں اور نکاتوں کی تعلیم دیتے مگر یہ خوش ہوں

جو مشربیت النفس اور ذی استعداد فوجوان اپنے زمانہ کے عقوق لوگوں کے جیسا کہ پہلے اور اُن میں فوجوانی کے تقاضہ سے لباس میں محسوس پیدا ہوتا (جو کبھی سخت گیر خلافِ تقاہت و متانت سمجھ کر اعتراض کرتے ہیں) حضرت خواجہ اُن کی بھی دلجوئی فرماتے اور اُس کو جوانی

اور زمانہ کا لٹکا سا سمجھ کر نظر انداز فرماتے۔ سیرانا دلیا کے مصنف، امیر خسرو لکھتے ہیں کہ میرے چچا سید حسین کرمانی کی فوجوانی کا زمانہ تھا۔ وہ اس زمانہ کے شوقین فوجوالوں کے لباس اور وضع میں ایک روز تشریف لائے۔ حضرت خواجہ نے ان کو دیکھ کر فرمایا

سید بیاد بنشین و سعادت بہرے "سید آؤ، بیٹھو اور سعادت میں حصہ لو" اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ اس شفقت و ملاحظت اور دلجوئی و دل نوازی سے کتنے فوجوالوں کی اصلاح و تربیت ہوئی ہوگی اور کتنے "آہوئے وحشی" اسیرِ دامِ محبت ہوئے ہوں گے اور اُن کا شمار خدا کے مقبول بندوں اور شیوخِ کاملین میں ہوا ہوگا۔

حضرت خواجہ کے ان اخلاق و صفات اور صفیائے صافیہ کی سیرت کو دیکھ کر امام غزالی کی اس رائے اور شہادت کی تصدیق ہوتی ہے جس کا اُنھوں نے "تلاشِ حق" کے طویل سفر اور مختلف گرد ہوں اور انسانی طبقات کے عمیق مطالعہ کے بعد اظہار کیا ہے۔

"مجھے یقینی طور پر معلوم ہو گیا کہ صوفیہ ہی اللہ کے راستہ کے مالک

ہیں۔ ان کی سیرت، بہترین سیرت، اُن کا طریق سب سے زیادہ مستقیم اور اُن کے اخلاق سب سے زیادہ تربیت یافتہ اور صحیح ہیں۔ اگر عقلا کی عقل، حکماء کی حکمت اور شریعت کے رمزِ خناسوں کا علم مل کر بھی اُن کی سیرت و اخلاق سے بہتر لانا چاہے تو ممکن نہیں۔ اُن کے مستام ظاہری و باطنی حرکات و سکنات مشکوٰۃ نبوت سے مانع نہیں اور نورِ نبوت سے بڑھ کر دئے زمین پر کوئی نور نہیں جس سے روشنی حاصل کی جائے۔



# قانون نصرت

(جناب مولانا محمد اویس صاحب ندوی نگرانی اشاذ تفسیر دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ)

آج مسلمان جس نازک دور سے گزر رہے ہیں اور اضطراب و پریشانی کی جو کیفیت ان پر طاری ہے اُس کے پیش نظر اگر خدا کی امداد کے کچھ گزشتہ واقعات ان کو یاد آ رہے ہیں اور آج بھی ان کو خدا کی مدد کا انتظار ہے تو اس میں حیرت کی کوئی بات نہیں ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کے یہاں ہر چیز کا قانون مقرر ہے اس لیے ضرورت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قانون نصرت پر غور کیا جائے تاکہ ہم اپنے کو خدا کی امداد و اعانت کا اہل بنا سکیں اور تائب العین کی دولت سے سرفراز ہوں۔

”نصر“ کے معنی ”مدد کرنے“ ”غالب کرنے“ کے ہیں۔ خاص طور سے مظلوم کی امداد کے لیے یہ لفظ مستعمل ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے قرآن مجید نے اسم پاک ”نصیر“ کا استعمال کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے نصیر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ امداد و اعانت ان کی ایسی صفت ہے جو ہر لحظہ ان کے ساتھ ہے، وہ ہمیشہ سے نصیر تھے، اب بھی نصیر ہیں، اور ہمیشہ نصیر رہیں گے۔ نصیر کہ یہ معنی پیش نظر رکھنے سے اندازہ ہوگا کہ بے شبہ تنہا ہی ایک ایسی ذات ہے جو صحیح معنی میں نصرت فرما سکتی ہے، اسی کی نصرت اعتماد اور بھروسہ کے لائق ہو، بقا اور دوام اسی کی اعانت کو حاصل ہے، جو اس کی نصرت سے سرفراز ہوا، اس کو اب مدد کی اضطراب کی ضرورت ہو اور نہ کسی دوسرے کی مدد کی حاجت ہو، ارشاد فرمایا۔

کفٰی باللہ نصیرا اور اللہ کافی مددگار ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ اللہ کی نصرت سے سرفراز ہونے کا شرف کس طرح حاصل ہوتا ہو؟

اس سلسلے میں پہلی اور بنیادی بات یہ ہے کہ خدا کی امداد و اعانت کے اصلی مستحق وہی لوگ ہو سکتے ہیں جنہوں نے اس کی اطاعت و انقیاد کا اقرار کیا ہے اور اس کی دعوت حق پر لبیک کہا ہے، ارشاد ہوا:-

إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ . (مومن)

ہم اپنے رسولوں اور ایمان والوں کی دنیا کی زندگی میں مدد کرتے ہیں۔ اور جس دن کھڑے ہوں گے گواہ۔

وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (روم ۵) ہے۔

معلوم ہوا کہ ایمان کے بغیر خدا کی نصرت کا تصور عبث ہے۔ اور اسی طرح ایمان کے بعد خدا کی نصرت سے مایوسی حرام ہے۔ ارشاد ہوا:-

مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنَّهُ يَنْصُرُ اللَّهَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبُ كَيْدَهُ مَا يَغِيظُ (حج)

جس کو یہ خیال ہو کہ ہرگز مدد نہ کرے گا اس کی اللہ دنیا میں اور آخرت میں تو اتنے ایک رسی آسمان کو اور پھر کاٹ دے۔ اب دیکھ کچھ کیا اس کی تدبیر سے اُس کے حجب کا خفیہ۔

اہل تفسیر کی ایک جماعت کے نزدیک اس آیت کا مفہوم یہی ہے کہ جو شخص خدا کی مدد سے ناامید ہے وہ خیال کرے کہ جیسے ایک شخص اونچی تلکٹی ہوئی رسی سے ٹنک رہا ہے۔ اگر اوپر چڑھ نہیں سکتا تو اس کی تو امید ہے کہ رسی اوپر کو کھینچے اور چڑھ جائے۔ لیکن اگر رسی ہی توڑ دی تو پھر اوپر چڑھنے کی کیا توقع ہو سکتی ہے؟ اسی طرح خدا سے امید کا رشتہ توڑ دینے کے بعد کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی!

حاصل یہ ہے کہ اہل ایمان کو خدا کی امداد پر یقین کامل رکھنا چاہیے اور ان کے دل میں خدا کی نصرت کی طلب اور خواہش پیدا ہونا چاہیے۔ اس کے لیے سراپا تمنا اور انتظار بن جانا چاہیے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اہل ایمان کو جنت کی بشارتیں ملتے ہوئے ان کی نصرت خداوندی

کے لیے تڑپ اور بے چینی کو ان الفاظ میں ظاہر کیا۔

وَأُخْرَىٰ تَحْبُو بَعْدَهَا نَصْرُ مَنْ  
اور جنت کے علاوہ) دوسری وہ چیز  
اللہ فتح قریب۔  
تم کو دے گا جس کی تم کو چاہت ہو۔ مدد اللہ  
کی اور قریبی نفع۔

خدا کی نصرت کے ساتھ یہ قلبی تعلق دعا کی صورت میں بھی ظاہر ہونا چاہیے اور پورے آداب  
کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے اس کے لیے درخواست اور التجا کرنی چاہیے، قرآن مجید کا بیان ہو کہ  
اہل ایمان خدا سے عرض کرتے ہیں۔

أَنْتَ مُوَلِّاْنَا فَانصُرْنَا عَلَى  
تو ہی ہمارا آقا ہے، تو مدد کر ہماری  
الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ۔  
کافروں کے مقابلہ میں۔

وَمَا كَانَ قَوْلُهمُ إِلَّا أَنْ قَالُوا  
اور ان کا کہنا تو میں اتنا ہی تھا اے  
رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا  
ہمارے پروردگار ہمارے گناہوں کو اوڑھ  
فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا  
ہمارے باب میں ہماری زیادتی کو بخش  
انصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ۔  
ہے۔ اور ہم کو ثوابت قائم رکھ اور ہم کو  
کافروں پر غالب رکھ۔

بدر کے موقع پر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور خود مسلمانوں نے جس طرح باگاہ  
خداوندی میں فریاد اور امداد کی دعا کی ہے اس درخواست کا نقشہ قرآن مجید نے ان الفاظ  
میں کھینچا ہے۔

إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَا  
اور اس وقت کو یاد کرو جب تم اپنے  
لَكُمْ۔  
پروردگار سے فریاد کرتے تھے پھر اس

نے تمہاری فریاد سن لی۔

أَتَىٰ مَدَّكُمْ بِالْعَصَا مِنَ الْمَلَكَةِ  
راہد فرمایا، کہ میں تمہیں ایک ہزار یکے  
مُرْدَفِينَ۔  
لجبد بگڑے آنے والے فرشتوں سے مدد

دوں گا۔

اس موقع پر خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ رب العزت میں الحاح و زاری بھی یاد کرنے کے لائق ہے۔ اور اگر گوشِ حقیقت نبیوش ہو تو بدر کی فضا میں اب بھی یہ مناجات بنی جا سکتی ہو:-  
 ”اے میرے پروردگار اپنا وعدہ پورا فرما، خداوند! اگر یہ مٹھی بھرانان تباہ ہو گئے تو قیامت تک تیری پرستش نہ ہوگی“

پھر معاملہ محض تنہا طلب اور دعا ہی پر نہیں ختم ہو جاتا بلکہ جس سلسلہ میں ہم امداد خداوندی کے طلب گار ہیں اس کے لیے بقدر طاقت و ہمت جدوجہد بھی کرنی چاہیے۔ خصوصاً دین کے راستے میں جدوجہد اور سعی و کوشش نصرت خداوندی کے حصول کا خاص وسیلہ و ذریعہ ہے۔ ارشاد فرمایا:-

وَلْيَصْرِفِ اللَّهُ مِّنْ يَّصْرِفُ. اور اللہ ضرور اس کی مدد کرے گا جو  
 اس کی مدد کرے۔ (ج ۶)

آج مسلمانوں کے دلوں میں خام خیالی کی وجہ سے یہ خواہش پیدا ہے کہ انھیں اپنی جگہ سے حرکت بھی نہ کرنا پڑے اور خدا کی اُسمانی مدد ان پر سایہ فلک ہو جائے۔ یہ انتہائی خطرناک غلطی ہے۔ قرآن مجید نے نصرت خداوندی کے جتنے بھی واقعات منلئے ہیں ان پر غور کیجئے تو معلوم ہو گا کہ خدا کی نصرت نے اہل ایمان کی دستگیری اسی وقت فرمائی جب انھوں نے اپنے کو اس کی راہ میں پیش کر دیا!

مسلمانوں کو اگلے اہل ایمان کے حالات سناتے ہوئے ارشاد فرمایا:-

ام حسبکم ان تدخلوا الجنة	کیا تم خیال کرتے ہو کہ تم جنت میں پہنچ
ولما یاأتکم مثل الذین خلوا	جاؤ گے، درنحالیکہ ابھی تک تم پر لگے
من قبلکم مستہم البأساء	بندگانِ خدا کے سے حالات نہیں آئے
والضراء وذلزلوا حتی یقول	آئیں ان پر سختیاں دوڑھیں اور وہ ہلا ڈالے
الرسول والذین امنومعہ	گئے۔ یہاں تک کہ کہنے لگے رسول اور ان
متی نصر اللہ الا ان نصر اللہ	کے ایمان والے ساتھی کہ کب آئے گی اللہ
قریب	کی مدد؟۔ معلوم ہونا چاہیے کہ اللہ کی مدد

(لقرہ ۵-۶)

قریب ہے۔

ظاہر ہے کہ نصرت خداوندی کی یہ بشارت محلوں کے آراستہ مکروں میں، غفلت کی زندگی گزارنے والوں کو اور محض دنیاوی عیش و عشرت میں مست و سرشار رہنے والوں کو نہیں سنائی گئی، بلکہ یہ خوش خبری ان لوگوں کو دی گئی جو ابتلا و آزمائش کی کھٹن منزلوں سے گزرنے کو ان کے پائے ثبات میں لغزش نہ ہوئی۔ اگر زحماتیں پیش آئیں تو ان کو برداشت کیا۔ اور اگر خدا نے دنیاوی سکون و طمانیت نصیب فرمائی تو اس سے بھی انھوں نے رخصتے حق کی جستجو کا کام لیا، سورہ الانعام میں صراحت کے ساتھ ارشاد فرمایا کہ اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے پیشتر پیغمبروں کو جھٹلایا گیا اور ان کو تکلیفیں دی گئیں۔ مگر وہ ثابت قدم رہے یہاں تک کہ ہماری امداد ان کے پاس آگئی۔

وَلَقَدْ كَذَّبْتُ رَسُولَ مِنْ قَبْلِكَ  
فَصَبِرْ وَاعْلَمْ مَا كَذَّبُوا وَادْعُهُمْ  
حَقًّا اَتَاهُمْ نَصْرُنَا (الانعام)

اور تم سے پہلے بہت سے رسول جھٹلائے

گئے پس وہ جھٹلانے پر صبر کرتے رہے

یہاں تک کہ ان کو میری مدد پہنچی۔

بدھ کے موقع پر خدا کی مدد مسلمانوں کے پاس مدینہ طیبہ میں نہیں آئی بلکہ بدر کے میدان میں وہ خدا کی نصرت سے سرفراز ہوئے۔ وہ کمزور تھے، بے سرد سامان تھے، جس حال میں بھی تھے دین کی پکار پر حاضر ہو گئے۔ ارشاد ہوا:-

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَانْتَمِ

اللہ تمھاری مدد بدر میں کر چکا ہو، اور

تم کمزور تھے۔

راہ حق پر صبر و ثبات اور جدوجہد کے لیے قرآن مجید نے ایک نقشہ پیش فرمایا ہے جس کو سامنے رکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی مقصود کو پانے کے لیے انسانوں کو کن منزلوں سے گزرنا پڑتا ہو، اور محض تمنا اور آرزو، مقصد میں کامیابی کے لیے کافی نہیں ہوا کرتی۔ ارشاد فرمایا:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا

لے ایمان والو صبر کرو، اور تمھاری

مضبوطی سے جے رہو اور لگے رہو۔ اور

اللہ سے ڈرتے رہو تاکہ تم اپنی مراد کو پہنچو

وَصَابِرُوا وَابْتَغُوا فَاغْلُظْ

دوام صبر و اور ابھڑو اور غلظت

لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ (آل عمران)

اس آیت کا پہلا حکم ہے۔ صبر و صبر کر دو۔

صبر رکھنے اور سہارنے کو کہتے ہیں، تحمل برداشت کی یہ قوت جب صحیح مواقع پر استعمال کی جائے اس کو صبر کہیں گے۔

اس آیت میں صبر کا مفہوم یہ ہے کہ تن آسانی اور نفس پروری کے جذبات کو دبا کر میدان عمل میں آنا چاہیے اور اس پر جتنا چاہیے۔

دوسرا حکم ہے۔ صابر و صابر۔ اور مقابلہ میں مضبوط رہو۔

قرآن مجید نے صابر و صابر کا عجیب جامع لفظ استعمال کیا ہے۔ مقابلہ میں مضبوط رہنے کا حکم تو دیا مگر مقابلہ کی کوئی صورت متعین نہیں فرمائی، اس جامعیت کا فائدہ یہ ہے کہ مخالفت جس سمت سے بھی اسلام اور مسلمانوں کو نقصان پہنچانا چاہے ہم کو حکم ہے کہ ہم مضبوطی سے اس کا مقابلہ کریں۔

ہو سکتا ہے کہ دشمن اسلام اور مسلمانوں کو زیر کرنے کے لیے جنگ کا سامان کرے یا مسائل و فیصلے پر حملہ کرے، اسلامی تہذیب کو برباد کرنے یا مسلمانوں کے اندر افتراق پیدا کرنے کی کوشش کرے، غرض جو صورت بھی ہو تم کو پامردی کے ساتھ مقابلہ میں جتنا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ جزائے خیر دیں امام رازی کو انھوں نے صراحتاً اس مفہوم کو اپنی تفسیر میں لکھ دیا۔ ارشاد فرمایا:۔ مصائب و جہاد اور اسی طرح اہل باطل کے شکوک و شبہات کا ازالہ بھی داخل ہے۔

صابر و صابر کا ایک مطلب اہل تفسیر نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ اہل باطل باطل کے سلسلہ میں جو زحمات برداشت کرتے ہیں تم حق کے سلسلہ میں مشقتوں کو برداشت کرنے میں ان سے کم نہ رہو۔

آج دنیا میں علم و عمل، تہذیب و اخلاق اور معاملات غرض ہر شعبہ زندگی میں خدا سے بے تعلقی کا رجحان کس قدر بڑھ گیا ہے اور چونکہ حقیقتاً ان تمام امور میں خداوندی پیامات کا صحیح حال اسلام ہی ہے اس لیے ان تمام حلوں کی ذریعہ راست اسلام ہی پر پڑتی ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ اہل باطل جس عزم و ارادہ اور قوت کے ساتھ باطل کی حمایت میں سرگرم عمل ہیں کیا ہم حق کی حمایت میں کسی طرح بھی ان سے پیچھے رہ جائیں؟ باطل کی راہ میں لوگ جو پریشانیاں اٹھاتے ہیں کیا ہم صداقت کی راہ میں ان مصائب کو نہیں برداشت کر سکتے؟ ظاہری مشکلات، مادی پریشانیاں، اور وقتی مصیبتیں ہم کو مایوس اور پست ہمت نہ بنادیں۔ بلکہ اسلام کی حمایت اور مسلمانوں کی خیر خواہی کے لیے ہم کو پورے استقلال اور پامردی کے ساتھ میدانِ عمل میں آنا چاہیے۔ صابر و اکابر کا یہی مفہوم ہے۔

تیسرا حکم ہے۔۔۔ درابطوا۔ یعنی لگے رہو۔ ربطِ عربی زبان میں باندھنے کو کہتے ہیں۔ مرابطان لوگوں کو کہتے ہیں جو تحفظ کی غرض سے دشمن کے حملے کا جواب دینے کے لیے ہر وقت سرحدوں پر تیار رہتے ہیں۔ قرآن مجید نے اس آیت کے پہلے کھڑے میں مسلمانوں کو صبر و ثبات کا حکم دیا۔ دوسرے کھڑے میں صبر و ثبات میں مضبوط رہنے اور دشمن پر غلبہ پانے کا حکم دیا۔ اب فرمایا گیا کہ ان دونوں صورتوں میں صبر و ادا اور صابر و ادا میں مرابط کی شان ہونی چاہیے۔ جس طرح مرابط کسی وقت نافل نہیں ہو سکتا، سرحد کو چھوڑ نہیں سکتا، اپنے تحفظ اور دشمن کے جواب کے لیے ہر وقت کمر بستہ رہتا ہے۔ اسی طرح مسلمانوں کو دین پر عمل کرنے اور اس کی حمایت میں مرابط کی شان اختیار کرنا چاہیے۔ نفس و شیطان ہمارے ایمان و عمل میں رخنہ اندازی نہ کر سکیں اور اعداء دین کے حلوں کے جواب کے لیے ہم ہر وقت مستعد اور ہوشیار رہیں۔

چوتھا حکم ہے۔۔۔

وَاتَّقُوا اللَّهَ

اور خدا سے ڈرتے رہو۔

یعنی صبر و ادا، صابر و ادا اور رابطہ کی منزلوں میں تقویٰ کا لحاظ رہے، ان چیزوں کا مقصد بھی حصولِ تقویٰ ہو۔ اور ان چیزوں کے برتنے میں بھی تقویٰ پیشِ نظر رہے۔ اچھی سے اچھی تحریک ہو اور بہتر سے بہتر پروگرام ہو اگر اس کے چلانے اور برتنے میں صحیح طریقے نہیں اختیار کیے جاتے ہیں تو نتائجِ خراب نکلتے ہیں اس لیے مسلمان کی زندگی وہ انفرادی ہو یا اجتماعی تقویٰ سے رنگین ہونا چاہیے اس کی ابتداء بھی تقویٰ سے ہو اور انتہا بھی تقویٰ ہی پر ہو۔ یہ وہ مراحل

ہیں جن کے طے کرنے کے بعد

لعلکم تفلحون

تاکہ تم اپنی مراد کو پہنچو۔

کی منزل آتی ہے۔

غور کیجئے کہ اس آیت کے پہلے مخاطب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین ہیں جو مکہ کا عہد تم گذار کر مدینہ منورہ (صلی اللہ علیہ وسلم) آچکے ہیں، اور راہ حق میں بے نظیر قربانیاں پیش کر چکے ہیں۔ فقر و فاقہ، سب و شتم، قید و بند، زد و کوب، اور جلا وطنی، ان میں سے وہ کون سی آزمائش ہے جس میں یہ اللہ کے بندے پورے نہیں اترے۔ مگر قرآن مجید انہیں کو مخاطب فرما کر کہتا ہے کہ اگر منزل مقصود تک پہنچنا ہے تو ان چاروں چیزوں کو اختیار کرو۔

جب حضرات صحابہ کرام (رضوان اللہ علیہم اجمعین) جیسے بلاکشان، سلام کو اس آیت کا مخاطب اول بنایا گیا تو اب فیصلہ آسان ہے کہ ہمارے لیے ان اصولوں کا لحاظ کس درجہ ضروری ہے۔ واللہ ولی التوفیق۔

”بچے ملک قوم کی دولت ہیں“ (نہر و محبوب ہنما)

ان کی

نشان  
اعتماد



ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا جو قیمت فی شیشی ۲۲ روپے عہد رسالہ بچوں کی صحت اور ان کی پرورش ”مفت طلب فرمائیے۔“

دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

(۱) کانپور۔ چین گنج (۲) بنارس۔ دال منڈی

(۳) میونانہ بھجن صدر بازار (۴) اعظم گڑھ۔ گڑھ ٹولہ



مکتوبات خواجہ محمد معصوم سرسندی

حضرت مجدد کی مسند اصلاح و ہدایت کو آپ کے بعد جس جتنی نے سنبھالا اور مملکتِ بنیاد میں حضرت مجدد کے واسطے جو کچھ دینی اور دنیوی کتب لکھیں تک پہنچایا وہ ہیں آپ کے صاحبزادے خواجہ محمد مصدق، آپ کے کتبوبات بھی آپ کے والد ماجد کے شرفِ آفاق کتبوبات کی طرح عظیم مصلیٰ ان کا وراثت اور عرفانی علوم و حقائق کے آئینہ دار اور ان کے خواجہ و باغ و عکس بخیر و ناز میں اصل زبان فارسی ہے۔ فارسی کے

اس کا مصنف اور عمل انشاء اللہ کافی ہے۔ زبان  
نہایت آسان ہونے کے ساتھ نہایت  
شیریں اور پڑنا شیریں۔ مجلد ۸  
آج سے ایک سو پچاس برس  
ایک فاضل ادو ایل بل زرگ مولانا حاجی رفیع  
غیر مجلد ۸ ہندی  
ایک فاضل کاسٹریبل کی حاشیہ انداز میں کیا تھا۔ اسرار  
ایک فاضل کاسٹریبل کی حاشیہ انداز میں کیا تھا۔ اسرار

انہوں نے یادگار چھوٹی مٹی-تاریخی اعتبار سے یہ غالباً

حضرت مولانا محمد الیاس

اور ان کی دینی دعوت کو اُنھوں نے اس قدر

اس کتاب میں مولانا مرحوم کے ذاتی حالات اور سوانح کے علاوہ ان کی مشہور دینی و اصلاحی رجعت کو بھی تفصیل

سے پیش کیا گیا ہے جو بلاشبہ اس دور کی نہایت وسیع اور گہری  
دینی و اصلاحی تحریک ہے۔ شریعت میں حضرت علامہ سید

سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ کا مہیوٹ مقدمہ بہ قیمت ۱۰ روپے جلد ۱  
کتاب خانہ الفرقہ

# اسلام کے متعلق اہل مغرب کا غلط رویہ

## ایک مغربی فاضل کی نظر میں

انجیمس اے مشنر — ترجمہ مولوی محمد اقبال صاحب اعظمی (فاضل دیوبند)

{ ذیل کا مضمون ایک مغربی فاضل (JAMES A. MICHENER) کے ایک فاضلانہ مقالہ کا ترجمہ ہے جو موصوف نے اسلام کے بارے میں اہل مغرب کے غلط رویہ کے خلاف احتجاج اور انظار افسوس کے طور پر لکھا ہے اور اپنے علم و مطالعہ کے مطابق اسلام کی طرف سے جواب دہی کی بھی کوشش کی ہے۔ یہ مقالہ لندن کے مشہور و مقبول عام رسالہ ریڈرز ڈائجسٹ (READER'S DIGEST) میں شائع ہوا تھا۔ راقم نے الفرقان کے لئے یہ ترجمہ کیا ہے — اہل علم ناظرین محسوس فرمائیں گے کہ اسلام کی وکالت میں صاحب مضمون سے بعض جگہ تسامحات بھی ہوئے ہیں، میں نے اپنی طرف سے ان کی تصحیح ضروری بلکہ مناسب بھی نہیں سمجھی البتہ ایک اضافہ ضرور کیا ہے کہ جن قرآنی آیات اور احادیث کا مصنف نے حوالہ دیا تھا اور صرف ترجمہ دیا تھا میں نے اصل آیات اور متون احادیث بھی نقل کر دیے ہیں اس مقالہ سے ایک طرف یہ بات معلوم ہو گی کہ اہل مغرب اسلام کے بارے میں کس قدر غلط خیالات رکھتے ہیں اور کیسی بے سر دیابا تیں اسلام اور پیغمبر اسلام کے متعلق ان میں مشہور ہیں، اور دوسرے یہ کہ انھیں میں بعض ایسے انصاف پسند بھی ہیں جو اس غلط روش کے خلاف کھل کر احتجاج اور اپنی علمی بساط کے مطابق اسلام

کی طرف سے مدافعت اور جواب دہی بھی کرتے ہیں - ]

### اقبال

آج کی دنیا میں یہ ایک نہایت حیرت انگیز حقیقت ہے کہ مذہب اسلام جس کے بہت سے احکام شریعت عیسوی دوسوی سے ملتے جلتے ہیں، یورپ اور امریکا میں اس کے بارے میں واقفیت بہت کم ہے، لیکن جب دنیا میں تقریباً ۱۶ کروڑ مسلمانوں کی آبادی ہے اور دنیا کے بہت سے اہم مقامات پر ان کی حکومتیں بھی ہیں تو ہمارا فرض ہے کہ ہم انھیں اچھی طرح سمجھیں :-

بڑے افسوس کا مقام ہے کہ ابھی حال ہی میں ایک بہت معزز مسلمان امریکا آئے ہوئے تھے، ان کے ساتھ بہت غلط سلوک کیا گیا اور غیر شعوری طور پر ان کی جس قدر توہین کی گئی اور ان کے اوپر جتنے تحقیر آمیز فقرے کسے گئے وہ اس قابل ہیں کہ ان کے بارے میں سنجیدگی سے غور کیا جائے -

----- نیویارک کے ایک گرجا میں انھیں پتھر پر بنی ہوئی ایک تصویر دکھائی گئی اور ان سے کہا گیا کہ ”دیکھئے ہم آپ کے پیغمبر کی بھی تعظیم کرتے ہیں“ — لیکن تصویر میں انھوں نے دیکھا کہ عیسیٰ، موسیٰ اور بدھ دلوں کو علم اور روشنی کے ذریعہ منور کر رہے ہیں، اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تلوار لئے کھڑے ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ ”تبدیل مذہب کرو ورنہ موت کے گھاٹ اتار دئے جاؤ گے۔“

----- انھوں نے ایک فلم میں دیکھا کہ بہادر عیسائی کزدور اور ڈرپوک مسلمانوں سے اپنے مقدس شہر یروشلم (میت المقدس) کے لئے لڑ رہے ہیں — اس میں عیسائیوں کو تعلیم یافتہ اور تہذیب اور مسلمانوں کو جاہل اور وحشی دکھایا گیا تھا۔

----- ایک اخبار میں بے اصل قصوں کہانیوں کی بنیاد پر ایک مضمون شائع کیا گیا جس میں بتایا گیا تھا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ”تابوت شیشہ سے بنایا گیا ہے اور وہ آسمان و زمین کے درمیان معلق ہے اور اس کو مسلمانوں کا عقیدہ قرار دے کر اس پر سخت

تنقید کی گئی اور اس کا خاکہ اڑایا گیا، جس سے ہر شخص کو اذیت ہوگی جو انکے ساتھ عقیدت کا تعلق رکھتا ہے۔

\_\_\_\_\_ عام گفتگوؤں میں انھوں نے اُن کا کہ لوگ مذہب اسلام کی طرف عیش پسندانہ اور شہوت انگیزی کے خیالات منسوب کرتے تھے۔

\_\_\_\_\_ ایک عام جلسہ میں ایک مقرر نے بطور مذاق یہ بات کہی کہ ”ہاں! اگر پہاڑ محمد کے پاس نہیں آئے گا تو محمد خود ہی پہاڑ کے پاس چلے جائیں گے۔“ ایسا نام چھوٹے پیغمبروں کے ساتھ ہوتا ہے۔“

\_\_\_\_\_ سب سے بڑی بات یہ تھی کہ وہ جہاں بھی جاتے انھیں محمدؐن اور ان کے مذہب کو محمدؐن ازم سے تعبیر کیا جاتا تھا اور اس کا مقصد صرف نسبت کا اظہار نہیں ہوتا تھا بلکہ اس سے ان کا مقصد اس عظیم مذہب کی تحقیر ہوتی تھی کیونکہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بارے میں وہاں نہایت پست اور ذلیل باتیں عوام میں مشہور تھیں۔ اب ہمیں دیکھنا ہے کہ ایک مسلمان کے ساتھ یہ توہین آمیز اور تکلیف دہ رویہ کیوں اختیار کیا جاتا ہے اور اس کی حقیقت کیا ہے؟

پیغمبر اسلام کا تعارف | اسلام کے بانی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تقریباً ۵۷۰ء میں مکہ مکرمہ میں پیدا ہوئے، آپ پیرائش ہی سے متمتع تھے، آپ کو خصوصیت کے ساتھ کمزوروں، ضرورتنوں، یتیموں، بیواؤں اور غریبوں کی بہت فکر رہتی تھی۔ ابھی آپ تقریباً بیس سال ہی کے تھے کہ آپ ایک کامیاب تاجر ہو گئے اور جلد ہی ایک مالدار بیوہ خاتون کے تجارتی اڈوں کے قافلہ کے سربراہ ہو گئے، جب آپ کی عمر پچیس سال کی ہوئی تو انہی خاتون (خدیجہ) نے آپ کی صلاحیتوں کو دیکھ کر آپ کو شادی کا پیغام دے دیا اور اگرچہ خدیجہ عمر میں آپ سے پندرہ سال بڑی تھیں لیکن آپ نے ان کے ساتھ نکاح کرنا منظور فرمایا اور جب تک وہ زندہ رہیں آپ ایک قدر داں اور محبت کرنے والے شوہر ثابت ہوئے اور چالیس ہی برس کی عمر میں آپ محبوب بیوی، اچھی اولاد اور سکون بخش دولت سے بہرہ ور ہو گئے، پھر مسلمانوں کے عقیدہ کے مطابق حیرت انگیز حالات میں جبریل کے واسطے سے اللہ کے کلام کی وحی

آپ پر شروع ہو گئی۔ پہلے پیغمبروں کی طرح آپ نے بھی ایک گونگھبر اسٹ محسوس کی اور اللہ کے کلام کو ادا کرنے میں ابتداء تکلف ہوا لیکن جب فرشتے نے کہا ”اقراء (پڑھو)“ تو باوجودیکہ جہاں تک ہمیں معلوم ہے، محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پڑھنا کھنا بالکل نہیں جانتے تھے، آپ نے ان مقدس الفاظ کو دہرانا شروع کر دیا اور اس کے بعد آپ توحید خالص کے حامل اور داعی بن گئے۔

مالدار عرب جن کا عقیدہ لاتعداد بتوں کی عبادت کا مطالبہ کرتا تھا۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی اس دعوت توحید سے اشتعال میں آ گئے اور آپ کو مع آپ کے چند ساتھیوں کے آپ کے وطن مکہ سے نکال دیا گیا اور اس کے بعد بھی طرح طرح سے اذیتیں دی جاتی رہیں تو اپنے دین کے تحفظ اور ضمیر کی آزادی کے لئے مجبور ہو کر آپ ایک فوجی لیڈر کی شکل میں سامنے آئے اور اگرچہ بارہ لڑائیوں میں آپ بے سرو سامان تشریف لے گئے اور کبھی کبھی فریق مخالف کی پانچ گنا فوجوں سے مقابلہ ہوا لیکن آپ کو ان لڑائیوں میں عموماً شاندار فتح حاصل ہوئی اور آپ ایک آزاد ریاست کے صدر بن گئے اور آپ کے مخالفین کو بھی اس بات کا اعتراف ہے کہ آپ نے جس خوبی سے حکومت کا نظام چلایا اور بہتے پیچیدہ مقدمات میں آپ نے جو دانشمندانہ فیصلے کئے ہیں وہ مذہبی قانون کی بنیاد ہیں جو اسلام میں آج بھی رائج ہیں۔ اخیر سالوں میں جب آپ کو ڈکٹیٹر یا مذہبی پیشوا بنائے جانے کی پیش کش کی گئی تو آپ نے دونوں چیزوں سے یہ کہہ کر انکار فرما دیا کہ ”میں ایک معمولی انسان ہوں جسے اللہ رب العزت نے دنیا کی طرف اپنا پیغام پہنچانے کے لئے مقرر فرمایا ہے“ پھر اپنی غیر معمولی شخصیت کے زور پر آپ نے عرب اور مشرق وسطیٰ میں زندگی کا ایک انقلاب برپا کر دیا، آپ نے ایک ایسے مذہب کا اعلان کیا جو ایک خدا کو ماننے کا حکم دیتا ہے، آپ نے عورتوں کو غلامی سے نکالا اور عام سماجی انصاف کا حکم دیا۔

..... محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) زندگی کے ہر شعبہ میں علی تھے، جب آپ کے محبوب فرزند ابراہیمؑ کا انتقال ہوا، اتفاق سے اسی دن سورج گرہن واقع ہو گیا، لوگوں میں اس بات کے چرچے ہوئے۔ لگے کہ خدا خود سو گوار ہے اور یہ سورج گرہن آپ کے صاحبزادے کی موت کی وجہ سے واقع ہوا ہے تو آپ نے اس کی شدت سے تردید کی اور اعلان فرمایا :-

ان الشمس والقمر آیتان من آیات الله لا ینکسفان  
لموت احد ولا لحیاتہ الخ

یہ سورج اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانی ہیں یہ کسی کی موت اور  
زندگی سے منکسف نہیں ہوتے ۔

خود محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت آپ کے بعض عقیدہ مندوں نے آپ کی  
وفات سے انکار کیا اور آپ کو مافوق البشر سمجھا تو ایک شخص (حضرت ابو بکر) جو آپ کے انتظامی  
جانشین ہونے والے تھے انھوں نے اس جذباتی طوفان کو دبایا اور ایک ایسی موثر تقریر فرمائی  
جو مذہبی تاریخ میں یادگار رہے گی ، انھوں نے فرمایا :-

من کان یعبد محمد افان محمد اقل مات ومن کان یعبد الله  
فان الله حی لا یموت ۔

جو شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کرتا تھا وہ جان لے کہ محمد صلی اللہ علیہ  
وفات پاگئے اور جو شخص اللہ کی عبادت کرتا ہے تو اللہ ہمیشہ زندہ رہنے والا ہے ۔

..... لوگوں کی غلط فہمیاں دور ہوئیں اور پھر آپ ایک معمولی مکان میں دفن کر دئے گئے  
جس کی جائے وقوع آج بھی سب کو معلوم ہے — رہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق آسمان زمین  
کے بیچ شیشے کے تابوت کا افسانہ ! اس کی کوئی اصل نہیں ہے اور یہ یورپ میں بعد کی صدیوں  
میں گھڑا گیا ہے —————

مغربی مصنفین کا یہ الزام مسلمانوں کے لئے خاص طور سے تکلیف اور دل آزاری کا باعث  
ہوتا ہے جب وہ کہتے ہیں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ایک تعیش پسند اور نفس پرورد مذہب کی  
بنیاد ڈالی ہے اور انھوں نے تعیش پسندی کے اس الزام میں خصوصیت کے ساتھ عورتوں کے  
مسئلہ پر زور دیا ہے ۔ اس مسئلہ پر غور کرتے وقت یہ بات ان کے سامنے رہنی چاہئے کہ محمدؐ ہی  
تھے جنھوں نے شراب کے متوالوں سے شراب چھڑادی ، کابلوں اور تن آسانی کے شکار لوگوں کو  
مستقل روزانہ پانچ وقت کی نمازیں لازم قرار دیں ، اور ایک ایسی قوم کو جو خور و نوش کی ہنسی تھی  
آپؐ نے سال میں پورے ایک عرصہ کے روزہ کا حکم دیا اور انھیں یہ بات خصوصیت کے ساتھ یاد

رکھنی چاہئے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے پہلے لا تعداد بیویوں کے رکھنے کا عام رواج تھا، محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے انھیں صرف چار میں محدود کر دیا، پھر قرآن نے مزید صراحت کی کہ جو شوہر اپنی متعدد بیویوں میں مساوات قائم نہ رکھ سکے اس کو چاہئے کہ وہ صرف ایک بیوی پر اکتفا کرے۔

ایک عام غلط فہمی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے وعدہ جنت کے متعلق بھی ہے، ایک تہتے ہوئے ریتیلمے ملک (عرب) کے باشندوں سے آپؐ نے فرمایا کہ ”مرنے کے بعد بڑے لوگ دوزخ کی دہشت ہوئی، آگ میں جھونک دئے جائیں گے اور ان کے مقابلے میں اچھے لوگ ٹھنڈی ہواؤں، آرام دہ چشموں اور خوبصورت حوروں والی جنت میں زندگی بسر کریں گے۔“ مغربی اہل قلم اس آخری لفظ یعنی ”حور“ کے مفہوم سے بالکل متاواقت ہیں چنانچہ وہ اس کی تعبیر محض قیاس کی بنا پر ایک ایسے لفظ سے کرتے ہیں جو انگریزی زبان کا سب سے گندا لفظ کہا جاسکتا ہے اور اسی بنا پر انھوں نے یہ نتیجہ اخذ کر لیا ہے کہ محمدؐ کی جنت ایک شہوت پرست شخص کا محض ایک تخیل ہے، لیکن یہ غلط ہے۔ حور سے مراد ایک خوبصورت سیاہ آنکھوں والی عورت ہے جس کا خمیر مشک اور مسالوں سے تیار ہوا ہے اور وہ دائمی طور پر نکتہ الہیہ والی ہے، یہ صرف ایک تمثیلی چیز ہی نہیں ہے بلکہ اس کا یقینی وجود بھی ہے۔ پچھلی گرمیوں میں اسلام کے ایک بہت بڑے فلسفی کے ساتھ ایشیا کے ایک ریگستان کے کنارہ پر میں کھڑا گھنگو کر رہا تھا۔ ایک موقع سے انھوں نے فرمایا کہ ”آج زیادہ کوشش اس بات کے ثابت کرنے پر صرف کی جاتی ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جنت محض ایک تمثیلی چیز ہے۔ اہل علم ہر بات کے جوابات دے چکے ہیں لیکن اگر آپ اجازت دیں تو میں کہوں گا کہ میں نے اپنی پوری زندگی اسی ریگستان میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں گزاری ہے اور میں نے دنیا کی تمام خواہشات کو صرف اسی جنت کے حصول کے لئے قربان کیا ہے، اب اگر مجھے وہاں ٹھنڈے پانی کی نہریں، سایہ دار درخت اور مشک و مسالہ والی خوبصورت لڑکیاں نہ ملیں تو میں سمجھوں گا کہ مجھے فریب دیا گیا تھا۔“ ریگستانی فلاسفر نے مزید یہ بات کہی کہ ”ایک غیبائی یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام خدا کا جڑتھے اور یہی اس کے مذہب کا بنیادی نقطہ ہے، لیکن ایک مسلمان حضرت محمد صلی اللہ

علیہ وسلم کو خدا کا جزا نہیں مانتا اور وہ یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ ”محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایک انسان تھے، آپ نے شادی کی، آپ کی اولاد تھی، آپ نے روزی کمانے کے لئے محنت و مشقت برداشت کی، آپ کی وفات ہوئی اور آپ ہماری طرح ایک قبر میں دفن کر دیے گئے، اسی وجہ سے ہم میں کا کوئی باہوش آدمی محمد صلی اللہ کی عبادت نہیں کرتا ہم صرف خدا کی عبادت کرتے ہیں اور اسی وجہ سے ہم کو مسلم (خدا کی اطاعت اور اس کی رضا کو پورا کرنے والا) کہا جاتا ہے۔“

**قرآن** | قرآن غالباً دنیا میں سب سے زیادہ پڑھی جانے والی، یاد کی جانے والی اور اپنے معتقدین کی روزانہ زندگی میں سب سے زیادہ دخل رکھنے والی کتاب ہے، یہ نہایت اعلیٰ و ارفع اسلوب میں لکھی ہوئی ہے، یہ نہ تو نظم ہے نہ ہی کوئی عام قسم کی نشر ہے لیکن یہ اپنے سننے والوں میں ایمانی جذبہ ابھارنے کی صلاحیت رکھتی ہے، اس کا ترجمہ فقارہ کی گرج، فطرت کی آواز بازگشت اور قدیم (مذہبی) نفیوں سے ملتا جلتا ہے، یہ کتاب عربی زبان میں ہے اور مسلمانوں کے دینی پیشواؤں نے بسا اوقات اسے کسی دوسری زبان میں ترجمہ کرنے کی مخالفت کی ہے جس سے ایک شخص یسوع کہتا ہے کہ اس طرح کی خواہش اسلام کی اشاعت اور اس کے پھیلاؤ کو محدود کر دے گی لیکن باوجودیکہ عربی زبان کوئی آسان زبان نہیں، ساری دنیا میں لوگ اسے سیکھنے کی کوشش محض اس لئے کرتے ہیں کہ اپنی مقدس کتاب کو سمجھ کر پڑھ سکیں اور عربی (قرآن کی اصل زبان) میں عبادت کر سکیں۔

**قرآن** ————— محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ۱۱؎ سے ۶۳؎ کے درمیان تھوڑا تھوڑا نازل ہوتا رہا اور آپ کے جان نثار خدام اسے کاغذ کے ٹکڑوں، درختوں کی چھالوں اور جانوروں کی ہڈیوں پر لکھتے رہے، قرآن نے ابتدائے یقین کرنے پر آمادہ کیا کہ مبدو صرن ایک ”اللہ“ ہے جو نہایت رحیم اور مہربان ہے، جس نے دنیا کو پیدا کیا، چیزوں کو بنایا اور صورت بخشی، زمین و آسمان میں جتنی چیزیں ہیں سب کی سب اس کی بڑائی کا اعتراف کرتی ہیں وہ اللہ بڑا طاقت ور اور علم و دانش والا ہے، — اور یہی وہ پیغام تھا جس نے افراد اور قوموں میں زندگی کی نئی روح پھونک دی، اور پھر جب اسلام عرب کے بڑے بڑے خطوں اور شہروں میں پھیلا اور اسے طاقت ملی تو وحی الہی انسانی سوسائٹی کی اصلاح، سوسائٹی کے قانون و دستور اور اس کی مشکلات کو



حل کرنے کی طرف متوجہ ہوئی۔ — قرآن میں اہم سابقہ کے متعلق ایسے بیانات بھی موجود ہیں کہ عیسائی اور یہودی قرآن کو پڑھیں تو وہ اپنے کو ایک جانے پہچانے ماحول میں پائیں گے اور اس کے پڑھنے کو وہ اپنے وقت کا سب سے اچھا مشغلہ سمجھیں گے، چنانچہ مندرجہ ذیل آیات جو انھیں عیسیٰ سیکڑوں آیتوں میں سے لگی ہیں اگر ایک بیک عیسائیوں کے گرجا گھر یا یہودیوں کے سائنا گورگ (عبادت خانہ) میں پڑھ دی جائیں تو بنی اسرائیل یہ معلوم کرنے کی فکر اور کوشش کریں گے کہ ان کا سرخسہ کہاں ہے؟ —

حضرت یوسف علیہ السلام کے بارے میں ارشاد ہے :-

لقد کان فی یوسف و اخوته آیات للسائلین اذ قالوا لیوسف  
واخوه احب الی ابینا منا ونحن عصبة ان ابانا لفی ضلل مبین،  
اقتلوا یوسف و اوطرحوه ارضا یخل لکم وجه ابیکم و تکونوا  
من بعده قوما صالحین قال قائل منهم لا تقتلوا یوسف والقوا  
فی غیبت الحب یتلقطہ بعض السیارة ان کنتم فاعلین -

یوسفؑ اور ان کے بھائیوں کے قصہ میں پوچھنے والوں کے لئے نشانیاں ہیں  
جب ان کے (علاقائی) بھائیوں نے کہا کہ یوسفؑ اور اس کا بھائی یہ دونوں ہمارے باپ کو  
زیادہ پیارے ہیں حالانکہ ہم ان سے قوت والے ہیں۔ ہمارے باپ صریح غلطی پر ہیں،  
یوسفؑ کو مار ڈالو یا اسے کسی ملک میں پھینک دو تاکہ تمھارے اوپر باپ کی پوری توجہ  
رہے اس کے بعد تم نیک لوگ بن جاؤ۔ ان میں سے ایک نے کہا کہ قتل ذکر و اگر  
تمھیں کچھ کرنا ہی ہے تو اسے کسی گناہ کنویں میں ڈال دو کوئی مسافر اٹھالے جائے گا۔  
حضرت مریم کے قصہ میں ہے :-

فارسلنا الیہا روحنا فتمثل لہا بشرا سویا قالت انی اعوذ  
بالرحمن منك ان كنت تقیا قال انا رسول ربك لا ہب  
لك غلاما زکیا -

بھیجا ہم نے اس کے (مریم) کے پاس فرشتہ۔ وہ جب انسان کی شکل میں گیا تو

مریم نے کہا میں تم سے خدا کی پناہ چاہتی ہوں اگر تم خدا سے ڈرتے ہو۔ فرشتہ نے کہا کہ میں تیرے پروردگار کا بھیجا ہوا ہوں میں تجھے ایک صاف ستھرا لڑکا دینے آیا ہوں۔  
 قالت انی یكون لى ولد ولم یمسسنى بشر ولم یصلب ائى كذا فقال ربك هو على هین و لنجعلہ اية للناس و رحمة منا و كان امرا مقضیا -

مریم نے کہا کہ مجھے لڑکا کہاں سے ہوگا مجھے تو کسی انسان نے چھوا بھی نہیں ہے  
 پھر نہ میں بدکارہ ہی ہوں۔ فرشتہ نے کہا یوں ہی۔ تیرے رب کا فرمان ہے کہ یہاں سے  
 اور پر آسان پیہم چاہتے ہیں کہ ہم اسے لوگوں کے لئے اپنی نشانی اور رحمت بنائیں اور  
 اس کام کا ہونا سب سے ہو چکا ہے۔

اسی طرح عیسائی اور یہودی مذہب کے بہت سے مقدس نام قرآن میں موجود ہیں۔ نوح، یونس، یوسف، ابراہیم اور مریم (علیہم السلام) ان پانچ ناموں سے قرآن کی پانچ اہم سورتیں بھی موسوم ہیں اور ان کے علاوہ عیسیٰ، آدم، داؤد، ایاس، موسیٰ، لوط اور سلیمان (علیہم السلام) وغیرہ کے نام قرآن میں آئے ہیں اور اگرچہ ان کے ناموں کے ساتھ سورتیں موسوم نہیں پھر بھی قرآن میں جابجا انھیں ایک مقام دیا گیا ہے اور دراصل اسلام کی بنیاد جزوی طور پر عیسیٰ، نوح، ابراہیم اور موسیٰ (علیہم السلام) کے ارشادات پر ہے جو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے پہلے بعوث ہوئے تھے۔

قرآن حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) کو خدا کا بیٹا نہیں مانتا اور یہ بھی تسلیم نہیں کرتا کہ حضرت عیسا (علیہ السلام) کی موت صلیب پر واقع ہوئی ہو، کیونکہ حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا مان لینا عقیدہ توحید کے خلاف ہوگا جو اسلام کی عمارت کا بنیادی پتھر ہے۔ یہ عقیدہ توحید کے بعد قرآن کا ایک اچھی زندگی بنانے کا تصور حیرت انگیز طور پر عملی ہے، ایک سورہ میں وہ اس طرح خطاب کرتا ہے:-

يا ايها الذين آمنوا اذا تدابرتكم بدین الى اجل مسمى  
 فاكثبوه و ليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا ياب كاتبا ان  
 يكتب كما علمه الله فليكتب و ليعلم الذى عليه الحق

ولیتق الله ربه ولا يبخس منه شيئا فان كان الذي عليه الحق  
سفيها او ضعيفا او لا يستطيع ان يمل هو فليمل وليه بالعدل  
واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل  
وامرأتان ممن ترضون من الشهداء ان تفضل احدا هما  
فتذكر احد هما الاخرى ولا ياب الشهداء اذا ما دعوا ولا  
تسموا ان تكتبوه صغيرا او كبيرا الى اجله فكم لکم اسقط عند الله  
واقوم للشهادة وادنى الاثر تابوا

اے ایمان والا جب تم آپس میں ایک دقت متعین تک اودھار کا معاملہ کرو تو اس کو  
لکھ لیا کرو اور چاہئے کہ لکھنے والا انصاف سے لکھ دے اور جیسا اللہ نے علم دیا ہے اسے  
لکھنے سے انکار نہ کرے اس کو چاہئے کہ لکھ دے۔ اور قرضدار بتلا تا جاوے اور خدا سے  
ڈرے اور کچھ کم نہ کرے اگر قرضدار بے وقوف یا کمزور ہے یا بتانے کی صلاحیت نہیں رکھتا تو  
اس کا کارگذار انصاف سے بتائے اور دوسرا گواہ بناؤ اگر دوسرے نہ ہوں تو ایک مرد  
اور دو عورتیں جن کو تم گواہ بنانا پسند کرتے ہو تاکہ اگر ان میں کوئی ایک بھول جائے تو دوسری  
یا دوسرے، اور گواہ جس وقت بلائے جائیں تو انکار نہ کریں اور تم کا ہلی نہ کرو چاہے معاملہ  
چھوٹا ہو یا بڑا اس کے وقت معین پر لکھ دو۔ طریقہ اللہ کے نزدیک انصاف کا ہے اور  
بہنمادت کو درست رکھنے والا۔ اور یہ ایک اسی تدبیر ہے جس سے تم شر میں نہیں پڑو گے۔

توحید خالص کی تعلیم کے ساتھ یہ عملی ہدایات ہی قرآن کو ایک بے مثل کتاب بنادیتی ہیں جن کی  
بنیاد پر بہت سے مسلمانوں کا یہ عقیدہ ہے کہ ان کی زندگی کا سیاسی نظام بھی اسی وقت اطمینان بخش  
ہو سکتا ہے جب کہ ان کے ملک کے قوانین قرآن سے ماخوذ ہوں۔

# سیرۃ النبیؐ کی جھلکیاں

جناب ڈاکٹر محمد عزیز صاحب شعبہ اردو و مسلمہ یونیورسٹی علی گڑھ

انسان کی فطرت کچھ اس طرح کی واقع ہوئی ہے کہ وہ بہتر سے بہتر تعلیم سے بھی اُس وقت تک اثر قبول نہیں کرتا جب تک اس تعلیم کو عمل کے پیرایہ میں پیش نہ کیا جائے۔ پیغمبروں کی بعثت کی اصلی غرض یہی تھی کہ اُن کی زندگی اُن کی تعلیم کی عملی تفسیر ہوتا کہ اُن کو یہ عذر باقی نہ رہے کہ تعلیم کا کوئی جزو ناقابلِ عمل ہے۔ اسی بنا پر اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلیم کی حیاتِ طیبہ کو ہمارے لیے اُسوۂ حسنہ قرار دیا ہے کہ آپؐ کی زندگی قرآن کریم کی ساری تعلیم کا زندہ نمونہ تھی۔ حضرت عائشہؓ کا یہ قول مشہور ہے کہ ابض حضرات نے جب اُن سے حضورؐ کے اخلاق کی نسبت دریافت کیا تو اُنھوں نے فرمایا اِن خلقہ القرآن، یعنی آپؐ کے اخلاق تمام قرآن کے مطابق تھے۔

پیغمبری کا منصب کوئی اکتسابی چیز نہیں کہ انسان اپنی کوشش سے حاصل کر سکے۔ ایک دہی عطیہ ہے جس میں ذاتی سعی کو مطلق دخل نہیں۔ ایک شاعر کہتا ہے کہ خدا کی دین کا مومن سے پوچھئے احوال

کہ آگ لینے کو جائیں پیغمبری مل جائے

اس شعر سے یہ خیال پیدا ہو سکتا ہے کہ پیغمبری کا ملنا بھی ایسا ہی ہے جیسا کسی سنگریے جمع کرنے والے کے ہاتھ ایک قیمتی ہیرے کا آجانا۔ لیکن ایسا نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے جن بزرگوار بندوں کو اس منصب پر فائز کرتا ہے وہ مشروع ہی سے نہایت سلیم الفطرت

ہوتے ہیں۔ باطل کی تاریکی میں بھی اُن کا وجود حق کے انوار سے مستنیر ہوتا رہتا ہے۔ مشرک اور بُت پرستی سے وہ طبعاً نفور ہوتے ہیں، اور اپنے اعمال و اخلاق کی پاکیزگی بس اُن کو ابتدا ہی سے امتیاز حاصل رہتا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد رسالت کے حالات محدثین کرام اور مؤرخین اسلام نے جس تفصیل اور احتیاط سے جمع کئے ہیں اُس کی نظیر سے تاریخ کا دفتر خالی ہے۔ لیکن قبلِ نبوت کے جن واقعات کو اُنھوں نے جس جستہ بیان کیا ہے اُن سے بھی صاف ظاہر ہے کہ رسالت کے منصبِ باریک پر مامور کرنے سے پہلے ہی اللہ تعالیٰ نے اُس کی اہلیت آپ کی فطرت میں پوری طرح ودیعت فرمادی تھی۔ ایک مشرکانہ ماحول اور بُت پرستی کے گہوارہ میں آنکھیں کھولنے کے باوجود آپ بچپن، اور جوانی میں بھی ہمیشہ مراسمِ مشرک سے الگ رہے کبھی کسی بُت کے سامنے سر نہیں جھکایا۔ کبھی بتوں کے چڑھاوے کا کھانا نہیں کھایا۔ جاہلیت کی اُن رسموں سے ہمیشہ اجتناب فرمایا جو نہ یا غریب کے ہر پچہ کی گنتی میں بڑی ہوتی تھیں۔ ہاں جس معاملہ میں حق و ناحق کا مقابلہ ہوتا آپ حق کا ساتھ دیتے خواہ اس کے علمبردارِ مشرک ہی کیوں نہ ہوں۔ جنگِ بنجار میں جو قریش اور قیس کے قبیلوں میں ہوئی تھی آپ نے آلِ ہاشم کی صف میں اسی لئے شرکت فرمائی تھی کہ قریش برسرِ حق تھے۔ اسی طرح جنگِ بنجار کے بعد جب زبیر بن عبد المطلب نے ایک معاہدہ کی تجویز پیش کی جس کا مقصد ہر مظلوم کی حمایت کرنا تھا تو آپ اُس میں بھی شریک ہو گئے۔ عہد رسالت میں اس معاہدہ کا ذکر کبھی آجاتا تو فرماتے کہ اس کے مقابلہ میں اگر سرخ رنگ کے ادنت بھی مجھے دیئے جاتے تو میں قبول نہ کرتا اور آج بھی ایسے معاہدہ کے لئے کوئی بلائے تو میں حاضر ہوں۔

سنِ رشد کو پہنچنے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معاش کے لئے آبائی پیشہ تجارت اختیار کر لیا تھا۔ لڑکپن میں اپنے چچا ابوطالب کے ساتھ کچھ تجارتی سفر بھی کئے تھے جن سے کسی قدر تجربہ حاصل ہو گیا تھا۔ تھوڑے ہی دنوں میں آپ کی دیانت اور حسنِ معاملہ کی شہرت سارے عرب میں پھیل گئی اور آپ "امین" کے لقب سے پکارے جانے لگے۔ اُس زمانہ میں عرب کا دستور تھا کہ لوگ اپنا سرمایہ کسی بخریہ کار اور دیانت دار شخص کے سپرد کر کے منافع میں شرکت

کر لیتے تھے۔ اس قسم کے معاملات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی پیش آتے رہے۔ جن لوگوں کو آپ کے ساتھ تجارتی کاروبار میں شریک ہونے کا اتفاق ہوا وہ ہمیشہ آپ کی راستبازی اور دیانت کے معترف رہے۔ سائب نام ایک شخص اسلام لا کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو سائب نے حضور سے اُن کی تعریف کی۔ آپ نے فرمایا: "میں ان کو تم سے زیادہ جانتا ہوں" سائب نے عرض کیا: "آپ پر میرے ماں باپ قربان" آپ میرے شریک تجارت تھے اور آپ نے ہمیشہ معاملہ صاف رکھا۔" ایسی ہی شہادت ایک دوسرے صحابی قیس بن سائب مخزومی بھی دیتے ہیں جو نبوت سے پہلے آپ کے شریک تجارت رہ چکے تھے۔ تجارت ہی کے سلسلہ میں ایک دفعہ ایسا واقعہ بھی پیش آیا جس کی مثال نہیں مل سکتی۔ ایک صحابی عبد اللہ بن ابی الحسا کا بیان ہے کہ عہد رسالت سے پہلے میں ایک مقام پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غریہ فرو کا کوئی معاملہ کر رہا تھا۔ اُس کا کچھ حصہ باقی رہ گیا تھا کہ میں لکھڑاٹھا کھڑے میں اسی اہل اتفاق سے میں اپنا وعدہ بھول گیا۔ تیسرے دن جب وہاں پہنچا تو دیکھا کہ آپ اسی جگہ میرا انتظار فرما رہے ہیں۔ مجھے دیکھ کر آپ کی بیشانی پر ریل تک نہ آیا۔ صرف اتنا فرمایا کہ "تم نے مجھے زحمت دی۔ میں اسی مقام پر تین دن سے موجود ہوں۔"

حضرت خدیجہ کا آپ کو نکاح کا پیغام بھیجنا جب کہ قریش کے بعض معزز رئیسوں کے پیغام وہ مستر کر چکی تھیں دراصل آپ کے صدق و دیانت اور پاکیزہ اخلاق ہی کا نتیجہ تھا آپ کی امانت اور راستبازی کی شہرت جب عام ہوئی تو انہوں نے کہا بھیجا کہ آپ میرا مال تجارت لے کر شام کو جائیں جو معاملہ دوسروں کو دیتی ہوں اُس کا دوچند آپ کو دوں گی۔ آنحضرت نے اسے قبول فرمایا اور بھرتی تشریف لے گئے۔ واپسی پر جب حضرت خدیجہ نے حساب کتاب دیکھا تو آپ کے حسن معاملہ سے اس قدر متاثر ہوئیں کہ تبر بابتیں ہی بیٹنے کے بعد آپ کے پاس شادی کا پیغام بھیجا جسے آپ نے منظور فرمایا۔

نبوت سے پہلے آپ کئی کئی دن تک غابرا کی تنہائی میں غور و فکر میں مصروف رہا کرتے تھے۔ پہلی وحی وہیں نازل ہوئی۔ فرشتہ کو دیکھنے کا اتفاق اس سے قبل کبھی نہ ہوا تھا حضرت جبریلؑ سانسے آئے اور سورہ اقرآ کی چند آیتیں پڑھ کر سنائیں تو آپ کے قلب کی

حالت متغیر ہو گئی، ایشائے مبارک پر آکر حضرت خدیجہ سے صورتِ حال بیان فرمائی اور اپنے خوف کا اظہار کیا۔ انھوں نے ان الفاظ میں آپ کو تسکین دی۔ ”ہرگز نہیں! خدا کی قسم خدا آپ کو کبھی غمگین نہ کرے گا۔ آپ صلہ رحم کرتے ہیں، مقررہ دنوں کا بار اٹھاتے ہیں غریبوں کی اعانت کرتے ہیں، ہمانوں کی ضیافت کرتے ہیں، حق کی حمایت کرتے ہیں مصیبتوں میں لوگوں کے کام آتے ہیں۔“

آنحضرت صلعم کے مکارمِ اخلاق کی یہ شہادت حضرت خدیجہ دے رہی تھیں جو پندرہ سال تک غلوت و جہوت میں آپ کی رفیقہ حیات رہ چکی تھیں اور جن سے آپ کی سیرت کا کوئی پہلو پوشیدہ نہ تھا۔ پھر یہ شہادت اُس وقت دی جا رہی تھی جب آنحضرت نے مناصبِ رسالت کا کام شروع بھی نہیں فرمایا تھا اور ام المؤمنین کو اسلام لانے کا ثبوت حاصل نہ ہوا تھا۔ انھوں نے حضور کی نہایت جو باتیں فرمائیں وہ سب قبلِ نبوت کے واقعات اور مشاہدات سے تعلق رکھتی تھیں۔

بخاشی کے دربار میں ہاجرین کے نمایندے حضرت جعفرؓ نے جو تقریر کی تھی وہ اسلامی تعلیمات کا خلاصہ ہے۔ اس تقریر کا جو فقرہ یہاں قابلِ غور ہے وہ یہ ہے۔ اپنی قوم کے جاہلی اعمال و اخلاق بیان کرنے کے بعد حضرت جعفر فرماتے ہیں۔ ”اس اثنا میں ہم میں ایک شخص پیدا ہوا جس کی شرافت اور صدق و دیانت سے ہم لوگ پہلے سے واقف تھے۔ قریش کے سفرِ دربار میں موجود تھے۔ انھوں نے بخاشی کو مسلمانوں کے خلاف بھڑکانے کے لئے یہ تو کہا کہ اسلام بُت پرستی اور عیسائیت دونوں کا دشمن ہے، مگر یہ کہنے کی جرأت نہ ہوئی کہ پیغمبر اسلام کے جو اوصاف جعفرؓ نے بیان کئے ہیں وہ صحیح نہیں۔“

## ساعتہ با اولیاء سفیان بن سعید ثوری

(از مولوی اقبال احمد عظمیٰ)

حضرت سفیان ثوری خدا کے اُن برگزیدہ بندوں اور اُمت کی اُن ممتاز ترین، ستیوں میں سے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے علم و عمل اور نور باطن، ینیز نعمتوں سے بھرپور نوازا تھا، تاریخ اسلام میں علم والوں کی ہمیشہ بہتات رہی ہے لیکن علم کے ساتھ عمل، زہد و ورع، تقویٰ اور پربیزگاری، توکل اور دنیا سے بے رغبتی، آخرت کی فکر اور امیر و غریب، حاکم و محکوم کی تفویض کئے بغیر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر۔ یہ نعمتیں مجموعی طور پر اللہ کے خاص ہی بندوں کو ملا کرتی ہیں۔ حضرت سفیان اُنھیں بندگانِ خدا میں سے ہیں، وہ ایک طرف امام المحدثین اور فقہاء کے سر تاج ہیں اور دوسری طرف آسمانِ ولایت پر بھی آفتاب و ماہتاب کی طرح چمک رہے ہیں۔ آئیے حقوقِ دیر کے لئے مطالعہ اور تصور کے راستہ سے اُن کی مجلسِ مبارک میں حاضر ہوں۔

— عباسی خلافت کا دور ہے۔ سرینہ منورہ اور کوفہ و دمشق کے بعد بغداد دار الحکامہ بن چکا ہے۔ حکومتی اقتدار اور اُمت کی قیادت ایسے لوگوں کے ہاتھ میں آگئی ہے جو اس کے بالکل اہل نہیں ہیں۔ عرب پہلے ہی سے بے آب و گیاہ ملک اور غذائی اجناس کے لئے دوسرے ملکوں کا محتاج تھا۔ اسلامی فتوحات نے اہل حجاز کے لئے غذا کے مسئلہ کو اس طرح حل کر دیا تھا کہ عام حالات میں غذائی قلت اور اُس کی وجہ سے لوگوں کے فاقوں مرنے کا کوئی سوال باقی نہیں رہا تھا لیکن فرضِ شناس فرماں رواؤں کی بے اعتنائیوں نے ایسے حالات پیدا کر دیئے کہ حریرین کے باشندے غذائی کمی سے سخت پریشانیوں میں مبتلا ہو گئے۔ انہی ایام میں سفیان ثوری



حج کے لئے مکہ مکرمہ آئے۔ جب آپ کو اہل حریمین کی اس کلیفت اور پریشانی کا علم ہوا تو  
ترپ گئے اور خلیفہ ابو جعفر جو اُس وقت حج کے لئے آیا ہوا تھا فوراً اُس کے پاس پہنچے  
اُس کے مشاہدہ، مخاطبہ اور تزک و احتشام سے بالکل متاثر نہیں ہوئے اور اللہ کے ایک  
بلے خوف داعی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک سچے نائب کے انداز میں اُس  
کو مخاطب کر کے فرمایا: ابو جعفر خدا سے ڈر! کیا تجھے معلوم نہیں کہ اس مرتبہ پر تجھے انصار  
و جہا جہین کی تلواروں نے پہنچایا ہے جن کے بچے آج تیرے عہد میں بھوکوں مر رہے ہیں۔  
ابو جعفر نے پوچھا کہ: "اچھا اگر میں اس منصب کی ساری ذمہ داریاں ادا نہ کر سکوں تو کیا  
کردوں؟" فرمایا کہ پھر تمہیں کوئی حق نہیں کہ خلافت کی باگ اپنے ہاتھ میں لو۔ اس منصب  
سے دست بردار ہو کر اپنے گھر بیٹھو۔ اللہ تعالیٰ کسی ایسے بندے کو کھڑا کر دے گا جو ذمہ دارانہ  
طور پر سب کے حقوق ادا کر سکے گا۔"

۲۔ ایک مرتبہ دالی مکہ "ابراہیم ہاشمی" نے آپ کے پاس دوسرے دنیا بھیجی  
آپ نے اُس کے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ پوچھا گیا۔ "کیا آپ اس کو حلال نہیں سمجھتے؟"  
فرمایا کہ: "میں روپیہ لے کر اپنے ضمیر کو ذلیل نہیں کروں گا۔"

۳۔ عام طور پر آپ امراء اور ارباب حکومت سے بہت دُور رہتے، بلالے  
پر بھی اُن کے پاس نہ جاتے۔ کیوں کہ اُن کے پاس جانا یا تو عزت و جاہ کے لئے ہوتا ہے یا  
مال کی طمع اور طلب میں اور حسبِ جاہ سے اللہ تعالیٰ نے اُن کے قلب کو بالکل پاک کر دیا  
تھا اور مال کے بارے میں خود فراتے ہیں کہ:-

"مال دین کا مرض ہے اور عالم دین کا طبیب، اگر طبیب ہی مرض کا طالب خواہشمند  
ہو تو وہ دوسروں کا علاج کیا کرے گا؟"

ہی،  
(ماخذ از کتاب الجرح والتعديل لابن ابی حاتم و تذکرۃ الحفاظ للذہبی)

خریداروں سے گزارش! براہ کرم خطا اور چندہ بصیحتہ وقت مکمل پتہ کے  
ساتھ اپنا خریداری نمبر ضرور لکھئے اس کے بغیر تعمیل ارشاد مشکل ہوتی ہے۔  
نینی

دُنْیَا مِی

# سب کے بڑا روحانی انقلاب

پیغمبر خدا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ برپا ہوا تھا  
جو لوگ اردو زبان کے ذریعہ

اس تعلیم و ہدایت سے واقف ہونا اور فائدہ اٹھانا چاہیں جسے یہ انقلاب پاکیا تھا  
ہم انکی خدمت میں مولانا محمد منظور نعمانی زیر الفرقان لکھنؤ کی تالیف

## معارفِ محمدیہ

اعتماد اور یقین کے ساتھ پیش کرتے ہیں

بہ و تشریح کے ساتھ یہ حدیث نبوی کا ایک جدید مجموعہ ہے جو دو حاضر کے مسلمانوں کی ذہنی و فکری  
با نظر رکھ کر مرتب کیا گیا ہے۔ اس کتاب کی خصوصیت قابل ذکر ہو کہ مصنف کی خاص کوشش  
بہ میں یہ رہی ہو کہ سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کے جو اثرات صحاح کرام کے قلوب پر پڑتے تھے  
کے ناظرین کے دلوں پر بھی وہی اثرات کسی درجہ میں پڑیں۔ (دو جلدیں اشاعت ہو چکی ہیں)

مداوّل۔ جس میں بیان اور اختصار سے متعلق ۱۲۰ حدیثوں کی تشریح کی گئی ہے۔ قیمت جلد ۴/۸ غیر غلہ ۳/۱۲  
مردوم۔ جس میں تزکیہ روح اور اصلاح اخلاق سے متعلق ۲۹۰ حدیثوں کی تشریح کی گئی جو حلقہ متعلق و ثوق سے کہا جاسکتا  
کے بعد ان کے نفس اصلاح طلبانہ تربیت اخلاق کا کوئی مؤثر ذریعہ ان حدیثوں بظہر دنیا کے اصلاحی ادب میں جو نہیں۔ قیمت غیر غلہ ۴/۸

لکھنے کا پتہ سوچنا ان فتنوں کی چھری روڈ



# قرآن آپؐ کی کتاب ہے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے اب حیات ہے،  
لیکن ہماری دنیا اس سے نا آشنا ہے۔ یہاں تک کہ ہم کو اس کی باتوں سے نا آشنا  
ہوت کی حالت اختیار کر چکی ہے۔ یہ کتاب

## یہ کتاب

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے۔

- قرآن دعوت اور اس کی تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے۔
- جس میں ہر انسان کے لئے مختلف قرآنی آیات کو نہایت خوبصورت اور دلچسپ انداز میں بیان کیا گیا ہے۔
- خاص طور پر قرآن کی دعوت کو یہ کامیاب اور کتاب کا شکر ہے۔
- یہ اصل ایک نظر کی کتاب ہے جو قرآن کی دعوت سے دشمنی کے ساتھ ساتھ قرآن کے اہل زبان کو بھی نہایت شگفتہ کرتی ہے۔
- یہ کتاب دعوت و ایمان کے لئے ایک نیا اور دلچسپ ذریعہ ہے۔

کے بچانے اور انسان کے لئے











